

اسلام میں سُنْتُ وحديثِ كامقام (حصددوم)

اَلسُّنَّةُ وَمَكَانَتُهَا فِي التّشُرِيعِ الْإسُلاَمِي

الشيخ مصطفي حسني الساعية

مولانا محمد ادرتيس ميرهي







علامه بنوری ٹاؤن ، کراچی ۰۰ ۴۸۷

مفصل فهرست مضامين علددوم

		,	
سز	عنوان	صغم	عنوان
М	«م مرت ابوهريك كى كرت موايت مكت م	۵	حفرت الوهرايرة اوروكن فجوالاسلام
	يصحابكا مبينيانكاد واعترامن	4	حفرت الموهر بدقاكا ثام اوركينيت
۳ 9	۵) حنفه کا ایبر مرده کی معایت کوجی کبی) ترک کردیت	. 4	حفرت الوجريرة كاقبول سلام ادرين كم علي السلوة ، والسلام كرماية مجروقتي معاجبت .
	دد) حفرت ابوهريره كى كثرت روايت م	۷	حضرت الوهربيرة كامحلياددادهاف وضائل
۵۵	مريث ميرد مناعين وريث كاناجا كراته فانه	9.	حفرت المدهرية كا وُبروتقوى اورغباوت
٨۵	حفزت الوهرايرة اوركر فيسرعهود الوريه	IP.	حفرت الوهريرة كاحافظ اورقوت إدواشت
4	اول الوهرس وكام وتسبي اخلاف	14	معابة العين اودائم مديث كدات الورو كمتعلق
41	دوم ۱۰ بوهن کی پیزلکش نشوونا اوران کی اصل دنسس	10	أن حفرات كريام جن مصحفرت البرمرو في ويش دوايت كين اوران مورثين كمنام وبهول محفرت
44	سوم-اليوهريرة كا أن يرحروا		ادري بي ادون فري سام ارون عرب
410	جارم- ابوهربرة كافقروافلاسس	19	حضرت ابوهربيره كى علالت اور وفات
44	پنجم- ابوه پریه کااسلام اوپنی کمیم سلی الندم علیدو کم کی صبحت میں احرباشی کا سبب	p.	حفرت الوهم برق برگولت نجرالاسلام كرم اعتراضات وشبهات اوراً ن كرم إات
	مشتنم الوم رمي كى مجوك بياس الديول للدو	44	دا احفزت الوهريرة برلبغ محارك عراصة
<u>4</u> 7	صلى الله عليه ولم كن فديت بي ها منر باشى	. Yr	پېرلى ھديث
94	بغتم الوبرردكي نوش طبي الدياده كوي ي	ro	دومری حدمیث
910.	ظُلِّانت اورْوَشُ طبق	y-	١٢٠ حفرت ابوهن ريخ كا صيث زاكمنا
9^	بشتم ولوك كالوبريره كاخاق أزانا		(٣) حفرت ابوهسرة كان دواتيول كويوانبوم
1.1	نهم - الومريره كى عافون كى كفوت	۳۳	11 ** 1 -
1-0	ابوريه كادعوى (١)		سنين تخفرت سينسوب كركيبيان كرنا
·			<u> </u>

141	متشقين كانظريات عاولم محجوابات	1.4	ابوييه كاوعولى ۲۱)
"		1-4	(P) 4 4
141	تمہیب میا مدیث مسلانوں کے فکری ارتقا دکانتیجہ	11-	(4) 4 4
140	ا كيت وداس كا اذاله	181	(0) 4 4
1 44	(۱) دين مي بنواميه كاموقف	111	149 11 4
14-	(۲) کیا دربند کے علاء صرفین وضع کیا کرتے تھے	117	44 4.
	(٣) کيا ہمارےعلاونے دين کے دفاع كي خاطر	11	(A) #
۱۸۳	جھوٹ بولنے کوروار کھا ہے	114	(9) 4
IAA	1 - 1-7	114	(1-) //
	۵)كيا ومنع حديث بن اموي حكومت كام	irr	وتم ايومرىد الدينواميدى طرفدارى
1 ^ ^	إتمات }	144	
*	(۲) عدیث میں اختلات کے اسباب	189	م و واکثرا بوریده اوران کی کتاب متعلق
	(٤) كيا حفرت معا ديركابعي وضع وريث	107	فصل مفتم بمتشرقين كاتقورست
19-			تبيد بميلني جنگوں كے عوالی وفخركات ر
	۸۰) کیا بوامیہ لے زَہری کووضع حدیث ،	104	عروجيت الالالا
197	كملة المكادبنا يعتسا	101	
	ا ام ذهر محاور آوریخیں ان کام تبرہ کا در متر میں اور آوری کی ا	169	مبتشرقین کی کامیانی کے درس ال
١٩٣	ومت م	14.	
	زېرى كالورانم ولسب تاريخ _} ولادت ووفات	"	تعریب مشراق کی کامیابی کے تباہ کُن اثرات
4.	1	. 0	جدتيليم بانترطبقى فربيب خوددگی اودگراې
196	تحقيل علم	1	11/2
, .	30:30	144	مت شرتین کے شکو کر مشبهات
190	ייי ליטור שטטונשיי	144	نتری احکام بع متعلق حاش مجی گھڑی کا
194	المام نبرئ كى دونايا رترين صفات		ب و ب
194	اس تذه كالبيمثل فديشكذاري	144	مديث كي محمود كارداري

		_	
	داد ، مى رتىن كى زوك عوت مديث كاعترات	19^	ام زبری کے حافظ کے حیان کن وا تعدت
474	معنى تمكا يسندا وزمتن كاعتبار سعاكاني	199	علم حدیث میں ادام زمری کی شہرت دمقبولیت
	4		ادراد کو ن کان کو طرف رجوع
119	دلا، حفرت عمدالغدين عمري الدبريره بيزنكت عبني مر	۲	امام زہری کی دمعت علم طریث بیران کے م
·	(١١) لَكُع بُوتُ عَيِمَ فَا	'	م معم علاو صربت كي تعرافينس
109	باب سوم	1.4	مدیث دمنت کے اندرز ہری کام تبردمقام
788	فعل قل: وآن عيم كرما توسنت اهم	7.7	علموست مفديث إيريد بري كرأ ارخالده
700	مديث كادرجه اورم تبك		ام درری کے بارسے میں علما درع دنعدیل م
441	اعتراض اول الداس كاجواب	4-4	ک رائیں کا
7.45	دومسرااعتراض اوراس كاجواب		ان ائر عدیث کے ماموں کی فہرست عبوں
•	كياتنها منت تقلطود برتوانين شرعيكا	4 -4	. نے ام زہری سے صوبتیں دوایت کیں اور کے
444	1 2 2 2		کنابوں پن درج کیں۔
72.	سنت كومتقل ما فذ ما ف والول كودلائل	4-4	امام زهري كى خلفا دىنچوامىد سىوالبىتنگى
	ان بوگوں کے دلائل جوسنت وحدمیث کے ستقل ہے	717	مخره كاوا تعداور مديث كاتشد الرحال الخ
744	حجت ہونے کے منک میں	412	اپرامیم بن ولیداموی کا داقد
744	تجزيا دولون فرلق كدرميان اختلاف ففلي		كيا دَمِرى نے يركمِلى كم ؛ النالوكوں نے يميں
	فعىل: وم: رّاً نعظم حديث دسنت پر،	77-	حدمثين لكصف برمجبود كرديا
7 ^ 7	المرمل مشتمل -		زېري کې قعرت ېي ين . درينت اورسنطان م
"	بهالطليته	444	كيه سني مرادرون من مقسل وحركت
724	دومراطب رلقي	774	جباج کے ساتھ زہری کاتھ
۲۸۲	تيسراطسديقه	776	ہے م کے بجوں کوزمری کا تربیت دینا
711	بيونخا طسدلقي	770	زمرى كامنعب تفاير لقرد
149	(۱) مختلف ا ددمتقا بل کموں کی مثالیں	44.	نبوا ميركة تعلق ومجرشهات كالردير
19.	دومتخالف ككول سفليده خاص ككم كم ثملين	*	د٩) بتواېميدكا دىنى زىزگى كوتېدىل كرنا
, , ,	ددنتما لينطمون برتياس كمصطفى اكينجتهم	۲۳۲	۱۰۱ ، صالحین کا کذب ا ورمحدثین کی تدلس
797	دومتی لین حکموں پرتیاس کرسے کسی اکیسے تحت م داخل کرنے کی مشالیں		v *** ******

يا الم حنيد دائد كوه ديث برعدم المختاد د ترجيح } بية المق .	ran	۱۵) پانچوال طرلیته سایم پانچوال طرلیته
		محاكر
منف کا منت	^	منت دهدیث بی بیان شده نفول دروا تعات می کنیست کی حیثیت
ا الوحنيفر محمديث كوقبول كرف كي مشوطي	1 "	
عنامادش کے برسے میں ایم ابومنیند م دنقلاد نظری مثر لیس		قعل سوم ؛ وَأَن كِيهِ مِسنت دعين كِي
کے معلود معرف من بیر) ابومنیف کاعلی ملقراکیڈی) اورشورائی اجتہاد ۔ ۱ے م	li r-	الدمنت ومديث سيقان كريم ك نسوخ
۱. دیده ق مریسی) مصوریا. پور نمان کی بات		بوسف يا م بونے كى بحث
ام ما تک به برم	ير أاه	سنت دمديث بينسخ
طاء اس كاعلى م تبدومنام روايات واحاديث	ر امو	ا ا كناب الله كع عم مع مديث كم ح كانسون م
دمشروح ۱۰۰۱	٠٠ او	رم) كاب الله ككري كامنت وصيت م
تب <i>عدمی</i> میں موطا <i>کے مرتب</i> کے بارسے میں م غمز کے درمیان ماختاں ش	۳.4	مندن بوتا سے شوخ بوتا
ين المراجعة		مفنف کی دائے
قاطعتی تعابیسے یا جائیں ہے۔ ب دھوکہ ہموطا توفقرکی کتا ہے۔ ہے۔	/	مستعدی داشط حرث انخسسر
ں دھوکہکا جواب	1 . 4	
م شافعی مشافعی	bi ""	حاتبنه
م المحمد	il rir	
ندا حرکتب حدث میں اس کا مرتباور اسکی صادیث ۲۰۰۰	·	پردرمش ادتعليم وتربعيت
کے درجہ اور مرتبر کے بارٹ میل ختلات ر مرین م	ه ۱۳۱۵	امام الوحنيفر كے مسلك داجتمادة نفقى كامول
م بخاری م مسلم سام		اام الوحنيف كحفلات عظيم مبتكاد
مِنْ مُرِينَ مُرِينَ وَكُرِينَ وَكُرِينَ وَكُرِينَ وَكُرِينَ وَكُرِينَ وَكُرِينَ وَكُرِينَ وَكُرِينَ		•
ا می دادون کی صف ام ابودا دُوادران کی ستن ۱۲		ام الوهنيف كے بارے يں ام الك اور دوسر
م تر نری اوران کی جامع	61 - 1274	1
ام ابن ما جداوران کی سنن	61 44	ا ام مث فعی کی دائے
متن این ما جرکا ورجه ۲۲ م	۳۳۱ و	الم احد کی دائے
میم نبراا) و د۲) هم ۲ ۲ بد شده ۱۳	P 94	اس شکام آرائی کے نت کیج
۴ تمبر(۳) ۴۲۵ ۴ نفردین دین	1 200	and william in the way of
" مبروم ۱ محتاب المنظر حواله کارتابین اسابه منفون ۲۷۷ م	1	14600044
الماب الماهمر جوارن كما بين الماستين	1 51,4	70-71-11

حفرت الوهرية اورئولف فجاسلام

اب ہم مؤلف فجالاسلام کی" نصل حدیث" پرائی تنتبر کے آنری حتمہ کی طرف متوجب بوت بن ربيح مقرح خرت الوهريرة ومنى الله عندير برطن ونشينع ا دراعر اضات سيسعلق م میں بلاخرت تروپداس امرکی شہادت وسے سکتا ہو*ں کر درحقیقت مو ک*قت نے حفرت ابوم ربرة براعة اضات ومطاعن كى برحياد كرسف بي اوداس حبين القدر محابي بيمعاندان عطے كرف ين بنهايت چالاكي اور فريب كارى سے مستشرقين اور مشبور معتزلي نظام كي قدم بقدم بیروی کی ہے اور شاطرانه اندازیں ان مستشرقین کی درنظام کے اعتراضات میطان كونوداني تحقيق كيساني ين وهال كر متلف مقامات مي نهايت مونتيارى كساته كجعير دیا ہے (تاک واقف حال قارئین بھی یہ نسموسکیں کو کف این این میشروول کی میسروی كرد ب بن اس لما ظسے الوہر ررہ كے إرسى بن مؤلف كى بحث و تحقیق اكب اليسے چالاک ۱ درسیا نے وا تعن کارکی سے جسے برقدم پریہ ڈرہے کہ کہیں او ہرمیرہ کے السیے یں اس کی برظنی اور بیعقید گی کا را ذر کھل جا کے دیعت اس سے ول کا کھوٹ کمس کر اسٹے نہ آجا) میل سافدا حددامین کا اسلوبیختیق ا ورا ندازبیان ،ابهبریره کی تاریخ سی ویل میں بعض حقائق كى تحرفية تشويدمين أن كى سيمائى يى شكوك ونبهات ببيداكرف بمدان كى حرص اوران کی صداقت سے بارسے یں محابرگرام سے مغروض شک وشبہ کو طشنت اذبام کرتے ہیں ان کی واجیبی، یدسب باتیں ستاذاحد امین مرحوم کے دل کے کھوٹ کی عاری کررئی میں اور

انکے باطن میں چیسے ہوئے عزام کابروہ چاک کررہی ہیں اس مہت مہت ورود وسلام ہوائی فرات کرنے میں است میں ان ان ان ا ذات گرامی - فدن الا الی واعی صلی الله علیه وسل - برجس کا ارتثاوہ :-جس تخص نے دکھی مسلمان مے تعنق دل میں بات جباکردکھی اللہ تعالیٰ اس کابروہ مزود جا کہ کہ سے گا۔

میرطال میں مقامب مجما مول کر کولف نے حفرت الجربرة رضی المترعنہ کے بارے
میں جو کچھ زمراً گلاہے اس پر نقید کرنے سے پہلے ان کے مختصرا وراہم حالات زندگی ہیا ہ
کردن آکے قادیمین کو اس بزرگ اور حلیل القدر صحابی کے بارے میں ہی تاریخ کا فیصلہ صحابی کا رہا تھوں اور المحروث کی اور کا معلوم ہوجائے اس کے بعدا ہے وواس ولکش اور کہار العین اور المحروث کی وائے معلوم ہوجائے اس کے بعدا ہے وواس ولکش اور دومشن تصویر سے ملاکہ کھیں اور واز کر ہی جو محروث الوم ہوجا کے مستشرقین کے اتباع میں حصرت الوم ہی محروث الوم ہوجائے مستشرقین کے اتباع میں حصرت الوم ہوجائے کی مستشرقین کے اتباع میں حصرت الوم ہوجائے کا مستشرقین کے اتباع میں حصرت الوم ہوجائے کی مستشرقین کے اتباع میں حصرت الوم ہوجائے کی مستشرقین کے استفرار کی مستشرقین کے اس کوم نوم ہوجائے کی مستشرقین کے دور سے کوم ہوجائے کی مستشرقین کے اس کوم نوم ہوجائے کی مستشرقین کی مستشرقین کے دور سے کوم ہوجائے کی مستشرقین کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کی مستشرقین کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کی مستشرقین کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کی کی کوم کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کی کی کی کی کوم کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کی کی کی کی کوم کے دور سے کا مستشرقین کے دور سے کی کی کرد کے دور سے کی کرد کرد کی کرد کی کرد کر

حضرت الومرمره كا نام اورلنيت الرسي بهت كا في اختلان با در ال كو دالد كام مرح الرسيط المعلم ا

عبرجاً بلیت میں سینے اسلام سے پہنے او ہربیوکانام عبد شمسی ہے بھا جب الوم رمیرہ نے اسسلام قبول کیا تو نی کویم سی الٹرعلیہ وسلم نے ان کا نام بدل کرعبدل لوحیٰن رکھ دیا۔

آبوبرلميه من كم متهور قبيلددس ك تعلق ركعت على الده أيمه بنت في بن الحادث عبى الده أيمه بنت في بن الحديث الجدهم ميرة كى دعر آمام مر فري في جامع تومن

د ۱) بەمعلودات م ئے حافظ ابن عبدالبرح كى كتاب الاستيعاب الدحافظ ابن تجركى كتاب تىلى بىل سماء وغيره مستندك بول سند للئے ہیں۔

منودان كى زبانى ينقل كى ب:

یں اپنے گھری بحریاں جرایا کرا تھا ،اکہ جوٹی سی بی میرے پاس تھی الا کورات کے دقت آکی درخت کے سوراخ یں رکھ دینا ، ادرجب دان مکل آ یا تو اس کو دہاں سے نکال کرا نے ساتھ دجنگل) سے جا یا اور دان بجر اس کے ساتھ کھیلاکر تا ،اس سے لوگ مجھے الوھر، بری ، ۔ بی کا باپ۔ کہنے گئے ،

ابوبررة ك عريسلى حديب اور غرف خيبوك درسي ان زماني سام لاك مس وقت ان كى عريس سال ك لك بعد تى د

حضرت الوہرىيە كاقبول اسلام اوربى كريم صلى الشرطيد ولم كرماتھ ان كى ہمكے وقتى مصاحبت

جب نبی کرم صلی الشرطیدوس خیرسے مریز تشرنیٹ لائے تو ابو ہر رہ بھی آب ہے ہم اہ مدید آگئے اور (مسجد نبوی کے اندری) تصفی میں رہنے گئے۔ ابوہر رہ (کاکوئی گھر بار نقا اسی سے وہ) نبی کرم صلی الشرعلیہ وسلم کی صعبت میں ہم دقت موجود رہنے سے جہاں کہ ہیں آپ تشریف سے جائے ابوہر رہ بھی ساتھ ہوت اکٹر دمیشیر آپ ہی سے ساتھ کھا تا ہجی کھاتے انٹر لیف سے جائے ابوہر رہ ہیں ساتھ جی ساتھ کھا تا ہجی کھاتے انٹر لیف سے جوائے ابوہر رہ ہیں ، اُسطے جی شے ہروقت آپ کی خدمت میں موجود رہنے رہوائند مسلی الشرعلیہ وسلم کی وفات کہ ان کامیمی حال رہا۔

ابرمریدة كاتكیدا ورا وصاف و خصائل كدرمیان كافی فاصله تحادید اف ترا المدید كافی و المدید كافی و المدید كافی و ا تقا) مرکے بالوں کے ووجعے تھے دیسے مرکے بال كافی گئے اور زیادہ اس لئے الگہ تكا لئے تھے ، دانتوں کے درمیان دینے س تھے ریسے دانت ایک دومرے پر چراھے ہوئے نہ تھے ، دار ھى كافی گئی اور گان ستى مونجيس خوب بار کیک كائ كرتے تھے .

ابوہربیۃ بڑسے ہی داست باز بنومش مزاج ا درشبکے حادی تھے ،ان کے مزاج میں ظافت ا در زار بنی کھٹ کوٹ کر ہمری بھی ۔ طافت ا در زرار بنی کھٹ کوٹ کر ہمری بھی ۔ صحاب کرام ان سے بڑی مجبت کر ستے ۔ ستے ۔

آبق ابی الد نیائے اپنی کماب المزاحی تر نسبیرین بگاس کے واسط سے نقل کمیا ہے ہ۔

ایک شخص نے حفرت ابوہریرہ سے کہا ، جسی میں نے دونی اورگشت

(آبفاق سے) میں اپنے باپ کے باس گیا تو وہاں میں نے دونی اورگشت

ان کے سامنے (دستر خوال پر) دکا دیکھا تو میں نے خوب پہٹے بحرکس ا

کھایا اور یہ المنکل مجول گیا کہیں درزہ ہے ہوں ۔ ابوہریرہ نے کہا انگرائی فدانے تہیں نوب بیٹ بحرکر کھا) کھلا دیا ۔ اس نے کہا ، مجوہاں سے جہا کہ والے اس نے کہا ، مجوہاں سے جہا کہ ورست کوا کہ و ثبنی کا دوست کوا کہ و شرائی میں نے اپنی نوب میں خوب میں کو دوست کوا کہ و ثبنی کہا ، ورست کر کے موالے اس نے کہا ، اس نے کہا بھر بی دہاں میں نے بان منگو کر ورب میں خوب میں اورجب میں کو کہا تھا۔

زیبای کی دری میں نے بان منگو کرخوب پیا ۔ اس بر ابوہری نے دریا کی مادیا کہ نوب بیا ۔ اس بر ابوہری نے ذریا یہ بہتیے با درا مس تہیں ردنہ درکھنے کی عادمت نہیں ؛

ذریا ، بہتیے با درا مس تہیں ردنہ درکھنے کی عادمت نہیں ؛

الله تيبه فاني كتاب المعارف من نقل كماب و.

خلیف مروان بن جدالملک نے (ایک زمانیں) اور بریرہ کو دینہ کا حاکم بناکہ جیجا توا بوہر برق ایک گدسے برسوار بحین تُداکسا ہوا تھا اور اس کے سر پر محجود کی بتیول کا ایک جیتا سارکھا ہوا تھا ادریزیں آئے آوجو مشخص مجی داستہ میں ان سے ملا قودہ خود آ واز لگاتے ! گوگوار بڑی بچی داستہ چوڑودا مردیز آرہے ہیں یہ

" الجريره عمل سے إلى كاكوس انسة برحن ستے "

الیمامعلیم موتا ہے کہ مُولف فجو ای سلام کوبی گولڈی ریفنیک بہت بیندا نہائی الے اسمول سنے الوہر رو کے ارسے میں جم کھولکی اے اس بی اس ماتعہ کی طرف خاص طور بر اشارہ کیا ہے جس کو ابن قلیہ خالجہ ریرہ کے نوار لات (افو کے واقعات) کے ذیل میں نقسل کیا ہے اس کے معنی قویہ ہوئے کہ کولف کو ابو بریرہ کے حالات وواقعات ، اخلاق وعا واست اورا وصاف و فعا کل بی اس واقعہ کے سوا اورکوئی الیسی خوبی نظر بی نہیں آئی جو تا با ذکر ہم اللہ واقعہ کے سوا اورکوئی الیسی خوبی نظر بی نہیں آئی جو تا با ذکر ہم تا بات بریرہ و برا نہائی معاندانہ حلم ہے ، ان کے نضائل کی حقیقی اوراصلی تعویہ کو لین کے بینے دیے اس طرح برگا کر کھا نا قطرات جھچھورا بن اورسوقیا نہ اندا نہ میں موقعہ کی میں خوبی نظر بھٹری بنیا کہ معنی کو بر برا نہیں گھٹ جاتی احد نہی وہ وہ سے کہ ہر سبک روح ، نوش مزاج ، نماز خوا در انجو اور بھو ہو ایک کہ ہر سبک روح ، نماز خوا در انجو نہوئی مزاج ، نماز عمل در اور کھڑ اور کھٹ کھٹ کھٹ کے میا میں بڑا عقلی اور مفل میں کھٹ کھٹ کے میا اور بھو ہو اس کے خلا ن بلا بھٹس ہے ، نماز عمل در انجا کے خلا ن بلا بھٹس ہو)

حضرت الحريم من كازبرولقوى انزعباوت
عيال ادركسب معاش كى ذكر به آزا د بو كر طلب علم دين ا درجها دنى سيال تشرك لئے ابن زر كبول كورق كر ديا تقا) اور بيتر او تات بين بى كريم صلى الله عليه وسلم كى فدمت بين موجود رسية عقر اوراب بى كے ياس بو ميسر آتا كھا بي ليتے تقے ا ور بسا اوقات مرت اس طبع ميں مبوك بياس كى تكليفيں جى أسمل الله عليه و لم كى كو كى حديث ان سے جوٹ خصا میں بیوس دائی تعلق میں مبوك الله عليه و لم كى كو كى حديث ان سے جوٹ خصا می در ایس كورت ميں اس كا ميں اس كورت اس كا ميں اس كا ميں اس كا ميں اس كا ميں اس كورت الله كا ميں اس كا ميں ميں موجود رسينے اور ميا ہور ميں اس كى فدمت ميں موجود درسینے ۔

الله كى فدمت ميں موجود درسینے ۔

ا ام منحاری سفحفرت آبوبرره کی آید روایت نقل کی ہے وہ فراتے ہیں ،-قرہے اس فات کی حس محسوا کوئی معبود نہیں کہ (دیش ا وقات) ہیں عوک کی ٹیدت سے پیٹ کے بل زین پر پڑا دہا اورا پنے پیٹے پر تجمر با زمہ لیا کرتا مخا ·

نيرزاتين :-

د اجن ا مقات) مِن بَى كِيمِ سَلِحالتُ عِلْمِهُ وَلَمْ كَ مَنْهِ الْوَرَحْرَتِ عَالَمَ الْمُرَدِّرُ كَ حِجْرُو كَ دَرِيمِان بَعْمِكَ كَلَ مَنْدَت سِدِ عَالَ بِرَّا بُوعًا لُوگ سَهِ عَلَى الجبريره برمركی كا دوره برائه عاله نكر (مرگی درگی چھ نه بوتی بلک) عجوک كی مُنْدَت سے الهي حالت بوجاتی تھی .

بخاجن ہوگوں نے اس روایت کے کلر اُصوع کی بنا ہر پر کہاہے کہ ، ابوہریرہ ہرمرگی کے دورسے پڑا کرسے متھے " دونسے متھ " دونسے بڑا کرسے متھے " دونسے بڑا کرسے متھے " دونسے ہے گوئی کی بالا سے طاق دکھ کر ابوہر ہرہ ہے۔ مرام طوفان با نرجاہے اس کے کہ ابوہر ہرہ سنے تؤثودہی اس صَرَع دمرگی) کی حقیقت بڑا دی ہے کہ" محفق بھوک کی شدت اور ہے در ہے فاقول کی وجہ سے میری الیسی حالت ہوجاتی متی دک مرگ کی بیاری کی وجہ سے "

بی وجہ ہے کمسلمان ہونھیں میں سے جن توگوں نے حفزتِ ابوہ دریخہ کی ذندگی سمے حالات لکھے ہیں اُن میں سے کسی ایک نے سبھی یہ نہیں لکھا کہ ابوہ بر رہے ہ مرکئی سے مرکفیں متے۔ اُنٹو پہتنٹرفین میں جبورطے کہاں سے گھڑالائے ؟ وراں حالیک ان سے بارسوائے اس اریخ کے جیمسلما کی موزمین نے ابوہ رہے کی زندگی کے متعلق تکھی ہے اورکوئی افذنہیں اور دنہ بورسکتا ہے۔

ابوہ ریرہ کی پرمبزگاری اور عبا دت گذاری کے ارسے میں حافظ آب مجرّ جوہدی عن ابی منضرۃ عن م جل من الطفاوۃ کی مسند سے نقل کرتے ہیں : ۔ قبیلا طفا وہ کے اکمشخص نے بیان کیا کہ ، ۔ د اکمی مرتب میں حفزت ابوہ ریرہ کے اں بطورہاں اُرّا۔ اس لئے کہ یں فیصائی کا ہمیں کھی ہی مشخص کو نہاں نواز ڈا ہو ہر یہ ہے بڑھ کو جہٹ یا یا اور ڈان سے زیادہ ہمان کی خدمت کرنے حالاکسی کو یا یا ۔ ام م المرد الديثمان نهلى عدوامت كرتم بند.

یں ابوہریرہ کے ہاں سات دل مہمان رہا، وہ خودم ان کی بوی اوران کاخا دم بینول (میری دیچو بھال کے لئے) دات مے تین مصلے لیا کرتے تھے ایک نماز پڑھتا دیتا (ایک مہمان کی دیچو بھال کرتا ایک سوتا) بچروہ دو مرے کو چھوٹی ایت دائے اس طرح باری باری تینوں منات بجرتماز بھی پڑھتے احد بھال کی خیر بھی لینتے دہے)

این سعد نے عکومہ کی روایت سے نقل کمیلیے کہ :-

الوبہ لیرہ منفذانہ امت میزات ہی پڑھا کرتے احتیا کہتے تھے کہ: یں پنے کتابی کے بقود آسیسے میڑھنا ہوں "

عَيد المرزاق شفحت بن سيرين سے روايت كما ہے كم : ر

حشریت المرای مرتبه ابوهم بی کو بحریت کا گور مربادیا ۔
الج بیریره وس بر اردیم (اربعت) اب ساتھ کروالمیں مرینہ
میہونے توحفرت عمر نے (ان سے بازبرس کی اور الجیجا: تم نے یہ
الل اپنی فرات کے مئے حاصل کیا ہے ؟ یہ الل تھا، رے پاس آباکہا
سے ؟ ابوہر مرق نے بواب دیا؛ کھر الل میں نے اپنے گوڑوں کی نسل کمتی
داوران کی فرونت سے حاصل کیا اور کھی علیوں سے اور کھیل نے مملوک
ال بیان کی مختب سے حاصل کیا اور کھی علیوں سے اور کھیل نے مملوک
اس بیان کی تحقیق اور جاتبی بڑال کی توالیسا ہی پایا جیسا اسموں نے
اس بیان کی تحقیق اور جاتبی بڑال کی توالیسا ہی پایا جیسا اسموں نے
کو کہ یا تو انہ ہور دو جاتبی بڑال کی توالیسا ہی پایا جیسا اسموں نے
کو کہ یا تو انہ ہور دو بارہ می حضرت عمر نے گور نر بنا نے کے لئے الوہر یہ
مامن کرنے کی نوائش کی ہے مابوہر یہ نے جواب دیا ، حقرت یوسف
علیالسلا کو الڈیل شائر کئی تھے ۔ اللہ کے بی کے اور یہ
علیالسلا کو الڈیل شائر کئی تھے ۔ اللہ کے بی کے بیارے کے اور یہ
علیالسلا کو الڈیل شائر کئی تھے ۔ اللہ کے بی کے بیارے کے اور یہ
علیالسلا کو الڈیل شائر کئی تھے ۔ اللہ کے بی کے بیارے کے اور یہ
علیالسلا کو الڈیل شائر کئی تھے ۔ اللہ کے بی کے بیارے کے اور یہ

تواکمیمه می کابایا ادم روق زول می تین چیزول سے درا زول در) ایک اس سے کہ بنیرعلم کے کوئی بات کہ بھیمول (۲) دوسرے اس سے کہ افیات (نا دائستہ) کوئی ناحق فیصلہ کردوں (۳) تیسرے اس سے کہ افیات کے جُم میں) میری بیٹید برکوڈرے بھی بڑیں۔ آبر دریزی جی جوا درمیرا مال بھی چھنے۔

حفرت الوبرية كا حافظ اورقوت يا دواشت المي بروقت موبودر منه كا نيجرية واكد مفرت الوبرية كا مناه المعلى فدمت معرت الوبرية وسول الشملى الله عليه وسلم كه اليه مبهت سد انوال واعال واحال واحال واقف المع باخر مقع جن سعد وسرسه محابر (مروقت موجود ندر منه كى وجرت) واقف نه بوسق في ، الجبرية جب مسلمان موسة مقد الله وقت ال كا حافظ المها نها ما تا كا بالمن مول ما تفسق من الما بالمنه موسة منه المن موقع بي المناه والمنه منه المنه ا

سیکبل بھیلانے کا واقعہ ام مجاری آسلم، آجر، نسائی، آبن اجر، آبونعیلی اور آبونغیم وغیرتمام مبلیل القدمائی مدین نفار کیا ہے اس کے اوجو ومیجودی ستشرق گولڈ سیبرکا یہ وعولی کہ: یہ "قصہ کھڑا ہوا ہے، لوگوں نے ابو ہررہ کی کنزت روایت حدیث کی وجرجواز کے طور پراس کو گھڑا ہے، محض افرا وربہان ہے اورائیں قیاس آرائی ہے جس کا جواز علم اور تحقیق کی دنیایں ہرگز نہیں مل سکتا.

در حقیقت محض تعمیب ا در حدیث دیمنی نے اس بیمودی کو در ول النسرسای الندعلیہ وسلم کے الیے جلیل القدر شمانی الندعلیہ وسلم کے الیے جلیل القدر شمانی ارتباطی کرنے بریم جور کیا ہے جوسب سے مرائی و یہ کا لیے در بین الیے در بین الند مسلی الند علیہ وسلم کی اصادیت کا حافظ ا ور روایت کرنے والا ہے ہیں منہ بیمی جبتا اس نیمودی کے پاس وہ کون سے علمی اور تحقیقی ولائل ہیں جن کی بنیا و یروہ وعوی کرتاہے کہ یتھہ۔

گرا موله کیا او برنری تر کے متعلق کچھ الیں انوکی تاریخی تعریحات اِس کوئی میں (جو آئے کہ عملی دنیا کی نظرے اوجہل رہی جن سے اس وعوے کی ائید ہوتی ہے اور ان کی بنیا دیروہ آن تسام المرھ میٹ کو جملانے کی جرات کرتا ہے جنہوں نے اس واقع کو نقل کیا ہے اور اس کے روایت کونے والوں کو تعقد اور قابل اعتاد تبلایا ہے ؟ (برگر: نہیں محض بہتا ن طازی اور مغروضہ قیاس آوائی ہے) مستشرقین اور ان کی ہاں میں ہاں ملانے والے اہل تعلم حفرت ابو ہریرة وضی انڈوند کے اس مستشرقین اور ان کی ہاں میں ہاں ملانے والے اہل تعلم حفرت ابو ہری وضی انڈوند کے اس حیرتناک قوت یا وواشت پر انکار آئی ہیں جا مطاہرہ کرتے ہیں حالا کھا گر وہ اس مسئو کو انعان اس مصاملہ کی نظرے و کہتے تو آئی میں اس محد بی نظرے و رائی میں اس محد بی نظرے و رائی میں اس می بی تعرب اور استبعا دواند کاری وجہ نظر نہاتی ، اس کے کرملم الاجمائ اور علم النعن کارو ہے۔ ہرتوم کی ایک ایس ایس کو می تازکرتی ہے۔ ہرتوم کی ایک ایس ایس کو ممتاز کرتی ہے۔ ہرتوم کی ایک ایس ایس کو ممتاز کرتی ہے۔

قرت مانظر ولول کی انتیازی خصوصیات میں سے ہے (جس کی نظر دنیا کی کسی توم میں نہیں المتی اصحاب کام ، کمیان البین اور اُن سے بعد سے وکول میں بھی الیسے حضرات ہوئے جس جو مرعب خفظ اور قوت یا وحاشت میں قدرت ضوا وندی کا ایک عجیب وغریب مؤد بلات ممار ہوئے ہیں جس شخص کو اِس حقیقت کا علم جو کہ ام م بخاری کو میں لاکھ صریتیں اُن کی است ووں کے ساتھ اور تعرف کو است کے معرف میں ، آم م احد کو ساتھ اور آم ابوز رعرف ما تی اور مرکور اللہ کے مستنی مسندوں سے ساتھ اور آم ابوز رعرف ما تی اور برا جو مستنی مسندوں سے یا دی تھیں ، اُس کو حضرت ابو ہر برہ کی حفظ کی ہوئی حدیثیوں کی تعراد برا جو ساتھ اور ہرا دی کے اور ایک لگ میگ ہے) وراجی تعجب نہوگا۔

اُن احادیث کی تعداد جو صفرت الوہر روسے مروی ہیں مُسندِتی ہی محدد کے بیان کے مطابق با پنح ہزار تیں تعدد کے بیان کے مطابق با پنح ہزار تیں تقویم ہر ہر یہ تورہ ، قدیم وجد یدعلی دع بہت اور پڑے برات سر سر تا موقی تھیں کہ ان کے مقابلہ میں الوہر یرہ کی یا دکی جو کی حدیثیں کسی نتار بین نہیں ایو ہر یرہ کی یا دکی جو کی حدیثیں کسی نتار بین نہیں ایس میں ہوب کے بندرہ ہزار بین کے ام اسم تھی کو جیسا کہ دا دی بیان کرتے ہیں ہوب سے بندرہ ہزار ارم در تھے اور تھے اور تھے ا

ہا رسے ایک دوست استا ذخمب الدین الحظیب نے شیخ شنقیطی رحمرا بند کے حا فظ کے بارسے میں جوانیے مشا ہات ہیں انسان ان کوشن کرد بگ رہ جا آسیے، ہم بہاں ٹو د

محب الدين كي عبارت نقل كرت مبي و و تكفية بن :-

ملامشيخ احمدبن الامين الشنقيطي رحمالتدكي شخصيت زا دران كيفولهاوه کا لات کوہم فاتی طور پر فوب ام میں طرح جانتے بہنچائتے ہیں جورجا ہلیت کے تمام اشعار الن كواز برياد سقه الوالعدلاء المعنى كم عمام الشعاران كو حفظ ستھے ۔ان کی معفوظات ۔۔ باوکردہ چیزوں ۔۔ کو گڑیم شہاد کرنے گ جائیں تو کمیے غیم المتان کار اور مین خیم کاب تیار دوجائے اسفو*ل* اني يورى كماب الوسيطنى تواجم علاء وادباء شنقيط بارس شيح طآهل لجود ائرى كى حواب شراول سي اختك مرت ايني إ دواشت سے مسمی ہے واس کاب میں تام ال شنقيط کے مروزوں يا عورت بورے نسب ؛ مے تکھے ہیں ان کے قرائل کا تفصیلی بیان کیا ہے ، نیزان کے اشعار نظمين إوران كى ده رام اليفات إوراري واقعات جوان منه مروی بن سب کا تنصیلی بیان موجود ہے ہم ذاتی طور پر مبانتے ہی کہ مکور بالاكتاب السيط سي يبط بعس كومون أحد بن الابن المتنقيطية اليف كياب ،ان تام الساب، تبائل الدعلى دا دبي كار، مول سروا تف ہونے کے منے کوئی افذ سے تصنیف ۔ موجودنہ نخاص کی طرف رجنے کیا مایکے۔

تعالیی مورت می حفرت البربر وقتی الدون سفسوا پانجرار دسمل الدمی الدعلی حلم کی مدش سے آب کے ساتھ طویل سحبت منافظ ت ادر معیت کی بنا پہ سے جواد کر لی میں دہ شیخ شنعقی کے محفوظات کے مقابل میں جرجار سے سامنے کی بات ہے کسی گنتی میں نہیں آمیں جرب لیک مشیخ محصوت کے علاوہ اُمت کے اور مبہت سے جیدعلا و فعظ جوما فظ کینج کی اور قدت یا دواشت میں ممتاز ہوئے ہیں دا، واحدان کے جراد کو كارناك مرب المتل ك طود پرمتمور ومعروت بي)

معابرکام نے (مِن کے سامنے ابوہ رہرہ کی پوری اسلامی زندگی گذری ہے ، خودا بزہر ہے ۔ کے کڑت حفظ حدیث کا اعرّاف کیلہے جبیبا کہ آپ آ سے مہل کر پڑھیں تھے ۔

دمدیز طیب کے اموی حکمال) مروآن نے توابوہریرہ کی قوت مافظ کا امتحال بہی لیا ہے اور اس امتحان میں وہ کماحقہ کا میاب بھی جو سے ہیں ۔ اس وا تعرکوماً نظابن حجرم نے الاصاب میں مروّان کے سکرٹری آبوالذعیزعہ، سے نقل کیاسے کہ بہ

د ایک مرتبی مرقان نے حفرت الجربر مرد کو بلوایا (ا در حدیثیں بیان کرنے کے دفعاست کی توالوم ریرہ مروان کے سا سے حدیثیں بیان کرفے کے مردان نے ابوالم دعیز عدی کر بیلے سے بردہ کے بیچے بیٹ ویاست کی جوحدیثیں ابوم ریرہ بیان کریں وہ لکھا جلئے ، اس کے بعد بولا ایک ال گذر نے بریم ابوم ریرہ کو بایا اور سے رانہی حدیثوں کو دریا فت کی ابوم ریرہ کے بایا اور سے رانہی حدیثوں کو دریا فت کی ابوم ریرہ نے ان تام احادیث کو اس طرح و رانی (جیب بہلی مرتبر بیان کے ان حدیثوں سے ملایا تو ایک حرف کر بی تروان نے ان حدیثوں کو بہلی کسی جوئی حدیثوں سے ملایا تو ایک حرف کر بی تبدیلی مرتبر ہیں ۔

ہادے خیال میں یہ واقعہ ہدیٹ دسٹمن متعصب مستشرقین اوران کے دم بھیلے مسلمان کولفین کے مجبّا اوٰں کی لئے ویدا و دکنزیب کے مصرم ہبت کا فی سے جوحفرت ابوہر رہرہ کی توت یا دواشت میں کیڑے :کللتے ہیں اوران کی صداقت میں شکوک وشہبات پیداکر تے ہیں۔

اس بہتان طرازی ا ورشکام آلائی کا باعث خودا بوہر برہ سے ان کی کوئی ڈاتی رخش اورخام ڈٹمنی نہیں ہے بلکہ یہ ان کی اسلام دشمنی اوراسسلام کوزک بپونچا نے کی اوراس کی تعلیما سے خصوصت احا دیث کی صحت وسلاحتی میں شکوک وشبہا سے پیدا کرنے کی ٹاپک سازشوں میں سے ایک کشازش ہے

له اس من كم محابين ا ماديث كرسب سے بڑے دو يدجن كى دوايتوں سے صديث كا كما بس بمرى بڑى بى اتج بريره بي ان كو بجروح ا درنا قابل اعماد قرار دھينے كے بد اسلاى شرديت سے كا تعرف كما تعرف كي الله عالم ا معابرا تابعین اورائر مدیث کی دائے مشہر معابی طلعت بن عبید الله معربت ابوہر رو مے متعسل قال فراتے ہیں :-

اس میں کوئی سٹبہ نہیں کیا جاسکتا کہ ابوھی میرۃ نے دسول انتصلی المنظم علیرہ کم سے مبیت میں وہ طویشی شن بیں جو ہم نے منہیں شنیں --- ن

حفرت عَبَى الله بن عهوفراتهم ين .

الوبررية مجمس مبت مبرتري ادرج ورشي وه ميان كرت بن ان كوده

نوب امجی طرح جانتے ہی

اکیشنن حفزت دیمن نامت کے پاس آیا اورکوئی صریف دریا نت کی توزید بن نامت نے اس سے کما د

تم ابوبریه کا داس تقام لو (ا درانبی سے حدیثیں دریافت کیاکرد)ان سے کہ ایک دفع کا واقد میں کا بوبر میق اور فلان شخص سجد نبوی یں البر برمیق اور فلان شخص سجد نبوی یں البر برمیق اور فلان شخص سجد نبوی یی البتد سے دعا ما نیکھنے اور اس کا ذکر کرنے میں مصروف تقے کہ استفیل اور فلا البر کے معالی البر علیہ دسل تھے اور ہما تھے اور فلا اور ذکر واذکار بن تم مصروف تقے ان کومیرے مامنے وہراؤی چنا نجرین نے وار کر میں نوا کا البر میں تبدول کومیرے دولول ساتھ وں نے تجب ساتھ کے البر میں تجد سے دو تھی ما نگر اور جو میرے دولول ساتھ وں نے تجب ساتھ اور ور منام بھی تجد سے انگر اور جو میرے دولول ساتھ وں نے تجب ساتھ اور ور منام بھی تجد سے انگر اور ای جو میں نہر میں تو اور ان کے ماتھی سے اور دو منام بھی تجد سے انگر اور ان کے ماتھی سے اور دو منام بھی تجد سے انگر اور ان کے ماتھی سے اور وان کے ماتھی انگر سے البر البر کے دولول بھی البر علم کا موال کریں جے نے موں کیا یا اس کے دولول کریں جے نے موں کیا یا اس کے دولول کریں جے اور من کیا یا اس کے دولول کی البر سے البر الکری کیا تھی کے مولول کی البر سے البر کے دولول کی البر سے البر البر کے دولول کی دولول کے دولول کی دولول کو دولول کی دولو

[﴿] لِمَتِيمَاتُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّلَّا مِنْ اللَّهُ م

ممی دیجولی قاب نے فرالی: اس دعا مانگے میں تو بد دوی الرا (الجربرا) آمے مبعقت را کیا (اب قیم اس کے دیجی دیجی کہرستہ جو) حدات توران نے ایک مرتبہ الجبربرہ سے فرالیا:

بے شک تمہم سب سے زیادہ دسول اللہ صلی اللہ علیہ دسل کے ساتھ ارسیت عملے داسی سے بہم میں سب سے زیادہ اکب کی حدیثیں بھی جہیں بی یا دی، حفرت آئی بین کفت فرا تے ہیں ا

ا بو بر بره کو (بمروقت سانتدرسینه کی دجه سے) الیی باتیں دریافت کرنے کی بمت بوجاتی نتی جود دسسددل کونسیوتی متی -

آآم شافتی فراتے ہیں ا

الومرين البخة أنوس سب سع برست ما فلاه ي كي المرين المين المي

اَلَمْ بِخَارِئُ فُوا حِنْتُهِ مِنْ :-

تقریب المطوس محدثین نے الجمبر برہ سے حدثین دوایت کی جب (اوران کے میٹر اوران کے میٹر اوران کے میٹر اوران کے میٹ کے متاکر دیم و کم میں) (اس لئے کہ) الجوہر برہ اپنے زمان کے سب سے المراس مافظ حدیث تقے ۔ ارکیے حافظ حدیث تقے ۔

ابوصالح زاتي -

بنی کریم صلی الله طلیر در لم محمد مین سب سے ذیا وہ عدشیں ابربر ایکر اوستیں

تشعیدین ابی الحسن (حفریت حَسَن بعری سیم بعائی) فراً تے ہیں: تمام معا برکرام بس ابو_{م ک}یرہ صنایا دیں دوہ میں میں کا جائے (احد باوٹر <u>کھنے</u> واللہ ادر کوئی نرخما •

حاتكم فراتين

معابكام من سب سندراده صد تين اومريره كوياد تعين (اس سنيكر) دي سب صدرياد ورسول الدسلي الشدعليرك المي فعدمت من رسيم سعة ، جو مل جا کاس سے بیٹ بجرلیتے مگرا پ کا سامتد نامچوڑتے چانچے آپ کے ساتھ ہی کھاتے چیتے اُسٹے بٹیتے بہاں آپ تشریف ہے جاتے وہ سایہ کی طرح اُپ کے ساتھ ہوئے۔ اُخر کے ان کا میں معول اطباک سلفان کی صفیوں کی تعداد مبست زیادہ ہے۔

الونعيم فراسته بي :ر

محابركام س ابوبريره كوسب ست نيا ده دسول التدصلى التدعليديهم کی احادیث اوردانعات یا دیتے آپ نے البربرہ کے لئے یہ دعا مِی فرا تی یمی : اسے اللہ تواہل ایان کے دلول میں الوہر پر وکی عجست والدسد. اس مئ مروم مسلان ابومريه سامين كرتا ہے-مافظ ابن جو فراتے بن د

محذثين كااس يراتفاق اوداجاع يمكدا بوبريره كصحاب كرام يرسيص زياده مدشين ادتفيل كمبلى تجيلان كاوا تعدفقل كرف كابدومات بیں : یہ حدمیث ا دروا تعربوت کی علامات ا ورمعیز ات یں سے ہے كيونكه (اسي دُعاكى بركت سے)ابوبرر وكواف زماندين سب زياده مدمثني بادتحبين

> اُن مفرات کے نام جن سے حفرت ابوہررہ نے *هدیتیں روایت کیں اور اِن محدثین کے ا*م نجوں نے حفرت الوہر برو سے عدمتیں روایت کین م

حفرت الوہررہ نے بہت سے صحابہ سے بھی قدشیں روایت کی میں ان يس حفرت الوبجر حفرت ع، فضل ب عبلس، اُسْآم بن زیرا و دعفریت عاكتَ وضوان عليهم المبعين كے نام خاص طوريمة ابل وكريں - اسى طرح مبيت سعصحابرنے بھى آتِرِيرِيه سع حديثين دوايت كى بي ان ين حفرت آتِن عرا آبن عباس بَهَا بر ، اُنسَى ا در واثلة ابن الاسق دمنی العظین_{یم} سے نام مرفہرست ہیں ۔ البین میں خاص طور پر قابل وکرتسفیدین المسیب، چوال*ہ ہری*ہ کے دا اد بھی تھے ، تجدول تعدین تعلیہ ، تَحرَوٰ بن الزہیرِ قبیّعتہ بن ذوریب ، سَسان اللغ سکمان بن بساد ، تواک بن مالک ، سالم بن عبدالله بن عرق ، ابرسلما و رخید دعید الرحن بن عوف کے بیط بیں ، تحطا دبن ای رہاری ، در در عطار بن ای رہاری ، در ایسے ہی بیشمار اورا یسے ہی بیشمار

علما اورفقها میں جن کی نعداد ام بخاری کے بیان کے مطابق اعظم سو کک بہونجتی ہے۔

یفینا ان انتم سوکبار علما د دفقها کا ابوبریره سے حدشیں اخرکرا ۔ جن میں کباریجا براور

تالبین میں شامل ہیں ۔ اور آن برا ور آن کی حدیثوں برا عاد کرا ،ادہری کے جلات اور سیائی در است بازی برا مولیوں کا دن رکھا ہے اور ہی آٹھ سوکبار سیا اور است بازی برا بھی سود لیلوں کا دن رکھا ہے اور ہی آٹھ سوکبار سیار میں اور ان کے مسلمان توسشہ جینوں سے حجوانا اور مفتری ہونے کا کھی دلیاں ہیں دبلا دیں ، اسلام تری اور تعصیب کی آگ کھا جی سے ۔ اسلام تری اور تعصیب کی آگ کھا جی سے ۔ اسلام تری اور تعصیب کی آگ کھا جی سے ۔

آبن ابی الدنیا نے معیم سند حضرت لوہر مرمی ونسی الندعن کی علالت اور وفات کے ساتھ اپوسی مرمن عبد حمٰن

سے دوایت کیاہے وہ کچتے ہیں :-

سی، بوہریہ کے بس اس وقت گیا جبکہ وہ خت تکلیف میں مبتلاتے
قویں نے ان کو گورس نے ایا ور خدا اسے دعا کی: اے اللہ الرابوہریہ
کوشفاعطا زما اس پر دہ بوئے: اے خدا اقواس معاکو تبول مذکریہ "
دورت ہی کہا اس کے بعد کہنے گئے: اگرتم بھی مرسکتے ہوتو مرجا وقیم ہے
اس ذات کی جس کے تبعد میں ابوہ برد کی جان سے لوگوں پرالسا وقت
اکر دہے گا جب ایک شخص اپنے بہائی کی قرکے پاس سے گذر سے گا اور تمناکرے گا کہ کاش میں بھی اس کا سامتی ہوتا اور مجا ادلیت
اب ذیرہ رہے کا ذار نہیں دیا)

ا آم ا خدا ورآ آم اسا گرخت صحیح سکند کے ساتھ عبدالرحن بن مہران سے روابیت کیا ہے کہ:-حضرت ابوم رہے ہے نے مرتے وقت فرمایا : دیجو مجھ مجھ المینی میری قبر پرخیر ذرگا ا میرے (جنازہ) کے تیجے اگ کیکر نہ حیلتا اور مجھے مبلدی قبریں مہونی او

وديرز لكانا)

آپام لنوئ نے خودالوم رایہ سے دوایت کیا ہے کہ :

جب الوہرمیہ کی دفات کا وقت آیا تو وہ روسنے نگلے، ان سے اس روسے کاسبب پوچاگیا توفرہایا ، زاد راہ کی کی اورسفائٹرت کی سختی سے سبب

ہے روزہ ہول

دُحلکم مدینہ) مُردَان الوہ ہریرہ سے رص اب فات میں ان سے پاس ہُیا اور کہنے نگا : اللّہ باک۔ تہیں شفا دین الوہ بریرہ نے اس برکہا : لے اللّہ ابیں تو تجہ سے لمنا چاہیا ہوں توسی مجد سے لما بہسند نرا ، اس کے بعد مروّان مبلاگیا ایمی بازار میں ہی تھاک ابوہ بریرہ کا انتقال ہوگیا .

وليد بن عقبه بن الى سفيان في عصرى فاز كم بعد الوبريدة كم مناز سي كاز بليما أن الديم المستريد أنا في برس كانتي .

سہ یا مست یا مستعمریں ، برہر یردای وقات ہوں ان فاطر العدر یا ان کا جرا العدر یا اللہ کا ہم دو کا اور دیا۔ حضرت معاویہ کو الوم رہرہ کے انتقال کی خبر سہر نمی تو مدینہ میں اپنے کوروز کو حکم دیا کا اور دیا

کے وڈناکو زمیت المال سے) دس مبرار درہم دیروا ودان کے ساتھ ایتےے بیروسیوں کا سامعا مذکرہ'' حضرت ابو ہرریدہ سے باغیوں کے حمار سکے دولاں محا حرہ کے دنوں میں حضرت عثمان دینی اسکوعٹ

کی بردگیمتی -

انشدتعالیٰ ال*وبرمی*ه پردحمت فراوان ازل فرمانیس! دران سیے داعنی مہوں ا در بجر بچر د تو ابعطا فرا می*ن د* آمین

حفرت الجديريوبرمولف الإيكاد) كاعتراضات شبهات اوران يوجرابات

يالوالورردي دوسجى الدواتسي لفدور سيحة الريخ بالسعاسات مني كرت مجرس ما اسعال

موزین آشنا بریاس کے بو نے اب دیکھی مؤلف فبولا سلام نے یا انصدری کس طرح بیشن کی ہیں۔ ورزین آشنا بریاس کے بوت اے اب دیکھی مؤلف فبولا اسلام نے یہ انصدری کس طرح بیشن کی ہیں۔

فجالاسلام کے نولٹ اسمداین المعری نے اپنی کتاب کی تصلیمایٹ سے ابتدائی حصد میں حضرت ابتی عباس اور ماکٹ رضی الٹر منہب کے دہ اعتراضات نقل کے ہیں جوا منوں نے صفرت اوہر روونی اللہ عن کی روایت کی ہوگی بعض ا حادیث بیسکتے ہیں ، اس کے بعد سی ان کا دعویٰ ہے کہ اسمنوں ا بوہر پیو کے حسالات پر تسلم اطار نے کا خیال ہیں ماہوا ہے ، ا دراس سلسل میں مسمنوں سے حروث ان کے منب ال کی آسل، اوران کے ملاملانے کی کچھ ارتے ہیا ت کرسنے براکھنا کیا اوران کے ملاملانے کی کچھ ارتے ہیا ت کرمنے ہوئے اب آسمائین کی بذار سنجی اورائی طبی المانت کامی قوان ہر یہ تھا کہ وہ اس سلسلویں ابوہ ہر ہرہ فرض میں ہوئے ہے۔ حال کہ علی المانت کامی قوان ہر یہ تھا کہ وہ اس سلسلویں ابوہ ہر ہرہ کا کاموار ، تا بعین اور ائم حدیث کے نزدیک مرتب ومقام بیان کرتے ، اوران حفوات سے ان کی جو تعریف مقول ہے اس کا ذکر کرتے ، اوراً منول نے ابو ہر ہرہ کے حفظ ، صنبط اور صدا کی جو تعریف کیا ہے اس کو بیان کرتے ، کو کھ ان سے حالات کا یہ حصر ہا رسے موضوع ہیں مسب سے زیا وہ ایم اور وو مری تمام چیوں سے ذیا وہ ان کی سیرت سے متعلق ہے کیکن ٹولف سے ان یادی ہوئی کو کھی ذکر کنوں کیا ۔ بلکہ ان سے متعلق الی یا تین ذکر کی ہیں جو علائی ہوئی کو مشترین کی ایک مخفی سے دیا وہ اس کے حق میں انہائی معزیں ، ووا میل یہ حق ہوئی اور جو می کی ایک مخفی سے دیا وہ اس کے حق میں انہائی معزیں ، ووا میل یہ حق ہوئی وہ کہ ہوئی کو شند ہوئی کے انہائی معزیں کے ایک مخلف احتمامین موج م سے دسائس کا خلاصہ ہم فیل میں درج ہیں ۔ ورا میں ہوج میں موج م سے دسائس کا خلاصہ ہم فیل میں درج ہیں ۔ ورا میں ہوج ہیں وہ کی لئے تیں موج م سے دسائس کا خلاصہ ہم فیل میں درج ہیں ۔ ورا میں ہوج ہوں ہوج میں درج ہم سے دسائس کا خلاصہ ہم فیل میں درج ہیں ۔

ادل پرکہ بعض محاب نے سے جیسے معزت آبَنَ عباس ا دَدَعَآ کُشہ سے دَرِصَی اللّٰدعِنہا) سے ان کی لبعض روایتوں کی تردید کی ہے ا وران کی کمذیب کی ہے ۔

درم برکروه مدمیث لکھتے نہیں تھے، بلکہ روایت مدیث میں وہ اپنے ما فظ پاِعتا دکیا تر سے

موم یک اکنوں نے جرکھے اکنفرت ملی اللہ علیہ کہ اس مستنا کا اس کی روایت براکت ا نہیں کیا ، بلکہ ددمروں سے جرکچہ شنا کا اس کو بھی آپ کی طرف منسوب کر سے بیان کر اسے تھے۔ چہارم یک معفی صحابہ نے ان بہنے تا سے تنعقید کی ہے ، اور ان کی صعدا تت کومشکوک سعہ ،

پنج یرکم خنفیدان کی حدیث کوقیاس سے تعارض کی صورت پس ترک کردیے ہیں اور ہے کہتے ہیں کا الوہر پر ہ دفقہ نہیں ہیں ہ

ہ تب ہراہ ہمیں ہیں ہیں۔ سنسشم بیکران کی کنڑیتِ روابیت سے دصاعین صدیث نے فائدہ اُسٹمایا اورمِنمالطانی

گھڑکران کی المرت نسوب کرویں ۔

آ ننده مجت بس آپ دیجیں سے کہ ان مقیحات بیں کس قدر غلطیا ں ہتحرلینیں اور مغالبطے کا دنوا ہیں اور آپ بہمی دیجیں سے کرحفرت ابوم پرہ جیسی عبیل لقدر شخفیست کے

خلاف اس على سازش كاير ده كس طرح جاك بوا سے .

(۱) حفرت الوہریرہ پلیفض کا برکے عزاضات کا موتف بیان کرتے ہوئے

مؤلف نے حفرت الجدم ریدہ سے بھی تعرف کیا ہے۔ چنا پنے فجالاسلام سے من ۲۹۵ پر انھوں نے کھاسے :

بیان کیاجا ، ہے کہ انوبرایرہ نےجب برعدیث بیان کی:۔

من حدل جنائن ہ بھی بھی جنازہ اس کے اس کو اس کے اپنے فلیتوض ک کرداس کے بعد، دھوکر سے

توحفرت ابنعباس نے اس کوتبول بہیں کیا اوریہ کہا: حشکہ لکڑیاں دیعنے میت کی چارپائی یا مسہری انٹھانے سے جا رہے سنے وضور کی فروری نہد ۔۔۔

اسی طرح ایک مدایت بر سے کر حفرت آلج بریرہ نے ایک حدیث بیان کی جی پھین میں اس طرح ندکور ہے :

> متی استیقظ احد کرمن نوم من نلیغسل کی می فنبل ان بضعها فی آیک ناع نسسان

احدكم لايدسى اين

باتت يدي.

تم یں سے کوئی جب اپنی بیندسے میدارم ہو تواس کوج ہے کہ ابنا ہاتھ دمعولے ہاں سے پیچے کہ اس کو برتن میں ڈالے کمیو کوتم بس سے کوئی نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے کہ اں دات گذاری .

اس مدیث کوحفرت عاکشہ نے نہیں انا ادر کہا کہ مہراس میں پانی ہونے کی صورت میں ہم یہ کیسے کرسکتے ہیں ؟ مہراس ایک بڑا سائیو ہوتا تھا ۔ میں کو بیچ میں سے توبگہ کھڑ کا کوشی یا نی میرانتے اوراس سے وضوکستے ستے۔ مؤلف نے اس فرکے حاشیہ میں لکواسے کو پیقول مسلمالبثوت كي ترح ج ٢ص ١٤ ١١ سے مانح فرہيں -

إستادا حدامين في يرودواتعات اس باتكى دليل ميں بيان كي بي كصحار اكب موسر برتنقيدكياكرت متعى اوران مي بعن كودوس مصحاب كم مقابل مين بلندم تبدأ فتع مقع

يدبات مي اس سے پہلے داضح كرمكامول كرصحابر جراك ودسرسے بر منقيده ترويكرستے تے دراِصل وہ محفظیم باعث اورمِنا فارے ہو ستے متھے، مسائل سشدعیہ کے استنباط اجبًا ديش نقط نظرك اختلاف الدفرق مراتب بدين بوت عفى يا اس كاسبب برمو المعاكم ان پرسے کی شخص حدیث سمول جا تا تودومرااس کو باد د لا دیتا ۔ اس منقید کی وم شکفشے یا ایک دومرسے کی کذیب برگز بنہی متی حضرت ابوہر مرہ اور دومرسے مسحلہ کے : رمیب ن بحثوں اورمنا قشات کو اس اصول بیمعینا جاہیے - ان کوکسی بی دوسرسے سبب بمیمول نہیں کیا جاسكاً اس كى وم يهى بم ميبلے بيان كر يجكے ہيں كەصحاب اكيد دوسرے كى تصدليق و اكيريمي برنسكا کرتے تھے ،خصوصًا ابربرلرہ کی جن کے بارے میں پہلے گذر جیکا ہے کوصحابران برحکمل اعمّا و كيته اودان كع حفظ الدرمثبت كانو واعران كرت متع . حفرت البهريره اورد دسرب صحابر کے درمیان جراہی منتیدی اور مخیں ہوئی ہیں وال سے متعلق یہ اکی اجالی برا ان ہے۔ اب م ان احادیث کا جائزه لیت ای جور تولف دفجرالاسلام) فداس موتعدرنقل کی این:

ا . بهلی معربیث :

من مهل جنازة فلينوضاً

جوجنازہ اٹھائے اس کوجا ہے کہ وضو کرے۔

ال عديث كالت مي ابن عماس كى حفوت الدم بريره يون في كم ي وجوه سع بحث طلب مع: (1) اول یہ کہ اس حدمیث کوان الغاظ کے ساتھ ہیں نے معدمیث کی کسی کمنا ب میں نہیں تکھا دہی فقہ ا ورفقیی اختلافات کی کتابوں میں یہ مدریث موج دسیے ا درندان میں اس وا نعرکاکوکی يذكره بحس مين ابن عباس في الوبريره بررد يا اعتراض كما جو . أكريه مدميت اوربر واتعم نابت بوا تو محدثین اس کو فرکرسنه می تفافل برگز دابرست بهدرست به کداس حدمیت کوان الفاذكير تحديق على داصول نے بيان كياسے حن بي مسلّم البنوت كے مصنف بھئ شمل

یں ۔ اور یا کا اور افقہ وہ گروہ ہے جن میں سے بعن اوگ تو الیں احادیث کو ذکر کرنے یس جن کی کوئی اصل نہیں ہوتی یا بھر اسسل ہوتی ہے تو صنعیف سسند سے ، بھیلسا ہل سے کام لیتے ہیں ۔ اِس کی دم یہ ہے کہ دریث ان کا فن اور موضوع بھے نہیں ہے بہوس ل اس میں کوکوئی شک نہیں کہ ان کی کتا ہیں علم حدیث کا مرجع نہیں رسکتیں ۔ مدیث پر بھٹ کے سلسلہ میں حدیث کی معبر کتا ہوں کو جھوڑ کر ان کی کتا ہوں کی طرف کوئی حاطب میل (ما تو کا ایکا) یاصاحب غرض ہی دجوئ کرسکت ہے

(۲) مدم برکم جوروایت کتب مدیث میں موجود سیدوہ اس سے منتلف ہے۔ ا ام ترذی نے حفرت الوہر کرہ سے ایک مرفوع مدینی نقل کی سید جس کے الف ظ یہ ہیں ۱۔

جس نےمیت کونسل دیاس کوفسل کر نا چاہیئے اورجس نے اس کوا کھایا اس کو ونٹوکر:ا چاہیئے ۔ على مسن غسّسلت الغسلُّ ومن جمسسله الوضوع

الوصوع اس کے بداہ م ترذی نے کہا ہے کہ اس باب یں صفرت علی اورعائٹ بنے سے بھی روا تیس موج دہیں یہ بھر ترذی نے حدیث ابی ہرئیہ سے متعلق اپنی محذ ارتبیقی بیان کی ہے کہ ؟"ابوہر رہ کی حدیث من ہے ابر جربرہ تیے روایت ہمونو فائ بھی مروی ہے میت کو تونسل دے اس کے بارے میں اہل علم اوا خیلاف ہے ، بعض عاب اورا ہل علم کی رائے ہے کہ جس نے میت کوخسل دیا ہواس پرخسل فروری ہے ۔ بعض کا کہنا ہے کہ اس کو وضو کر ؟ چاہیے ۔ الگ بن انس فراتے ہیں کہ جومیت کوخسل دے ہیں اس کے لئے خسل مستحب بھی انہوں ہیرے نردیک داجب نہیں ہے ، میں اما) شاخی کی رائے ہے ۔ امام احکو قول برے کہ جومیت کوخسل دے اس کے لئے خسل حزدری نہیں ہے۔

را دمنوتودہ بھی کم سے کم درجہ میں ہے ۔ اسحاق نے کہاہے کہ اس

کے بنے دمنو صروری ہے ،عبداللہ بن المبارک سے ان کا برقو ل مردی

ے کو تخص جحبت کو خسل وسے اس کے سلئے نوخسل منروری ہے نوینوں کا ہے اور کا ہے نوینوں کے اور کا ہے نوینوں کا رہا ت

اس پری بحث کا خلاصہ یہ بے کہ حفرت اوہ ریرہ اس صدیث کی دوایت بین منفوذ ہمیں تھے ۔ بکہ حفرت کی ادرعاکش نے بھی اس صدیث کوروایت کیا ہے اور یہ حفرت الوہ ریرہ صدیق اللہ میں موری ہے ۔ ابن عباس کی تردید کا اس پرکوئی الر نہیں پڑا کیونکہ اگر یہ واقعہ (رلاواع واض نا بت ہو ا تو وہ (تر ندی) اس کومز ورنقل کرتے جیسے انتحول نے صحابہ کے ایسے مہبت سے ما تعات جن میں وہ ایک دوسرے پررود قدری کرتے تے نقل سے بین اور جیسا کہ انتحول سے بین اور جیسا کہ انتحال کی اس کے مولف کا اس میں شدیدا ختلات یا یاجا ہے ۔ اس کی تفصیل سے یہ وائع ہوجا ؟ ہے کہ فرالاس می کمولف کا اس میں شدیدا ختلات یا یاجا ؟ ہے ، اس می تفسیل سے یہ واضی ہوجا ؟ ہے کہ فرالاس می کمولف کا اس میں شدید واقعہ سے استدال جو الوم رہے اور ابن عباس کے درمیا ہی کہی میں ہی نہیں گیا، درم اعتبار سے کوا ہوا ہے ۔ اور یہی کا بت بوجا ؟ ہے کوفسل میت کے سلسلہ میں الم ہریرہ مے جو صدیف بیان کی ہے اس میں مفتلول میں میں میں ہیں ہیں ہیں۔ دومرے جی شرکی ہیں ،

(م) سوم برگرض کیے بر واقع میے ہے اورا آب عباس کی تردیہی تابت سیا تب ہی اس اور اعتراض کے بعدی نہیں ہیں کہ سے ان کا مقد حضرت الدہر اور کی کلذیب اوران بر جر کا تقابی کا منہوم اوراس کا نتی کی سجے بی ہے جہا ہی ان کا یہ اختیات عدیث کا منہوم اوراس کا نتی کی سجے بی ہے جہا ہی ان عباس نزد کی اور اس کا استجاب بر می کا کہ دو اس کو استجاب بر می کو کرتے ہیں۔ اس لئے انحول نے یہ کہا گئیم بروضو لازم نہیں ہے ، جیا ہی ان کے العاظ کا کہ کے بیار میں اس بے ، جیا ہی ان کے العاظ کی گرفت ہیں۔ اس لئے انحول نے یہ کہا گئیم بروضو لازم نہیں ہے ، جیا ہی العالم کرتے ہیں۔ کہ کیلز منازم بر برای میں ماف طور برجا بین کے نزاع کی توعیت کو تقام کر کرتے ہیں۔ ایس العرب کی توعیت کو تقام کر کرتے ہیں۔ ایس العرب کی خوج نہیں ہے۔ اس لئے مدین کی موج نہیں ہے۔ اس لئے مدین کی موج نہیں ہے۔ اس کے مدین کی موج نہیں ہے۔ اس کے مدین کا استیقظا حد کی مدین کا دور میں منا اس کا دور میں منا دی مدین کی دور میں مدین کو میں منا دی مدین کی دور کی مدین ہو کہ مدین کا دور کی مدین کا دور کو کہ مدین کی دور کا دور کی دور کی

نے کشب محاص بی روایت کیا ہے اور یہ عدیث ان آخ بھا الدوائٹ رونی اللہ عنہ ہے جی موی ہے جی مودی ہے جہاں کے اس قول کا تعلق ہے کہ ہم اس سے دونو کیے کہا تھا ہے کہ ہم اس سے دونو کیے کہا تھا ہے کہ ہم اس سے دونو کیے کہا تھا ہو اس تردید کی محت ممتب حد میغ سے مطلق نا بت نہیں ہے ا مدخ ان محت بی متب میں اس تو ل کا کوئی فرک ہے ، بلکہ آبن العربی اور تھا فظ عواتی نے طبح المنظر بب کی شرح میں بہتے ہے نقل کرتے ہوئے اس کی تقریم کی ہے کہ جی شخص نے ابو ہریرہ براعز اس کی اس تھا دو تیں اس جی معدالت دونین اس کی تعربی کی ہے کہ جی معدالت کی بوری عبارت (کا ترجم) یہ ہے ،

" بربات پہلے گذرهی سے کمی مسلم کی روایت میں فی مصنون م بجائد فى اناع ي الدومرى روايت يى فى الانا وب اس يات معلى بول ب كموكراً عضف ك بدر إن بن إن فا الفيكم مثلق مدیث کی ممانعت برتمز رسے سکا تو مخصوص ہے (کمیزنکہ ان میں پانی عمو محورا موتاب مون ، لاب دغيراس واخل بسير بركيز كرنباست اود ما تاك مِن والمنصب إن خراب م في الديش منس اس مع كمان من يا ن مبهتذيا وه مخاسه) المحلط عفرت الجهريره سفعب بيعديث بيا کی تونین ایجی سنے ان سے دیوچاک اگریم نتہارے اس مہرامسس (تيمركا برابرتن) سے دخوكري توكيسے كريد ؟ اس براد بريده نے كہا كريس تىرى فىرسى خداكى يناه مائكى مون اس داقعكوبىتى فددايت كيله. اس عدام ہوتا ہے کہ الو برمیانے عدیث کے مقابلہ میں قین کاخودساختم مثالیں بیان کرا ہسندنہیں کہاہے۔ اس طرح ایک دوسرا وا تعربی ہے جس كو دارملى ادرميتى فعفرت آن عركى دريث سے روايت كيا ب كهاس عدميث كوابن عمص شكر ايستحف صف دريا فت كيا كرموض كي صورت ين كماكرنا جائبيُّ توان عرف مبى دسول التُدميل المتدعليه وسلم کی مدیث مے مقابلہ میں اس طرح کی ٹٹالیں بیان کرنے کا ورا لیے معارضے كرنے كونا بسندكيا كيونك وه بوب وعديث برمختى سعمل كرنے والول ميں

ہے تھے ن

اس اقتباس سے بربات اور دخاحت سے معلوم ہوگئی کر حفرت الجدم رمیہ اس حدیث کی روایت میں تنہا نہیں ہیں. ملک اس کو آبن عمر نے بھی روایت کیاسہ اور ندی نقل کیاہ کہ مدیث حفرت عائشہ سے بھی حوی ہے . دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ ابن عمر نے جب اس مدیث کو بیان کیا تھا توان بریمی الیسا ہی اعتراض اور خودس ختہ مثالوں سے معارضہ کیا گیا تھا . (ادبر ریدہ اس معاطم میں بھی تنہا نہیں ہیں) .

یزیک ابوہ ریرہ پراعرّاض کرنے والاقین آنجعی مقاء نرکم آبن عباس اورحفرتِ عائش یخ اور حبیب کہ پہلے گذرچیکا ہے قبی صفرت عہدا نندابن مسعود کے اصحاب (شاگلالیا ہیں سے ایک البخابی ویل میں ہم قبین سے بارہ میں حافظ ہن مجرکی عبارت نقل کرتے ہیں جس سے ہا دسے گذشتہ دعوے کی توثیق ہوجائے گی ۔

" نین شعی عبداللہ بن مسبود کے اصحاب (طاخہ بھے کہا ہی ہے ۔ ان کے اس سے اللہ بن اللہ میں کا ذرحیا ہیں کہ درمیان ایک ما تعرب کی ایس کے اللہ میں کا ذرحیا ہیں کردیا ۔ اور چیلی بسن کشیرعین ابی سکہ ان کی مرکس کی مرکز ہے اور جیلی بسن کشیرعین ابی سکہ ان مرکز ہی کے مرکز ہی کے دفتو کرنے کی صورت میں اس معرب پرغل کیے کریں ؟ صالا کم پرورٹ عیں بن عدو معن ابی سلمت عن ابی هو میں کا کا کمن میں میں میں میں میں موالی کے درسول الفر میں الشرید کی کمن میں اس مورٹ کی اسلمت عن ابی هو میں کا کمن میں میں میں میں کہ اور مرکز کا بیان ہے کر رسول الفر میں الشرید کی کہ میں اس کو باتھ وھونا جا ہے النے تو اس برتین شہی نے اور الم شی نے بھی اس کو جب ہم تہا رہے اس براس براس براس براس کے کہ کریں ؟ اورا تمش نے بی عن ابی صالح عن ابی هو سویے کی سند سے یہ مونوں عدیث میں ابی صالح عن ابی هو سویے کی سند سے یہ مونوں عدیث روایت کی ہے ۔ اس برا عمش کے بیں کرجب بین نے اس کا فرکر آبر ہم میں دوایت کی ہے ۔ اس برا عمش کے بیں کرجب بین نے اس کا فرکر آبر ہم میں میں نے اس کا فرکر آبر ہم میں دوایت کی ہے ۔ اس برا عمش کے بیں کرجب بین نے اس کا فرکر آبر ہم میں دوایت کی ہے ۔ اس برا عمش کے بیں کرجب بین نے اس کا فرکر آبر ہم میں دوایت کی ہے ۔ اس برا عمش کے بیں کرجب بین نے اس کا فرکر آبر ہم سے کو کی بین کروب بین نے اس کا فرکر آبر ہم کے دورٹ کی سے دورٹ کی ہے ۔ اس برا عمش کے بین کرجب بین نے اس کا فرکر آبر ہم کی دورٹ کی ہورٹ کی کی جو اس کیا فرکر آبر ہم کی دورٹ کی کو کو کو کھوں کی کا میں کو کی بین کروب بین نے اس کا فرکر آبر ہم کی دورٹ کی کو کو کھوں کی کو کو کو کھوں کی کو کو کو کھوں کی کو کھوں کی کو کو کھوں کی کو کو کھوں کی کو کو کھوں کی کو کھوں کو کھوں کی کو کھوں کو کھوں کی کو کھوں کی کو کھوں کی کو کھوں کی کو کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کی کو کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کو کھوں کو

کیا تو آنخول سند کہا کہ عبدالنہ بن مسعود کے اصحاب نے کہا تھا کا ابہ بڑیہ مہروں کے اس حدیث برعمل کیسے کریں گے (ا مہرس سے دفعور سنے کی صورت بن اس حدیث برعمل کیسے کریں گئی ہے وہ میجی نہیں ہے اور اگراس کو میج ہی فرص کو لیا جائے تو اس صورت میں بیا ختلات بعدیث کی مراد سیجھتے ہیں ۔ اور اگراس کو میں مسئلہ بن جا تاہے ۔ لیمی حفرت الو بریرہ فیند سے جا گئے ہے برح ہا نف وحو ڈا مرودی سیجھتے ہیں ۔ اور بین مسلک الآم آحد یک و اور فلا بری اور فلری کا مجی ہے ۔ اس کے برخلاف حفرت عاکستواور ابن عباکس اس کو صوری نہیں سیجھتے ۔ اور بیمی مجہورا بل علم کا مسلک ہے ۔ ابن عباکس اس کو صوری نہیں سیجھتے ۔ اور بیمی مجہورا بل علم کا مسلک ہے ۔ ابن اس معب طری میں کہذریب و تردیدا و دشک شب کا کوئی سوال بریا ہی نہیں ہوتا .

علادا تبرس مكمات كان دونول سايني كولى سن مفرت عاكشرا درابن عباس سالي كولى دروايت تابت نهي ب ساير دوايت إك عجدت تفص ساتاب بوروايت اكب عجدت بي اعداس كمعاني موسان تلافت ب

قال فى التيسيوز لم يتبت طان ا منها - اى من عائنت دا بس عباس - وانماي تبست من تجل بقال له قين الشجى، وفي صحبت ا اختلاف .

تیسید کی مه عبارت جس کی طوف شادع نے اشارہ کیا ہے آبن امیرالحاع کی مشہوریت نفذید سے معول ہے، دہ فواتے میں کمابن عباس اور حفرت عائشہ کے الدیس جو اتردید دکھیں کردایت منقول ہے اس کے ارسے بیں بہارسے شیخ ما فظ ابو بی فراتے ہیں کا حدیث کی کئی بھی کتاب میں اس کا مطلق دجو د نہیں ، یہ بات تواکیہ ا در خص سے جس کو قین آجی ہے کہ المول بھر صے یہ وفوع عدیث دوایت کی ہے کہ المول بھر صلی المدعلہ وسلم نے فرایا کرجبتم میں ہے کوئی غذرت جاگے تو اس کو برین میں باتھ فالے نصے میں اسس حدیث برخل المج ہوں کہ جس کے فرایا کرجبتم میں ہے کوئی غذرت جاگے تو اس کو برین میں باتھ فالے نصے بیلے ہاتھ دھولینا جا ہے الح الح اس بہاس کی صورت میں اسس حدیث برخل کیے رہیں ہا ابر برارہ نے جو اب دیا کہ بین ترسد مشرست خدائی بین اس مائی ہوں اور تو بین آجی کی فرای مندہ نے عمل ہو اور اس کے نبوت بین کہا ہے کہ ایسلم نے ابو برارہ ہے دوایت کی ہے یہ سیاست کی ذوایت کی ہے یہ دوایت کی ہے دوایت کی ہو ایک کے دوایت کی دوایت کی ہو نہ کی دوایت کی ہو ہوں بات کی دلیل ہو یکی دلیل ہو گر کہ میں بات کی کہ جا رہے ہی مافظ ا بن جو با کی ہو دایا گا اور دوایت کی دو دوایت کی دوایت کی دوایت کی دو دو دوایت کی دوایت

ان سب گوشوں کی دمنا حت کے بعداب مجھ کے ہوا گے کہ اُسٹنا فراحداین مرحوم نے اس نقل میں دوھ کہوں ہوت کے بعداب مجھ کے ہوا ہے۔ فراس نقل میں دوھ کہوں ہوت سے گربز دا ورط انستہ یا کا دانستہ تلطی کا آزکاب کہا ہے۔ درا) دولایں بات کوسٹار النبوت کے منسف نے کیا ہے دستاری نے تو کی طون منسوب کرویا۔ حالانکہ اس کا فرکر خود سلم النبوت سے مستف نے کیا ہے دستاری نے تو اس کی تروید کی سبے د

(۲) سنارے نے مصنف کی غلطی پر بنہ پرسکہ اصل وا تعرکی حکیصیح کی سے ان دونوں سے مکولف سے مکولف سے مکولف سے مکولف سے مکولف سے ملاوہ کی سے ملاوہ کسی چیز برجم و کریں کہ دومسی ہے ملاوہ کسی چیز برجم و کریں کہ دومسی ہیں اور مسی جیز برجم و کریں کہ دومسی ہیں اور خصوصیت کے ساتھ مام معابری طون سے ابوہر ہیرہ کی کنڈیب و تر دیری نابت کرنے کے مطابع ہیں خصوصیت کے ساتھ مام معابری طون سے ابوہر ہیرہ کی کنڈیب و تر دیری نابت کرنے کے مطابع ہیں بھوا ہوں کا انسان اور حق سے محد میرکن برسے مالے مطابع ہیں بھواہ اس کی شخصی کرنے برائے مام معابری مالے مول اور تھا ہے اور میں معابری مالے مول کے مطابع ہیں بھواں کا انسان اور حق سے محد میرکن برائے۔ فال مقابع ہیں بھواں کا انسان اور حق سے محد میرکن برائے۔

ا درہوا برستی کام کرکے۔ اچھے پھیلے انسان کو رعصبیت اندھا بنا دہتی ہے)

الم يرحفرت بوير مرف كا عديث نه لكحنا التفيدك الوبريره عدننون كوكمانين مرحم كى يه بلكراني و داشت سدان كى دوايت كرت تقريب كوائفون كوكمانين كرت تقريب بلكراني و داشت سدان كى دوايت كرت تقريب بحرك محفول نفر الاسلام كصفم ١٠٧ بر بيان كياسة قواس منفيد كا برواب تويه مه كماس يا دواشت سه مراس شخص كا بري عمل را به جرت نه بيان كياسة كوا والشعملى الشعمليوسلم كم محاويين سد براس شخص كا بري عمل را به جرت نه بياس من موايت كى بهر بسوات حدات عبد الشدين عروب العاص كر من كم ياس اب سركو كى حديث باعلم د كا والم والمناسق الكرت مقد تاريخ حديث باعلم د كا والم والمناسق بين كم المناسق الكرا عرات كياب منفود عن الديات من المناسق بين كم المناسقة بين كم المناسقة

"بهرهال عقراقه لگذرگیا اس میں حدیث کی تد دین ادرکا بست عام نهتی۔ اس دوریں کوگ زبانی اورلینے حافظ سے حدیثیں روایت کرتے تھے ۔ چو مشخص حدیث حدون کر کمیلینے لکھتا بھی تھا تو وہ محض اپنی زات کے سائے الیساکر اسھا ڈاک یا دکر و صدیبیٹ میں اگر کسی دقت شک ہے تو اپنی تحریر سے موکر دیھے ہے)

 کرتابیاں بواکرتی بی توالیی مالت بی بم الیسے شخص کی روایت کی بوئی اما ویت کو لفیڈا شک و سفہ کی نظرے دکھیں گے۔ استا واحمداین مرحم کا مقعد قطی طور بریہی ہے، الیسا نہ ہوتا تو وہ الوم بریرہ کی توت یا دواشت جعدا قت، دیا نت اور درج و تقوی بی صحابہ کی تعرفین نقل کرنے کو اور علائے کی اور کھنے کو اور علائے کا اور مرم کے دور کھنے کا در کھنے اور موجہ بروایت کرنے میں کام صحابہ برمتا درخام اور نوقیت ماصل تھی۔ بہاں تک کہ ان سے مدینی نقل اور موایت کرنے والے اہل علم اور موزین کی تعداد سے بخاری کے بیان کے مطابق سے مدینی نقل اور موریث موالی کی اور وی موریث محالی کی اور وی اور کی موریث محالی کی اور وی کی تعداد سے برگذا کی مشکوک و مشتبہ راوی موریث محالی کی اور وی تول نہیں کرسکتے کی اور وی کی تول نہیں کرسکتے کی اور دی تول نہیں کرسکتے کی اور کی تعداد سے تول نہیں کرسکتے کی اور شاہد کی کی کا دیث تول نہیں کرسکتے کی اور کی تعداد کی کا دیث تول نہیں کرسکتے کی اور کی تعداد کی کا در ایک کی کا دیث تول نہیں کرسکتے کی اور کی تعداد کی کا دیث تول نہیں کرسکتے کی اور کی کا دیث تول نہیں کرسکتے کی اور کی کا دیا کہ کا دی کی کا دی کا دین کی کا دیث تول نہیں کرسکتے کی کا دیکھیں کی کا دیث تول نہیں کرسکتے کی کا دی کا دیا کہ کا دی کو کی کا دی کا دی کا دیکھی کی کا دیا کہ کا دی کا دی کا دی کا دی کا دیا کو کا دیا کہ کا دیا کہ کا دیا کہ کا دی کا دی کا دی کا دی کا دی کا دی کا دیا کی کا دیکھی کی کا دیا کہ کا دیا کہ کا دیا کہ کا دیا کہ کا دی کا دی کا دیا کی کو کی کی کا دیا کی کا دی کا دیا کا دیا کی کا دی کا دیا کی کی کا دیا کہ کی کا دی کا دیا کی کا دی کا دیا کی کی کا دیا کی کا دیا کی کا دیا کی کا دیا کی کرنے کی کا دیا کی کی کا دیا کی کی کی کا دیا کی کا دیا کی کی کرنے کی کی کا دیا کی کی کا دیا کر کی کی کا دیا کی کی کا دیا کی کی کی کرنے کی کی کی کی کا دیا کی کی کی کرنے کی کی کا دیا کی کی کرنے کی کی کی کی کی کرنے کی کی کی کی کی کی کرنے کی کی کرنے کی کی کی کی کی کرنے کی کی کی کرنے کی کی کرنے کی کی کی کی کرنے کی کرنے کی کرنے کی کرنے کی کرنے کی کی کی کرنے ک

اگر مولف یا تام حقائق بیان کو یقتوابوم بریم از کم اس میبلوسی برح و تنقید کواان کے لئے مکن دارہ ایک لیا تفوی جوا فظ و دین ہواست گوا ورسیا ہے اس کی یا دواشٹ نہا یت بخت ہے اور تمام ابل علم اور محدثین اس کی ایا نت دویا نت اور حفظ وا تقان کے معرف ہیں ، اس کے لئے حدیثیں نہ کھونی نہ در کہ بات ہے مدتیں بیا ن دکر سے میں کوئی حرج نہیں ہوئی ، حدیثی اور آئا بی مورث کے مقابلہ یں جوابی کتاب سے کمی ہوئی ، حدیثی روایت کرنا ہو، اس محدیث کی روایت قبول کرنے کو ترجیح دیتے ہیں جوابی مقابل کہ دوایت کرنا ہو، اسٹ طیکہ وہ بختر یا دوائشت کا مالک ہوا در بچا ہو، علی داصول نے تو بہاں کہ روایت کرتا ہو، اسٹ طیکہ وہ بختر یا دوائشت کا مالک ہوا در بچا ہو، علی داصول نے تو بہاں کہ کہا ہے کہ اگر دوموشیں ایک و درسے سے متعارض مول ان میں سے ایک شری ہوئی ہو اور دومری میں کھوں ہوئی، قرصنی ہوئی حدیث مقدم اور قابل ترجیح ہے ۔ آمری نے الاحکلام (۱) میں لکھ سے کہ ؛ •

"جوا مودمرویات سے تعلق میں ان میں ترجیح کی کمی صورتیں ہیں اول یہ کہ وروا نیزی ہیں۔ سے ایک انحفرت کی الشعلیہ ولم سے شنی موئی ہوا در دومری کھی موئی، توشی ہوئی روایت مقدم ہے بمحد کھ اس می تعمید دینی کتابت کی خلطی کا (یا مکھا ہوا غلط پڑے سے کا) اسکال نہیں ہوتا۔

" المعونيس، ودن اى بركي كرنے تكوشك يُ

الاہم خنی نے یہ بی کہاہے کہ :۔

المام شعبى سع بعى اليسابي تول مردى بينمام حفرات عرب تضراو الانحفرت صلى في عليه ولم فيلام

كمهم مس تحولا -

ېم اُن پڙه لوگ بي نهم لکھتے بي اور مذ حساب کرتے بن .

نحن أمة أمية لا تكتب وم تحسيب

ادر پرتومعوف وشهود حقیقت ہے کہ ما فظ کی نجٹگی عربوں کی تو کی خصوصیت بھی ۔ اِن بس سے ایک ایک فرد لوسے کا ہوا تعییدہ مرف ایک مرتبر کسنگریاد کرلیہ تھا۔ ایک دوایت سے مطابق حفزت ابن عباس نے تمربن ابی رہیے کا یہ تعییدہ" اُمِین اَ ل نعم اُنت غاچہ فہسکڑا گی بارمُسنکر حفظ کرلیا تھا ۔ یہ واقعہ اوب اور تاریخ کی کم ابوں پڑٹ مہوں ہے ۔

نجرا کاسلام کے ٹولف احمارین ہوم کا ابریم ریہ بہاکب

حفرت الوبريرة كا ان رواتيول كوجوانمول فررا وراست رسول لندمه كالدعلية سلم سنهيس تن تخفرت منسوب ركيمبيان

اعتراض به به که: -

ده آنحفرت صلی الله علیه وسلم سے شنی موئی روائیس بران کرنے بری اکتفا نہیں کرتے بتھے، بلکہ دومروں سے شنی ہوئی روائیس بھی آب ہی ک طوف منسوب کرے بیان کیا کرتے ہتے۔ جنا بچہ الزہر نرجہ نے ایک حدیث بیان کی کر رسول اللہ صلی اللہ ملیہ ولم نے فرایا:

قراس مدیث کا حفرت عاکشہ نے انکار فرایا اور کہا کہ نی کریم ملی الدخلیہ مسلم کو دبین او تا تا حالت جانب میں فجرکا وقت ہوجا آ، اوراس جنابت میں فجرکا وقت ہوجا آ، اوراس جنابت کی مسلم کو بیت تو احدروزہ رکھ لیتے۔ تو ہر بات جب ابوبر رہ ہے جایان کی می تواضوں نے کہا کر حفرت عاکشہ مجھ سے ذیا حد علم رکھی ہیں، یں نے اس صدیث کوخود نی کریم صلی اللہ علم رکھی ہیں، یں نے اس صدیث کوخود نی کریم صلی اللہ علم رکھی ہیں، یک نے اس صدیث کوخود نی کریم صلی اللہ علم رکھی اس کے میں اللہ علم اللہ علم اللہ علم اللہ علم اللہ علم اللہ علم اللہ اللہ علم اللہ اللہ علم علم اللہ علم اللہ علم اللہ علم اللہ علم علم اللہ علم اللہ

اول : ہم ابوہریرہ کے بی کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اُٹ بدا تیوں کو خسوب کرسے کے معاملہ کو لیسے ہیں جو انھوں نے آپ سے براہ واست نہیں شخص ، یہ ایک الیسی بات ہے جس میں حفرت آبوہریرہ ہی منع و نہیں ہیں ، بلہ اس میں صغارصی ہیں ، اوردہ صحابہ کی وفات کے وفت کم عرصے) آبر ہریرہ کے ساتھ خرک ہیں ، اوردہ صحابہ کی صفات کی وفات کے وفت کم عرصے) آبر ہریرہ کے ساتھ خرک ہیں ، اوردہ صحابہ کو منی اسلام لا کے ہیں جانچہ صفرت عالمت ، آئس ہراء ، آبن عباس ، آبن عمر و فی میں صحابہ درمنی اللہ عنہ میں ہی کہ کم صلی اللہ علیہ کم کی طرف نسبت کر سے مبت سی لیں جیسے صحابہ درمنی اللہ عنہ میں ہو اُنھوں نے خو واک سے نہیں بلکہ آپ کے اورصحابہ سے شخص ، اور آئ صحابہ نے آپ ہی جاسکتی ہے کوب ان کے صحابہ نے آپ سے صنی تھیں ، اس طرز عمل کے جوانہ یں یہ بات کہی جاسکتی ہے کوب ان کے محابہ نے آپ ہے مام صحابہ کی عدالت اور سیجائی ٹا بت بھوگی ، تو بھروہ اس عمل میں دیسے بواسط دو این کر درے نہیں سمجھتے ستے دا) حضرت ابن عبارت نے نظا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کرے یہ دوایت بریان کی ،

اسماالريانى النسيلة بودتومرن أدهاري بوتاب

اک طرح ابن عبائن نے ایک اعده دیث بیان کی سے کہ: انحفرت صلی اندی اوسام ہے عقبہ ایک کی سے کہ: انحفرت صلی اندی اوسام ہے عقبہ یرکنگریاں ادسنے کے وقت کک تدلیدہ کہتے دہے ۔ پہلی حدیث کے بارے میں جبان سے معلوم کیا گیا تو اصفول سنے فرایا کہ پر دواہت اُس آم بن زیدنے بھرسے بیان کی متی (۲) وو مری حدیث کے بارے میں جب اُن سے دریافت کیا گیا تو اُمغول نے جاب دیا کہ میرے بھائی ففتل بن عمل نے مجھ کو میر دواہت مبلل کی ہے دس اُس عراض اُس عراض ایک عدیث روایت کی کرانحفرت ملی الدی علیہ دسل نے فرا با :-

⁽۱) اس مدیث کوا دم بخاری نے اپنسی میں باب بیج الدینا را الدینا را اسان میں روایت کیا ہے بسلم نے بھی میں مدین کو با کیا ہے ۲۰) آمدی الاحکام ، ع ارس ۲۰۱ ، حدیث کی اکر کما بول بیں بدروایت (باب بلید بیں) ابن عباس سفون کے واسطہ سے می مروی ہے مسئد احمد میں ابن عباس بلا واسطہ انحفرت میں الدیکی مے روایت کرتے ہیں . (۲) ایفناً ، کتب حدمیث میں یہ واقع بھی موجود ہے ۔

مشيخ ابن العدال في الشيخ مقدم من المعام كرد.

ہم نے حدیث کی اس مم کوجو اصول فظر میں مرسل صحابی کہلاتی ہے" مرسل"
کی اقسام میں شا رنہیں کیا بھٹالا بن عب س یا دوسر سے نوع صحابر اکیب
حدیث کورسول اللّعصلی النّدعلیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں حالانکہ اُخول
نے بڑہ واست اس کوآپ سے نہیں صنا ۔ اس قسلم کی حدیث کو مرسل کا لوائ ۔

یم شارد کرنے کی وجہ یہ ہے کہ بھر بیٹے متفسل اور مسندہ روایت ہی کے حکم میں ہے کیونکہ وہ لامحا ایکسی صحابی ہی سے روایت کوست ہیں (اگر جابس کا نام نہیں لیتے) ا ورصحا اِن کا ایک معلوم نر جوسے سے روایت کی صحت میں کوئی خوابی واقع نہیں ہوتی کیونکہ صحابہ سا دسے کے سادے عدد لل عادل

ترین دادی میں ۱۱)

علام واتی نے مقدمہ کی شرح میں صنف کے تول"مالیسی فی اصول المقدم برجو اعتراض کیا جا اس کا جواب دستے وہ اے کہا ہے کہ :

محتنين في اگري مراسيل محابر كا ذكركيا به "اس كرحبت استفير مان ككونى اخلاف نوس ع. بالعلار امول كاس س طرور خلاف ب-چنا پُراستاذا آبِآمحاق اسغرامِی کی دائے ہے ک" مراسین صحابہ عجبت 🕆 نہیں ہیں ۔ کیکن عام اہل اصحال نے ان کے اس نظریہ کی شدیریخا کفئت ک سے اوداس کو عجت استے ہے ہے۔ سدامتا ودلیتن کا اظہار کماسی ہ مرسل حدیث کے عبت ہونے یں اختلات کا ذکر کرنے مے بعد آم فودی فرا سے ہیں کہ:-ير مالاً خلات مرسل معابي شكرسوا مدمري مراميل (مرسل دوايات) كم السيس ب ولكن صحابى كي موسل حديث جيسے ده نبي كريم صلى السيطير يسلمسككس نعل كيمتعلق خردين يااس طرح كركس ا وروا تعدكي جرو بركمتعلق مي معلى بكرومعابي ابني كمعرى ، يا خريس اسالم لانے یاکسی اورا یسے بی سبب سے اس فعل کیا داتھ کے دقت موجودیں يتحاثواس مضحيح اوكشهو ذمهبجس بربار سيحبودا محاب دريث اددتام الاعلم اتطبى لمورير آنفاق بيتكراليي دوايت حجت سيحنى كمان محذين منصى مبول سفعي حديث كاستدائط بيان كرت بوت يه کہا ہے کا درسل روا بیت جمست نہیں ہے۔ مزسل صحابی کومشفقہ طود برججت مانا ب اوراس كونعي تدريث بي واخل محاب معم بخارى اومعيمسلم یں اس قسم کیشیا دمثالیں موجود ہیں جا رسے اصحاب میںسے آستا نے الواسخق اسغركينى جينكساليبى مرسل حديث كوحجست نهيس استقراعدا لتصحي ز د کیس اس مرسل سی ای کاهکیمی وای سے دوسمانی مے علاوہ کسی شرم راوی کی مُرسل دوایت کاسپے بجز اس صورت کے کہ دچھابی تو دہی بیا ن کر دیں ک دہ اسمنیں دوانیوں میں اوس ک کرتے ہیں جرا مخوں نے نی کرمیا گا

علیہ دسلم سے یاکسی محابی سے مُسنی ہیں استفرائینی اپنی اس داسے کی دجر
بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں نہ اس لئے کہ یہ دوگ (صفار صحابہ) مجبی مجبی
محابی کے علادہ اور درسے دبین تا بھیوں سے) بجی حدیث مدایت کرتے ہیں اس کے بعلاہ اور درسے دبین تا بھی بات وہی ہے جو بہلے ہیاں کی محی ہے کہ مسلم محابی مطلق جمت ہے ، کیو کم محابہ کی خیرمحابی دبین تواس کی واضح کو یہ تے کرن اسبت ہی اور سے جہاں وہ ایسا کرتے بھی ہیں تواس کو واضح کو یہ تے میں دکھ مے معدیث ہے ، اور صحابہ سب ہی اگروہ اس کا ذکر در کریں میں دکھ میں ہے کہ مس صحابی ہی سے دوایت کی گئے ہے ، اور صحابہ سب ہی مادار میں دوایت کی گئے ہے ، اور صحابہ سب ہی مادار میں دوایت کی گئی ہے ، اور صحابہ سب ہی مادار میں دوایت کی گئی ہے ، اور صحابہ سب ہی مادار میں دوایت کی گئی ہے ، اور صحابہ سب ہی مادار میں دوایت کی گئی ہے ، اور صحابہ سب ہی

ما ول بي دِا)

یدین ارسال صحابہ کے بارسے میں علماد کے قوال ان سے ہی حفرت ابو م ریرہ کے ارسال کا کم بی معلم ہوجا کا ہے جس کو استفادا حداثین نے قابل اعتراض بتلایاہے ۔ (بہرجال بدعرف الموم درج ہی کاعمل نہیں ہے بلکہ احدم بی مہت سے صحابی اس میں مشتر کیس ہیں ،

اس بحث کا دومرا پہلو وہ حدیث ہے جو مولف نے حضیت ابوہر میرہ سے ارسال کی شہادت میں ہیں کا ہے ۔ اس مِسِی ہم کی جینتوں سے گفت کو کریں سکتے ۔

اول یک مدیت کی کمت صحاح میں حفرت عائشہ کے ابوم رہے ہ براس انکارکا کہیں ذکر نہیں ہے ۔ جکہ وہاں مسئلہ اس طرح بہان کہا گیلہ کے ابوم رہے ہ سے یہ مسئلہ بوجھا گیا کہ جشخص بجا لمت جنابت صبح کرے اس کاروزہ ہوگا ۔ اس جنابت صبح کرے اس کاروزہ نہیں ہوگا ۔ اس کے بعد حفرت عائشہ اور ام مسلم ہے ہی مسئلہ بوچھا گیا تو ان دویوں اُمہات المومنین نے بہ نتوی دیا کہ دوزہ درست ہوگا ۔ حفرت عائشہ شنے یہ بی فرایا کہ وا نحفرت مسلی الله علیہ وسلم جنابت کی مست میں مبیح کرتے اور روزہ رکھ لیتے ۔ یہ بات مب حفرت ابوم رہے کو تبلائی کمی تواکھوں نے اپنے متو سے دیوی کرنیا ۔ اور میری فرایا کہ : یہ دولوں مجہ سے نہا وہ علم رکھی ہیں ۔

⁽ ا) الجموع شرح المهذب بي اص ٦٢

.. نه این سندسه جوا لو مجرس عبدالرحن بن الحادث ككسبيخي بداس واقع كوبيان كيلسك كمالوكوب عبدالعن كبة بي كه : مي في حفوت الوم ره كو ومطارت بوف مشا وه كور مقے کہ: حب خص کجنابت کی مالت میں نجر کا وقعت موجائے اس کو ر وزہنہیں رکھنا جاہیئے ۔یں (ابوبجر)نے ہس کا ذکرمبدالرحلٰ بن لحار^ہ ربین اینے اب سے کیا - اکٹوں نے اس سئر کا ابکارکیا اس کے بعد عِدالِمَنْ مِلِنے کھے تومیر مجی ان کے سٹ تندیوگیا اورحفرت ناکشہ اور أبمسلمركم بامرببوني عبدالحن ندان دوال سيراس مسكرك بارسعين دريافت كياءان دونوس ينجراب ديا كدبن اوتات بي كرًا صلى الله عليهم لم كوجنا بت كى حالت ين مبع موجاتى تتى اوريه جنابت احتلام بحصبب نہوتی تنی (کمکہ جارع کرنے کی ویبہ سے ہوتی تنی) اس کے بعد بھی آپ دوزہ رکھ لیتے تھے ۔ اس کے بعدم موافیل مروان کے ہاں بہوی بقیدالرحن فال صاص سند کا ذکر کیا اس برم وان نے كهاكه مين تم سع به اكيدكم بالمون كتم البهريه كي إس جا وا ودان ك اس بات دمسئل ،کی تردید کرو قوم ابو میر کیره سکے باس کستے ۔ اور ا بو بحربن عبدالريمن بن الحامث زرادئ ، ان سب موتنون يربوج وتق وہ کہتے ہیں کہ عبدالرحمٰ سنے اس کا ذکرا ہوبرلیہ ہ سے کھا ۔ ا ہوبرلیرہ نے يوَي ككركما ان دونول وحفرت عائث اورأم سعرونن الله عنها ف تم يع بدات بيان كي والمخول في إلى إس برا بوبرره بوسد: منعیں اس کا زیادہ علم ہے ، پھر ابو ہر ریرہ نے اس مسئلہ کوجس کے وہ قائل سے نغل بن عباس کی طرف منسوب کیا اور فرایا کہ بیں نے تو یہ مدیث فضل بن عباس ہے منی رسول التدصلی الله علیہ وسلم نہیں منی درسول التدصلی الله علیہ وسلم نہیں منہ اور اس کے بعد ابو مریرہ نے اپنے اس تول سے دجرع کھا

یمسلم کی اصل عبارت ہے۔ اس تعلی طور بر واضح ہے کہ حفرت عاکشہ نے ابوہر یہ بھر کوئی ایکا راور ترویر نہیں کی۔ اور اس کی تعریخ مسلم النبوت کے شارح نے بھی کی ہے بھا ہے۔
اس تعوں نے مسلم النبوت کے مصنف کی اس نقل کی تصحیح کی ، جو اس نے سفوالسعادت کی تقی اور اس کے بعد کہا کہ : اس میں ام المومنین کی ابر بریرہ برکوئی تر دید ذکور نہیں ہے ، اور منہ اس تر دید کی کوئی تر دید ذکور نہیں ہے ، اور منہ اس تر دید کی کوئی تر دید کی تحق تو یہ اس کے بعد اس کے بعد اس کے معاضیہ بن جو یہ بات کلی ہے کہ اُم المومنین نے نا لفت کتاب اللہ کی دجہ سے الجدیم بریرہ پر تر دید کی تحق تو یہ ایک ورضت ہے جو کر درج میں اُم المومنین نے نیا دیا ہے دارا ا

اس کوبیر سے ادر کولف فجرالات ام کی اس مجران جرکت پرتعب کیجے کہ تنارح مسلم الشوت فیاس دانعہ کا تعدید کے کہ تنارح مسلم الشوت فیاس دانعہ کی تعدید کے اس دانعہ کی تعدید اور حفرت الوجر برج برحفرت عاکشہ کی تر دید دانکار کی جونفی کی ہے مؤلف نے دھرت اس سے جٹم پوئی کی اور اس بر بردہ ڈالا بلکہ اس بریراضا فہ کیا کہ اس انکار اور تر دیر کی نسبت خودست رح کی طرت کردی (استخف الله) مولف فجرالاسلام کی اس مقامات بر بہلے سی آگے سامنے آگے سامنے آگے سامنے آگے سامنے کہ بی بہر حال برعلی دیا نت و المانت ان کوبی مبادک ہو۔

دوم: یک اگریم حفرت عاکشہ سے اس انکارکا تا بت ہو نانسلیم بھی کرلیں تب بھی اس کا بید مطلب نہیں کہ وہ ابو ہریرہ کی روایت کی کمذیب کر رہی تحین بلکراس کا مطلب تویہ ہے حفرت عالیہ کواس حکم کا توعلم نہیں۔ بلکہ اس کے خلاف معلم تھا تو اس صورت یں تویہ ایک الیسی ہی کمت جینی ب ، مبسی کمتہ چنیاں ام المون ن حزت ما کشر کمارہ جا ہے کہا کہ تھیں ، جن میں حفرت عزان کے معا مزاوے عبدالحدد آبر بحرا علی التوسعد خددی معا مزاوے عبدالحدد آبر بحرا علی التوسعد خددی دفیرہ جیسے جلیل القدو حابرت امل ستے (ابوہر برقہ کی مجھ خصوصیت نہیں) خود صحابر گام ایک دومرے کی محذیب دومرے کی محذیب خوس میں بھتے سے کہا کہ نے سے لیکن دہ اس کو (ایک دومرے کی محذیب نہیں بھتے سے) بلکہ بیشن قدودہ علم دین کی تھیے کی خوش سے الدیرصحابی سے پاس علم کی جمایات محق اس کو ادار کے ادشاد فرایا ہے متحق کی خرابات میں سے علم کو جبایا خداں کے ادشاد فرایا ہے کہیں نے علم کو جبایا خوا اس سے مذکورا کی لگام لگا ہے گا در)

چهارم : يكم علادان جرك نكعاب،

حفرت ابوہریرہ نے اپنے اس فتو سے سے رج سے کریا تھا خواہ اس وجہ سے کراً م المومنیں کی روایت سے برمرا مت بنابت کی صالت میں روزہ رکھنے کا جوا زمعلی مج آہے ہے۔ معمولا کی روایت کی فیبیت ان کے نزدیک واج تھی ، جبکہ دو سروں کی روایت میں اس کا احتمال بی ہے کو غیر رون کی روزوں میں اس مکم کے استحباب بچھول کی اجلائے اسی میں ہے کو غیر رون وں میں اس مکم کے استحباب بچھول کی اجلائے اسی

طرح أس دعذدون و كصفى ما فعنت كوجى استعباب برجمول كياجك ا درخواه اس وجرست كرحفرت البهريمية ليجينة تقع كرام المومنين كي دوايت ودموں کی روایت کے لئے است ہے اور بی اکر علاد کا خبب ہے۔ اوربعن ابعین تو او بررید کاس قول بری قائم رسیدی بمبیاک ترندی نے نقل کیاہے۔ تاجیں سے میں بعدیہ اختلا وہم ہوگیا ا ور ا بهريره كى اس را سة يحفال ف يراجاح قائم جميًا ، جيسا كمؤوى نے اس برایالیتین ظاہر کیا ہے۔ اس وا)

بوشحف سبى بوائ نفس اور وافي فوض سے بيسو موكر حتى كانوا بال مواس سے سے اوبري کے اس سلمیں مل کا بہورہی ہے۔

احدامین مرح مسنے سیسان کیا

حفرت الوہر میون کا لائوند کی کثرت روایت مدیر محابہ کا مبینها نکار واعرّ اض اوراس کا جوارے

رسول المدملى افتدنيليدوسلم سے كر مصك ساتھ احاديث روايت كرني ک بنا پرمحابرنے حذیت ابوبڑرے دمنی انٹدینۂ پربہبت سخت تمقید کیہ اور شکوک وشبهات ظامر کئے ہیں اوریہ بات اس روایت سے ظاہر ببيعواما مسلم نحاني يجمسلم مي فودحفوت ابوبريره دمنى التدعن سے نقل کی ہے۔ اس رمایت یں الوبریہ فراتے ہیں کہ اتم کیٹے ہوا *ہوائے* رول اندمل الله على دسل سے مدیش بہت بیان کرا ہے۔ بم سب کو فدا کے ماعنے مانا ہے بات ہے ہی کہ میں ایک غریب آدمی تھا بیٹ مجوكوه نفر برقناطت كرسكه ميس دبمر وقت ، نبى كريم ملى الشرمليروسلم ك خدمت كرتا قنامها جريه كوسجارة لين دين بازارول يوشغول دكلتا

تفا - (اس لے وہ ہم وقت موجود نہیں رہنے تھے) انعار ہی اپنے اموال کی دیکھ بھٹ ل بہت تام وہ دہ ہمی ہم وقت موجود دہ ہے تام مسلم ہی میں ایک اور دمایت بیان کی گئے ہے کہ الجربرہ و نے کہ کا وکر کہ نے ہیں کہ الجربرہ وہ ہمی ہم دوائیں بیان کر ہے ۔ فدا کومند دکھ اک لوگ کہتے ہیں کہ الجربر وہ ہمت دوائیں بیان کر ہے ۔ فدا کومند دکھ اکا ہمی کہتے ہیں کہ ہا میرین اور انصار اس (الجربرہ) کی طرح گڑت کے احادیث کیوں نہیں بیان کرتے ؟ آئویں تہیں اس کی وج بتا آئوں ۔ میرے بیا کی دو بتا آئوں ۔ میرے بیا کی انعمار ابنی زمینوں کے کہم دکھیتی الحربی) معروف دہ ہے تھے اور میں بنی کریم بیلی افرار دول ہیں دیجا دی کی درصار میں بشنول رہتے ۔ تقد اور میں بنی کریم بیلی افرار میں بنی کریم بیلی افرار میں موال کہ اور بیا اور بیٹ بیلی کو اس میں بیان کریم کھانے پراکھا کہ اور سیا موجود دنہ ہوتے تو میں حا فرہو تا اور اپنی کا دوبار میں مودن دہنے کی وجہ سے اگر کسی بات کو بمجول کے قویس یا در کھتا تھا ، میں 14 م فرالا سیام

الممداین معری مرحم کی برعبارت تو ترب و بی ہے جوکسی قدر ناکشی مهدادی
کے ساتھ گولا تربرنے کہی ہے ۔ وہ کہا ہے : المیام علم ہوتا ہے کہ احادیث کے دمیع علم نے جوالی ہر در کو
بہیشر متحفر دہتا تھا اُن لوگوں کے دلوں بین تمک دستہ بدیا کر دیا تھا جنہوں نے براہ واست اسلم
حدیث کو ان سے اخذ کیا تھا ور یعنے ان کے شکر دیتھے) احدان وگوں کے دلوہ بی جنہونے اپنے کو ک شبہات کو تمنی سے اخذ کیا تھا ور یعنے ان کے شکر دیتھے) احدان وگوں کے دلوہ بی جنہوں نے بیات کی طوف شبہات کو تمنی دو حدیثوں ظاہر کرنے میں کمجی ہی دبیتی نہیں کیا ، (یا تمنیں دو حدیثوں کی طوف اندارہ ہے جن کو کو لف فجو الاسلام نے مسلم النبوت سے نعل کیا ہے دا) النو

یه بی وه ماخذ سیم میراد گفت نے ابوہر یره براعتراض اصطعن تشنیع کی بنیا در کھی ہے جیساکہ آپ دیجھ چکے ہیں کہ (احدامین الدگولڈ تسہر) دولؤں کے اعتراضوں میں مبہت معمولی

⁽١) وأكرة المعادف الاسسلامية ترجر الوم مرموع ع اص ٨٠٨

فرق ب اوروہ پر ہے کہ اس متشرق نے شک و شبہ کی نسبت ان گوں کی طرف کی ہے بہونے ابو بری میں الم است علم صدیث ماصل کیا تھا ، بین ، البین ، لیکن مؤلف نے اس شک وشبہ کی نسبت بعض صحابہ کی طرف ہی کراچی ، اس لحاظ سے مؤلف کی یہ وصی جمہری کو لڈ تسیمری کے کس جرح سے زیادہ شدیدا ورگم ہی جرائی ایسانی کمال و مہرج سرکی طرح بھی فجرائی اللہ اللہ کھی جرت کی تعریف میں کہ جاسکتی ،

بات کھے ہی بو کولعث نے خود ابوہر م<u>رہ سے جو کچے</u> نقل کیا ہے اور ابوبر میرہ نے جواپیا دف ع كياب اس ميں ايسى كوئى بات نہيں ہے جس سے الديرير و برطعن اعدان كى صدا تت يس كوئى تُسكُ وتسبريدا بهو الموركيونك يسب بى جانته بن كم حفرت الوبريره أن صحاب بن سے بي جنبوں نے رسول التصلی التدعلیہ وسلم سے بکٹرت مستیں روایت کی ہیں ۔ اس سے باوجود کروہ بهت آخرمی اسلام لائے تھے اس کرت روایت کی رصری تھی کہ وہ زیادہ تررسول الندس لیا عليه ولم كى خدمت بن موجود رست متع ميهاں كك كرجها كبير آب نشرليف العجاتے وہ جى ساته جات إورجب بى كريم مىلى آلديليرسلم دفات بالحيئة توابوبريره كبارمحابرس رسول الله صلى المعطيرولم كى احا ديث دريا نت كياكرت ، جيساكه وديرس كمس محابه مثلاً عِمدا للدين عبال عَدالله بن عمرا ورحفي النسوغيو كالمعمول تعااس كعلاوه اكب دوسراسب بربعي تقاكه وه دمول المدصلى الشيطيريكم كاتمام احادميث الاستيعاب إدكرن كي بجد حرليس متع اورخود أنحفرت صلى المدعليه وسلم في الومريره كى اس حرص كى شها دت مى دى متى كرابو مريره سار سع محابہ میں مدیریٹ سکے سب سے زیا وہ تولعین ہیں ۔ انہی اسباب کی بنا *پرحفرت ا* و*ہر لر<u>ہ</u> کو* سبسے زیادہ امادیث یا دیمیں اوروہ ان کوچھ کرنے کا اہمام بھی بہت کرتے تھے حبب خلفار اِسْدَ کازانہ کیا اعصاب کرام مختلف شہروں میں پھیل سھرتے تو ابوہریرہ نے اس اانت کی نومہ واری كو (خاص طوربر) محرك كباكم جوكيم الفول في دسول التعربي التعطير وسلم سيم منكر محفوظ كياب

کہ چرگرنتوا پرلپرتام کنڈ بین جہات گراڈ تیپرفیزسِلم ہونے کی دج سے کہتے ہوئے ڈرّا تھااس کے معنوی فرزند مولٹ فجرا کا سائم نے سسائل ہونے ک دمہ سے بے وہوک کہہ وی کے زمرت تا بعبن بکرمحا ہے دلوں تا آپ الجبر پرہ کے متعلق شکرکر پرششبہا ندنغے ۔ ۱۲ نتوع

اُس کوائمت کم بہونچائیں علادہ ازیل گردہ النا ویٹ کوبیان کرنے یا زر بہتے تو اُنھیں کمان علم کی مزاء کا محتین کی مزاء کا محتی موٹ میں جس کو کی مزاء کا محتی خود میں اس کی تعریب کی ہے ۔ ایک عدیث میں جس کو مخاری وسلم نے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ : اگر کماب اللہ کی یہ دوآئیں نہویں توں ایک معدیث بھی بیان نہ کہ اس سے بعد انتخال نے یہ آئیں تالوست کمیں ۱۔

تھے .آپ ہی غور کیجئے کہ اس وافعہ یں الوہر میرہ کی کثرت روایت حدیث برصحابہ قابعین کی مفید اً بِكُما ل باتے بن ، جس كالجسوالاسلام ك مُولعث احمدا بن نے دعویٰ كياہے اور بيرا اوبر مركى صداتت اورحفظ حدیث بن شک وشر کهاس به دهبس کے مولف معی بن) اس حدیث یں توزیا وہ سے زیا مہ جو کھے سبت وہ محض ایک سوال ہے جوا ہو ہریرہ کی کٹرت روایت بران کے استعجاب كوطا مركرتا بالكين يداسنعو ب كذب كيون كربن كيا ؟ بعض اوقات أب كا أكيب اليادوست بس كى صداقت ميراك كوفوامبى سنبه نهير بوتا ايك ايسا واقعراب سيبيان كرتا بي حبس مي كوئي تعجب خير بات بوتى بي تداب سي الني تعجب الدحران كا الماد عرور كرت بين، محوزاس كى كذيب آب كا مقعد بوتا ب اورز اس كى بات كا انكار بلك أب ك سوال كانشايه مواسي كروه آب كى حراني اور تعب كو دوركرك ما وروا تعركى حقيقت آب ے کو لکر بیان کرد ہے . بعید میں صورت البرين کے ساتھ بیش آئی ہے ۔ اس کا نون بہ سے ک*صحاب* اور ابیان سے الح برارہ کی اس بات کو جس یں انھوں نے دومرسے صحاب محمقا بلیس اپنی کشرت دوایت کا راز مبلا یا تقا بردضا ورغبت نبول کرلیا تفا اور طلن ہو سے ۔ ذراغد کینے کا گردہ الجرمرہ کی تکذیب کرتے یا ان کی سراقت اصرحفظ میں ان وكوركون الميكانسك موتا وكيا الومريه كالحفل يركرديناكس فيجهي سناب ده تمف نهيئ سنا، اود برجع ياوس وه تم مبول محمة مود ال كوالو بريره كى تعديق برأ اده ا ويطفن كرف كسك كانى موسكتا عقا ؟ اس كيس تن بي أب اس بريجي غور فرماسيك كراكرده الوبرريوكي حدميث يس شك كرسته توكيا وه الوم بريمه كو إ وتى أمت اورشاري اعظم سائ لتعبيل وسلم سيمسلسل عديثي روامت كرستة دسينه كحاجانت وسنه سكت ستق بحكيا اميرا لمؤمنين مفرت عرجن كي حق يرموامل درِشتی اورصلابت سب کومعلی ہے ، اس معاطریں مغرنت ابوہر دیرہ سے کوئی تعرض نہ کرتے ؟ كياحزت ناكشيخ بحاني دائي يرمق كي حابيت كي خاطر كمرسي نكل كرمفرت تملى كرمقا بل يں صغب اُوا ہو أي تقين، اس بات برخابوش متبيں ؟ كيا اكا برا ورجم بوصحاب ان كى اسس حركت برخا وش رست ، جبكمبن برمعلوم بكران كى دفات اليسدز الدين بوكى ب جو عهدمحاب مع کچھ زیادہ دورنہیں تقیب بلاہیت سےمحام اس دقت بتیتی ا

تھے؟ ادریمعادوہ ستھے جن کی حفاظت خردیت کے متعلق حرص اس درجہ بڑھی ہوئی تھی کہ وہ ہر استخص پر ترمیدالداعرام فردا کرست تھے جو حدیث میں ذراسی بھی کوئی غلطی کردیتا تھا بچاہ وہ امرا کمومنین حفرت تھڑا احفرت عاکشتہ توجہ رسول ارضی الشرعنہا دعنہم جسی عظیم استان شحصیتیں ہی کیول نہ جوں تو المیسنخص کے متعلق وہ کیول کرہا ہوٹ رہ سکتے تھے جو حدیث میں اپنی ال

اب ایک سوال یا تی ره جا تا ہے کوریث میں صفرت الوہررہ نے الوہرر میں کے ناقدین کا قدین کا ذکر کیا ہے وہ کون لوگ سے جو مدیث کی عبارت میں الساكوني قرنير موجود نهين سيعب يمعلوم زوتا موكرير حصالت كبار صحابر يا فقباصى برايا التين متار اور نها ال لوگول مي مع مقعه يا اليه لوگول بي سه مقع جنبي اسلام بين سابقيت واولميت ا وررسول الشرصى الله على وسلم ك ساته زيا وه عوصة كم صحبت ورفاقت هامل ري متى . بكرم يرب ننده يك را جي مين عدى يدوك معاب تهين نبين واوجريده كاس جدير وركريك : "اورادگ كيتم يديد إت بي كمهم جرين اورالفارتوان (الديم يمهه) كي طرح مدشي ميان نهس كهته يه اكرا عتراس كيف والمصورسول التصلي المتدعلية وسلم كصحاب مهاجرين والفدارجوت توكلام كىنسېتى ئىخىن كەطرى جوتى اوروەاس طرح كېتە جىميا بات سەكەبتىنان كى طرح (كىزتەمە) منتی بیان نہیں کرنے ؟ علاوہ برین آپ الرمرم و سے اس جوابی جلر پر بھی تخدیم عصوص یں وہ فرات بن ، "ميرسيهائي مها برين ، إورميرس مجائي الفارُّ أگرصحا بزحود بي منقي كمست توا بيروي ان ساس طرح كميمة كرسم أو" تجارت إز راعت بن شغول رسبت تقر مديث محرم فري ووجو ات كت التي ومبيداكم بخارى كى روايت يى ب و دو كلى قابل فور ب رفرات بي كو ووالدم رود ، بہت ی ایسی ایں بیان کرتے ہیں ؟ جودصابع) بیان نہیں کرتے، اور اُنحوں نے الیری بہت می إتين بإوركمي بي جوان اصحاب) وعنوما نبس ما را عراض كرف واستصاب بوستة وده اس طرح كية جوتهي يادنهيں رہيں . حديث مي غور كرنے كے بيد ميرے نزديك توسى احتال راج ہے رك يه اقدين صحابه (ب بي بي نيس)

اس سے بعد جب میں سف ابو ہر رہ مے حالات بر مجری نظر الی قید مجھ و إل كوئى اكم محابى

بى السانهين ملاجس ف مفرت الدير كراه برير اعراض كيا بود البته ما نظابن مجركي كناب " الاصاب ين براك روابيت مع مزود ملي ب ك الاصاب بن براك روابيت مع مزود ملي ب ك ا

مجمعی مہیں نوآس حدیث یں جا اوہ ررہ نے اپنے ارسے میں بیان کی ہے کہ کی ایسا ڈیزنظر آیا اور نمیں بیان کی ہے کہ کی ایسا ڈیزنظر آیا اور نمیں کسی اور ہی کی المیں حدیث ملی میں جریہ واضے کرتی ہوکہ ا اوپر رہ درایات اور تفاری اس کے مشہود لوگ تھے ۔ اگر السیا ہوا ہوتا وتا دری اس کو مزود بیان کرتی جیسا کہ تاریخ نے معابر کی اس تسم کی ایک وومرسے پیرنمقید کو بیان کیا ہے ۔

اب م فجوالاسلام کے مُولف آجراین معری ، ان کے شیوخ واسا تذہ مستشرقین اوران تمام کو کو و کے ذین کے کسی حصری میں ا تمام کو گور کو وجرستشرقین کے قدم بقدم جیلتے ہیں منواہ وہ روسے ذین کے کسی حصری میں ہوں بوری بعیری کے ساتھ جیلنے کرتے ہیں کہ وہ ہمار سے ساتھ کوئی الین سیحے تاریخی نفس مبشر کریں جویڈ ابت کرتی مورک صحاب میں سے کسی شخص نے اس قسم کی بات کہی تھی ، یا یہ کہ ان صحاب نے کہی ابوہ رکرہ کو حدیث بیان کرنے سے روکا تھا یا ان کو صراحتا نھوٹا کہا تھا یا ان کی حدیثیں شنے سے توگوں کومنے کیا تھا۔ اور بہت بیدا بکڑا مکن ہے کہ وہ اس قسم کی کوئی ایک روایت ہی پاسکیں ملکہ اس کے برعکس الدین کو ابت شدہ نفریحات توقعلی طور پر یہ واضح کرتی ہیں کرصحابہ کر ام حفرت الوہر بروہ صحرف الدین اعترات تھا کہ ابوہر یہ حفرت الوہر بروہ صحرف کا زیارہ علم سیر حفرت عائشہ اور آئی عمر وغیرو درضی اعترات تھا کہ ابوہر یہ کو سار سیصحابہ میں حدیث کا زیارہ علم سیر حفرت عائشہ اور آئی عمر وغیرو درضی اعتراف عمر براس کا عبرات کی بعض احادیث برتھ جب کا انہار مرد کہ بالا کا اعتراف کرنے ہیں کہ بی توقیق میں کہ بی کوئی ہوئے ہوئے اور کی کا در اور کی کا در کی اور کی کا در کی کا در کی کا در کی اور کی کا در کی کی کی کا در کیا کا در کی کا در کا کا در کی کا در کی کا در کی کا در کا کا در کی کا در کی کا در کا کا در کی کا

العبرليه رمنى التدعند في روزي كريم سى التدعلية ساكي فوع دوابت نقل ك كرآب في زياية موكي التدعلية سن المين فوع دوابت نقل ك كرآب في زياية موكونى دجنازه كريمية بلي كاس كواكم يرافي الأولا المحاكات كواب الأولا المحاكات الموابية كوابية كرف الموابية كوروابية كرف كراب الموابية كرف الموابية كوابية الموابية كوابية الموابية كوابية الموابية كوروابية كرف الموابية كوابية كرف الموابية كوابية كرف الموابية كوابية كرف الموابية كوابية كوابية كوابية كوابية كوابية كوابية كرف الموابية كوابية كوابية كرف الموابية كوابية كوابية

تحدین عاره بن حرم ایک مجلس بن نشریک مقے جس بی دس سے زیادہ مشائع صحابہ جود تھے حدرت آبی بہری ایک محل برجود تھے حدرت آبی بہری اس کے صدرت این کرنے گئے ان بی سے بعض دگئار مدرف سے دریا فسی تھے ہوں میں سے بعد سے دریا فسی تھے ہوں میں سے بعد سے دریا فسی تھے ہیں بہرای طرح دہ ایک اور صدیف بریاں کرتے ہیں بہرای کری دہ ایک اور صدیف بریاں کرتے ہیں بہرای کرتے ہیں بہرای کرتے ہیں بہرای کرتے ہیں بہرای کرتے ہیں ہوں کہ کہ دریاس مدرف کے معلوم ہوا کہ الوہر لردہ کئی رویاس تھے معلوم ہوا کہ الوہر لردہ کئی رویاس تھے معلوم ہوا کہ الوہر لردہ ا

د ۱) اس مديث دم پيلې مختوگفت گوکه چک دي .

اوگوں میں سب سے زیادہ مدیث کے حافظ ستھے، اس واقع کو آم بخاری نے اپنی ارتی میں اور بہتم میں اور بہتم میں اور بہتم میں اور بہتم میں بیان کیا ہے .

عنفيه كالوبريزه كى روايت كوم كمي ترك كدينا مولان فيرالاسلام فرات بن :

الولف في بال من بالم من بالم

(۱) یک ونفید قیاس کوهدمیث برمقدم ش<u>جصته ب</u>ی حبکر حدمیث قیاس کے معادم (اور نخالف) ہو (۱) یہ کہ اسخول نے الوہر کمیرہ کی ان احاد بیٹ سے بارسے میں جوقیاس سے خلاف بن الیسا بی کمیا ہے (لیسٹے روکیا ہے) اور ظاہر یہ ہے کہ خفیہ کا یہ موقف ابوہر کریہ ہی کے حقوقی^ل کے مناتھ خاص متھا۔

۳۱) ہیکٹنیہ ابوج کڑھ کوغیر فقیہ (نقریب نا بلد) شاد کرتے تھے ۔ محالت ان مینوں فیصلوں میں غلطی پر ہیں - اس کاعلم آپ کوفریل کی مجت سے ہوجا سکے گا۔

اول ؛ حنيه تياس كو مديث پر مقدم بني سمين مبكنه و امام الوحنيد وان كرود و و اسكاكود (المم الويوسف الدام مير) الدان كتام بمعين كاندبب يد كم مديث تياس برمطلقا مقدم ب، خماه مامی فقید بویا نه جه . یمی امام ت فنی ،امام احدا در مبوط بل اصول کا خرب جد فخالهام بزدوی نے بھی اپنا نمہب یمی بیان کیاسہ اوراس کوآئن ابان ادرا آؤز پرنے اختیار کیاہے اور يرسب منفى بي مركم اگر دا دى فقير موتو مديث تياس برمطلقام قدم بوگ ديني تياس كى موافقت مخالفت كونبيس ويجياجا كيصلاما وراكر نقيه ندجوتو بهى اس كى حديث تياس يرمقدم برگى والآبركم مه مدمیث تما مشرعی تباسات (ادراصول) کے من لعث ہو، ا دراسی مدسط جہاد کا دروان و انکایند ہو جائے ،اس اصول کی مثال کے طور بر اسخوں نے مدمیث مصفی کا کومیشیں کیا ہے ،اس السله یں آتے ماجب احدا میں نے جس مسلک وافتیاد کیا ہے دی کما کا ادین ابن ہام کابی ذہب ہے۔ لین یہ کرجب تیاس کی علین حکم کا تبوت مدیث کے تبوت براج ہوا دراس علب نیاسس کا وجود فرورغ (جزئیات) یں بھی اسی طرح پایاجا کا ہوجس طرح وہ آس اصل میں دنین کلید میں ، موجودہ د جس بر فرغ کو تیاس کیا گیا ہے) توالیسے تیاس کورا دی غیر فیقیمی حدیث برتفدم حاصل جو کا اور ذکراصل وفرع میں علّست کا نبوت اور صریث کا نبوت دواؤں ایک ہی ورج^ا کے مول این ظنی ہوں، توالیسے موقع مرتوتف کیا جائے گا، ودن حدیث مقدم ہوگ۔

قیاس اور عدیث کے تعارض کی صورت میں بیعلاء کے اقدال کی تفصیل ہے۔ اس سے معلیم جوا کرجہور حنفید اور اور ان کے مرخیل آنم ابو حنیفہ اور اُن کے دولؤں سن کر دقیاس بہ مطلق حدیث کی نقدم و برجیح کے تا کس بن ہواہ داوی فقیہ جویا نہ جور اس سلے مولف نے حنفیہ کی طرف جوبات منسوب کی ہے وہ قطعا صحیح نہیں بلکر سیح یات وہی ہے جس کا ذکر ہم پہلے کر آئے ہیں۔ اب ہمیں علی واصول کے مزید اتوال نقل کرنے کی مجمد مرورت نہیں جاس کے کروئیں اور عنقریب ابو حنیف دحمت التد علیہ کے ملا متدم ہم ہم کہ دھیں السی تفصیلات بیان کریں سے جو آپ کے سے مزید اطیب ان کا مبب حالات بیان کریں سے جو آپ کے سے مزید اطیب ان کا مبب موں کی ۔

دوم ؛ یک تیاس کوحدیث برمقدم رکھنے کا مونف ، جوحفرات مبنی اس کے قائل ہیں ،

وه حرف ابوبرره کے سابخ ہی اس وقف کو نصوص نہیں ایکتے ، بلکہ برغیر فقیہ مادی کے معاط بیں ان کا یہ ہی موقف عام ہے۔ فریل ہیں ہم مسلم المبتوت کی عبارت اعداس کی شرح نقل کرتے ہیں :

منخزالاسلام نے کہلے کہ اگر مادی موریث معمار جہندین ہیں سے ہو جیسے خلفا مراد ہو یا عبا دلہ ٹائے وعبداللہ بن عمر) وغیرہ رمنی الشعنیم) تو حدیث بہر مال تیاس ہہ مقدم ہوگ احداگر دا دی عام داویان مدیث ہیں سے ہو، احدم ن عدالت ہیں معروت برق نقد میں معروف نرجہ جیسے آل ہم زیرہ ا درآنس مورت میں مطلق ترک نہیں کیا جاتا ، بجراس مورت سے مطالق ترک نہیں کیا جاتا ، بجراس مورت سے معادل ناہو ہو کہ اورا حتہا دکا عددان دہ ہی ایک بند ہوجا تا ہو میسیا کہ مصدرا تھ کی مدیث ہے ہو

الییمیورت بیں إس حکم کوا ہوہ ہمیا کے ساتھ تخصوص دکھنا ،جیساکہ ٹولف کے طاہر کا ایسے معلم م وّا ہے ہرگزشیجے نہیں ۔

سوم: مُولعنت خضرت الجررو ك غيرفقيه جو سف كم تعلق حفيه كى جرائ نقل ك مج وه مجى درست نهيں ہے . كيو كم فقرالاسلام اوران كے دولؤں رنت، كسوا الدكو فئى حنى اس كا قائل نہيں ہے جمہور حنفيہ كا خرب اس كے بائكل خلات ہے ، اورسب ہى ف فورالاسلام اوران كر دفقاكى اس دائے كوئرا كہا ہے ۔ چنانجہ كما كى بى الجام نے ان كا يہ قول مسلم البغوت كے حوالہ سے نفل كرسنے كے بدكم اس كى :

المصرت الومرائيره نقسيه بي -"

اس پرسلم النبوت کے شارح آبن امبرالحاج نے لکھا ہے کہ ا۔ اوپر رومی اسباب اجتہادی سے کوئی چیزیمی مفقود نہیں تنی و وصحابہ کے زیادیں نتوی دیتے متعے ۔ اور محا بر کے زیادیں تومجبد کے علاوہ کوئی اور خف نتوئی دیتا ہمی نرتھا ، اور عفرت ابوجر روسے تو آٹھ سوسے اور خف نتوئی دیتا ہمی نرتھا ، اور عفرت ابوجر روسے تو آٹھ سوسے

اس سے کہ اہم من سے اس خروا مدے جواب کے بار سے میں مختلف مسلک اختیاد کے بین ۔ حافظ آبن مجرف فتح المباری بین ان سب کوجوا توال بین مجم کیا ہے جن میں بیجا مجت سے زیادہ قریب تبلایا ہے کہ برحدیث منسوخ ہے ۔ اور یزی دامام ابرحنیف سے می مروی ہے ۔ مہر حال اس سلسلسی منفیہ کے مسلک میں البی کوئی بات نہیں ہے جس کا مال حضرت ابر جربرد برطعن و منفید مرد اور فنے الاسلام نے مجی جوابو ہریرہ سے فقید نہ ہونے کے ت کل ابر جربرد برطعن و منفید مرد اور فنے الاسلام نے مجی جوابو ہریرہ سے نقید نہ ہونے کے ت کل ابر جربرد برطعن و منفید مرد اور ان ان محداقت اور امانت کے مادہ کوئی دو مری داہ اختیار کر سے ۔ فدا بچائے اس سے کہ اہل علم و تقوی میں سے کوئی تفری اس کے علاوہ کوئی دو مری داہ اختیار کر سے ۔

١١) التقريري ٢ ص ١٥١ - نيزملاحظ موالتيسيية ٣ ص ٧ ٥

(ادردسول الشرك اس حليل لقرصحابي كي توبين كريس)

غانباان میوں سائل کی اس تقیم سے بن میں مولف نے مہت بری علفی کی ہے آپ کے سامنے تن پوری طرح دامنے موگیا ہوگا ، لیکن سوال یہ سے کہ فجرالاسلام کے مؤلف احمدا بین آن اس مولف کو اختیار کبوں کسب ، احدال کی یہ بیث وگفت گوج آپ ٹیرھ جیکے ہیں وہ کہاں ۔ سے لے آئے قدامی سلسلمیں فداآپ ان کی اس علی اوانت بار کید مینی ادر بی تحقیق کی طرف توجہ فرائے جس سے آپ جران رہ جائیں گے ،

مسلم النبوت کے مصنف نے ایم متعل فصل اس وصوع کے کے معموص کی ہے کہ رادی حدیث میں کا ہے کہ رادی حدیث میں کا درادی حدیث میں کن اور کا درادی حدیث میں کو دری مدیث میں ہونا صف مطابع یں ہے ایک مدیث میں ہونا صف مطابع یں ہے ایک

بن میں در اور کا میں ہے۔ اجتراوے جانچہ انھوں نے کہلے :

"اورنداجتها وشرط بيديكين المس صورت يسكد داوى كى حديث بهم دجره زياسس كے مخالف مح لبعض حنفيكواس سے اختلات سے (دواليس صورت ميں اجتباد دادى كوفرورى شرط قرار ديتے بن)

ان نبین حنیسے ان کی مرا دفخر آلاسلام اوران کے نوافقین بین بسلم البنوت کے شارح نے ان (بعض احنا ف) کے اس نقط انظری وضاحت کی ہے حس کی بنا پر اسٹول نے جہدا و فیجہد راولوں میں فرق کیا ہے ، اور اس کے بعد مجتے ہیں ،

اس کے بعدابو ہریرہ کی وہ حدیث بیان کی ہے (جمآب پھر صحیکے ہیں) شادح نے فزالاسلام اوران کے ساتھیوں کے تول کی اس طریقہ برتفریر کیسنے کے بعد کہ ہر " ان کے دلینی فخرالا مسلام وغیرہ کے) کلام کے تمام شارحین سے ان کے اس قرل کی بہن تقریر کی ہے سرالا کہ یہ واضح طور پر قابل نحور سنہ

بر تارم مسلم النبوت كى اصل عبارت ب اس سے صاف معلم جور إب كران كى الله ميں لفظ ف الوار لين امنوں نے كہا ہے) كی فيركام جع فخوالا سلام اعدان كى موانقين بين و لين فرالا سلام كے كولف نے شادر مسلم النبوت كلام بيں تبديداس عبار كے الك كرك تقالم " فرالا سلام كے كولف نے شادر مسلم النبوت كلام بيں تبديداس عبار كے الك كرك تقالم الله و المحت الله الدين الدين

ا ستا فاحماین نے الساکیوں کیا اس کی موجیدیں ہوسکتی ہیں۔

١١) شرح مسلم الننوت ع٢ س ١٢٥ - ١٢٩

رد) دوری ده به به به می کنجرالاسلام که به فاضل کولف اسل مسئلاکوتواهی طری سیم محکے سیحے سیکی منحوں نے اس مسئل کوتواهی طری سیم محکے سیحے سیکی آخوں نے اس مسئل میں مختلف خلامی کا ابر بربرہ کے خلاف سازمش کا ابربربرہ کے خلاف سازمش کا ابکی مفیود 1 ، با ، بن سکیں ، امد بڑے شنے وا کے کو حفرت ابربربرہ (جیسے محدث اور فقی صحابی سے بدگان کرنے کے لئے تا بار ترکیس اور بہی دومری وجدان توکوں کے لئے تا بال ترجی کوی ہے براستان واحدا میں معری کے علم ونہم کے متعلی محن طمن رکھنا چا جے بیں ، و م حول و بی قوی ایرب الله و

الو جريرة كى كثرت روايت سے وقع عين صريف كا إجائز استفاره

ابیریهٔ کی کڑت روایت سے مرقع پاکروشاعین دصدیث گھڑنے والوں) نے ان کے ام سے مثیا رحد تمیں گھڑ ڈالی ہیں (ص ۲۰۰)

تان وگوں کی بیر کت کچھ الوہ رہے ہی کے ساتھ مخصوص زمی ۔ بکد حقرت عرا عائش آبن بہا ا ابن عرا جا برا ورانس وغیروصحا بروشی التدعنی کے نام برسمی وضاعین صریف جو بولا عادا ن کی طرف بہت سی حدیثیں منسوب کی ہیں ۔ لیکن حدیثیں وضع کرنے والوں کے اس مجرا دعمل کا حقرات محاب کے صالات زندگی سے کیا تعلق ہے کہ ان حفرات کے حالات زندگی کے فیل میں اس کو بیش کیا جلئے اور کہا جائے کہ ۔ . وضا مین حدیث نے ان کے ایم سے بیتیا ر حدیثیں بنائی ہیں بلات، يكسى طرح بمبى درست نهي كركسي محاني آلبى كے حادات ذندگى ميں اس قسم كى بتي ذكر كى جائيں ، مجركولف في والاسلام في سفرت الوہ ريد كے حالات يں اس كا ذكر كموں كما؟ اور حفرت عائش اور اليے بى كمار صحاب كوچيور كرا بير مرة بى كونت مركبوں بنايا ؟

وائرة المعارف الاسلاميدى مراجعت سے يرازيمى فاش بوجا تاہے . وائرة المعان بيس بناتى سے دوارت المعان بيس بناتى سے دول سے دول سے دول سے اس اسی نتیجہ بر بہر بین کے دول سے اس سے دیا ہے۔ وہ کتا ہے کہ بد

بہت سی وہ ا حادیت جورادیوں نے اور رہ کی طرف سوب ک ہیں، دہ اُخیرزان میں ان کے نام سے بنائی گئ ہیں ؟

یہ کہ کرکہ لڈ حفرت ابو برہرہ کی تمام ہی حدیثوں میں شک درشبہ بدیا کرنا چا ہما ہے جسیا کہ ا اس سے بہلے وہ خود (گولڈ تسریر) بھوا حت کہر حیکا ہے کہ : •

" حالات بمین مجود کرتے ہیں کرم الوم رہے کی احا دیث میں نہایت ہوشیداری داختیاط) اود شک سے کام لیں ؟ (ج اص ۱۸م)

 عکم لگلتے ستھے مدخلاف واقع ہوتی تھیں، تو اس زغم باطل کی تائید میں بھی و مثال بیش کی تو وہ بھی ابوہ رہے ہے گوشش بھی ابوہ رہے ہے گا بست کے اس بات کوتا بت کرنے کی گوشش کی کر وا دلوں کی تنقید میں وا دبول کے تی ہے ہواں کہ وا دلواتی عوامل کوم کیا کرتے ستھے جوان کو مفتع حدیث برآ ما دہ کرتے تھے، اور یہ کراس قسم کی تنقید اسلام کے صدرا ول میں ہی موجود تھی، قواس کی مثال کے لئے میں انٹین حضرت ابوج رہے وادرانہی کی دینے ملی۔

یہ وہ شاطران ا دازج سے دربداستا ذاحدا بن کسی تقیق و تبوت کے بغیار طبل تاکہ اسم مسترق کی جیٹ ا در معانی پر برسے لیف انداز بن سخت ترین محلے کرت رسے جب آکہ اس مسترق کی جیٹ ا در معا ملاء سازمشن کوکسی ذکسی طرح بروئے کارلاسکیں جب نے خود غرضی لینے اسلام وشمنی کے جرست میں جاری اُن عظیم تحصیتوں کی سیرت کو دا غدار بنانے کا جال بچھا یا ہے جنہوں نے شاخیت مطبرہ کوئم کسک بہوئی یا اور اس کو عفوظ رکھا ہے۔ ایکن ہم استنا ذاحد مرم کوئا ان کے بیتی ہم استنا ذاحد مرم کوئا ان کے بیتی ہم استنا ذاحد مرم کوئا ان کے بیتی ہم اور بیشی المستند تقین کواور براس شخص کوجواس خوارشمن زمرہ دائولہ) میں شامس ہو برسنا دیا جا ہے جب کہ:

ہیں کراسوم کی تاریخ میں اُس مقام پرکوئی مجی صحابی نہیں پہونچاجس پر ابوہریرۃ بہونچے ہوئے ہیں اور آج ایک برنام کنندہ ہنونا سے چند قسم کا خودسا خدی محقق (نہیں محبک) اُٹھتا ہے اور انتہائی بے شرمی کے میا تھ کہتا ہے کہ :

المرائد المرائدة المرائدة المرائدة المرائدة المرائدة المرائدة المرائدة المرائدة كالمقت المرائدة كالمقت المرائدة المرائد

حضرت الوبرره اوربي فسيمحو الورب

حفرت آبر بریده بینی المتعدندسی متعلی استاذ آبودیدی طنن دستین میکوده ویالهود پی مخصری (۱) حفرت ابوبر بریده کی توبین وتحقیر (۲) ان کی شخصیت پی عیب چینی دس ان کی اسک اسلام بی اخلاص نهون کی تهمت (۲) دسول الله صلی الله علیه وسلم سے معدیت روایت کرنے پی بری نه بولنے کی ان برتهمت (۵) بسیٹ کی (پینے کھانے بیٹے کی حرص اور مال کی مجت کا امہم م (۲) ادر بنوامیه کی حایت وطرفداری کا الزام وغیره .

استاذ ابوہریہ قریبامیں اختلاف میں اور کی افتاد المرتبانی کتاب کے ا

مازاد جالجیت اورا سلام دو نول پی کمی خس کے نام میں آناسٹ دید اختلات نہیں ہجا جندا الوہر رہے کے ہم میں اختلاف ہوا ہے۔ جبابچہ بوری تحقیق کے ساتھ کسی موسع کو بھی اس کا علم نہیں ہو سکا کہ ان کے گھروالوں نے ان کا نام کی رکھا تھا ، حبس کے ساتھ گوگوں میں ان کو بکا ارتول نقل کیا ہے اس کے بعد تمیں اقوال میں سے انتخاب کر کے ادم اورگی کا یہ تول نقل کیا ہے کہ :" الوہر رہ کا بھی نام عبوالو میں بن منحر تھا ہے اس کے ساتھ قطب صلی کا یہ تول بھی نقل کیا ہے کہ ان کے اوران کے بہ سے نام کے منطق دمورہ میں ۔ چا لیس تول میں نقل کیا ہو رہ کیا مقصد یہ ہے کہ وہ الوم رہے کہ واس حد تک ولیل اور کھن ک ثابت کریں ک^یمحابرکام کے حلقہ میںان کی ٹخفیت اتی حقیمتی کا نکامام کی معودت دیما ۔ ای لئےان کے ۲م میں اس تددرشد پراختلان سبے ۔ اس کا جواب بھی سنئے : ۔

(1) کسی آدمی کے نام میں اختلاف ہونے سے اس کی شان نہیں گھٹ جاتی انسان کی قدر قیمیت تواس کے قدر قیمیت تواس کے اوراس کے اوراس کے باپ وادا کے نام ہے مائٹر تھائی نے دبنت یں داخل ہونے اور عندالٹر قرب وسعادت کے مربول کہ بہونی کا دارد مار تا موں گنیوں اورات اب پرنہیں رکھا اور جس کا برخم مودہ در تھے تا انٹر کے دین سے قلمی بے فراور جا بال ہے۔ قرآن میم کا فیصل ہے :

ان اکس مسکوعسن الله بینک الله که نزدیک تم می سبسه زیاده تراید ا نقب کسمه ده سه جوسبست زیاده پرمیزگاری.

د ۲ ہہتے محابہ ایسے گذرے ہیں جن کے ناموں پی شدیدا ختلات محابہ لین اس اختلاف کی وجہ سے ان کی تعدد فقیت، ان کی اسسادی خسات جلید اعد سلمانوں کی نگاہوں یں ان کی اوران کے کارناموں کی تعدد ومز لمت کھے کم نہیں میگئی ۔

(٣) حفرت الوم رميده كونام من اختلان كى وجديد كر جبست أنمون في اسلام تبول كياس وقست سع آلجور رمه كونام سعي بكارس كي وه ولين يا أن سرح عليف قب كل من سع سي تبيد تعلق تعلق المعلى الم كوجان سكة والمحت سقي بها الله من المعلى الم كوجان سكة والمعنى بها المعنى بها المعنى المع

د ۱۷) ان سے اوران سے باپ سے نام میں انتملات سے بارسے میں جرتمیں اور جالیس

قىل مردى بىلائے كئے ہيں ، ان كى كو ئى حقيقت نہيں - ورحقيقت يە اختلات را ديوں كے ديم ، ادر فعلوں كى تقديم و ما خركا نتيم سے و جنا بي تحقيق سے يہ بات ابت كے حقيقى احملات بن تولول مند آھے نہیں جاتا ۔

مانظ آبن مجرمن اصابی بیان کیا ہے کہ:

بادجودید اُن نامول میںسے (جوالوبرمیہ کی طرف نمسوب کئے تھے ہیں) بعن میں لفیڈ تعییف (کما بت کی خلعی) اور تحریف ہوئی ہے . جیسے بروربر یرتی نابریہ ہےکہ یکسی را وی کا تعرف ہے - اسی طرح سکن وسکین سَد، سَيدوفرونامول سے ظام ہوتا ہے کہ ان کا آل ایک ہے (یعن اكبى ام كوده ى اول برل كربيان كررسيم ين)

اں کے بدھا فظاہن مجرکتے ہیں کہ:-

اگر ٹور سے دیکھا جائے تو اس قسم کے اتوال مرت دس بکے بہو نیمے ہیں ادرمحت نقل کے اعتبارے ان سب کا مرجع مرت بن ام ہیں جمیر تبدالندوا وربدا آرمن (۱)

بمیں دسول انٹدمیلی انٹدعلیہ دسلم کے متحابیوں میں دسیوں صحاب المیسے لمیے ہیں جن کے نامی یں چار ایا نے ، اچھ، قول کک مرمی ہیں۔ توالیی صورت یں صرف حفرت الوہرایدہ کے خلاف ینگام اللی اور فتن پروانس کیوں ہے ؟

مرف اسی سلے کہ مغسدول کی میت نواب ہے اوران کامقعد حضرت ابوہر دیرہ کی توہیں وتذليل إوران كحفلات فمنوري انتشار بيدا كرناسي اورلس

حدهر: ابوبريره كى بيدائش، نشوه نماا ودان كاصاود

" لوگول بر جیسے حضرت ابو ہر کرد کے نام کے ارسے میں اضلاف ہے اس طرح ان کی پیدائش نشوونما اوراسلام سے بینے کی ارسی کے اسے یں میں انہیں کے علم نہیں سوائے ان واقعات کے جورہ اپنے ارسے بن و دبیان کیا کرتے تھے مثلاً یرک : وہ اکی جم وٹی سی بی کے ساتھ کھیلا کرتے تھے (اس کے لوگ ان کوابر بربہ بلی کا بب کہنے گئے) اور یہ ک وہ انہائی مغلس دنا مار تھے ، لوگوں کا کام کاج کو کے اپنا جہد بالت تھے، ان کے نشب کے اِرے میں مرمنة نا معلوم ہے کہ مدہ بیدائی آود ک کی ایک شاخ سلیم بن فہم سے تعلق رکھتے تھے اور خانمان مدین کے ایک فروستے .

ہم نہیں مجبسکے کے مختص خودکو اتنالائن احترام محقی مجبا ہو ، اود علم دمعرفت العدمت اطلاع کا دمورے دارہوں الدمسی السنة الدیکی کرسے میں گرجائے کا کرسول الدمسی اللہ وسلم کے اُس مشہور دمعرون صحابی کو مجدد کرنے درسے ہوگا جس کی شہرت ذاس کے معاصری صحبی ہوئی تھی ، اور نہ آنے دالی نسلیں اس سے بے خردین اور اس تسم کے رکبک معاصری صحبی ہوئی تھی ، اور نہ آنے دالی نسلیں اس سے بے خردین اور اس تسم کے رکبک اور شیع محلے کرسے گا جو ہم سنے ابھی نقل کئے ، سنیے اس کا جماب یہ ہے کہ :۔

(۱) ابو مرارة عرب كم منهور دمعودت قبيد دوس كه ايك فرديته ما اوريه قبيدا و وس قباكل عرب بي مخصوص عقلت وتشرف اوراعل مرتبه ومقام كاما لك بقيا.

۱۱۱ (ابوہریرہ ہی نہیں) چنوسما بوج ورکسہ جن کی تعداد دس سے اور نہیں ہے۔ باقی تمام محابر کا حال یہی ہے کہ ان کے اسلام سے پہلے یسے عہد جا المیت کے حالات کے بارے میں کسی کو کھومعلی نہیں -

اس کی وج بیسے کہ اسلام سے بہلے ساد سے کا سادا عرب گمنا می اورجہا ات کے سمند میں ڈوجا مجا، جزیرۃ التوسب بیں محصود کرندگی لبسر کرد ہم تھا، ندونیا کے حالات سے وا تفیت حاصل کرنے کی ان کو نکر تھی ،ا ور نہ ہی دینا کی قوموں کو ان سے حالات معلوم کرنے اورجہان بی کرنے کی طرف توجہ تھی ، مجزان تجارتی حالات اور مربری معلومات کے جوب کے تحب رتی قافلوں کے ان متعدن نوموں کے مکوں سے گذرتے وقت ان کومعلوم ہوجا تے تھے ۔ جب اسلام دینا ہیں آیا اور اللہ نعائی نے دوری کی اسلام دینا ہیں آیا اور اللہ نعائی نے ورک کی استقل ، دینے کو نے در بہری کی ، اوران کے سے سے رفراز فرمایا ، تو بچر توب کے جربر فردکی ایک مشتقل ، دینے نادگی کھی جانے گی ، اوران کے سے سے رفراز فرمایا ، تو بچر توب کے جربر فردکی ایک مشتقل ، دینے نادگی کھی جانے گی ، اوران کے

ما لات مورضین کے ملتوں یں زیزی آئے۔ گے، اورا باق شدان کے مالات زندگی کا کھو ج کیا اس نے گا بان کے الا نہ ما کا بار دسنت اور تعلیات رُشد د بایت آن سے نقل کرنے گئے۔ تو کیا اس سلسلہ میں حفرت آبی ہم رہ کا حال جبور صحابہ کے اوال سے بھی ختلف کا ؟ ان کے مهده المبیت سے حالات کا بتر نہ چلنے کی وجہ سے آن کے مرتبہ ومقام بر کیوں حرث آبا ہے ؟ اور قرآن مقیم کی تعلیمات مورف المبی کے اور قرآن مقیم کی تعلیمات میں فاضل ، استاذ الجدی کو لئی نفس و اور الن کی آمیت ، ملی ہے کہ بن خص کے اسلام کے بہلے کے حالات معلیم د بہوں آس کی عظمت و شان کو گل اور اس کے مرتبہ و مقام میں عین باللہ ادر واحد ورف اور اس کے مرتبہ و مقام میں عین باللہ ادر واحد ورف اور اس کے مرتبہ و مقام میں عین باللہ ادر واحد ورف ورف ورف ورف ایو کی المبیمان کے اسلام کے ادر واحد ورف ورف ورف ورف اللہ میں اللہ علیم دیا ہے وہ دوامیت کرسے اس میں شک و شبہ بیما کو اور کی سے وہ دوامیت کرسے اس میں شک و شبہ بیما کو اسلام کے مسمول ناف ھن ا بھتان عظیم دیا کہ سے تو ، یہ تو مہت ہی بالم بہتان ہے)

(۳) اگریم استاذ ابوریسے بسوال کریں کہ تبلیسے دہ ہزاروں صحابہ بورسول اللہ ملی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمۃ الوواج بن موجو وستھ، جن کی تعداد بعض مخفقین نے ایک لاکھ ہودہ ہزار تبلائی ہے، کیا اُن میں سے دس بیس کے سواباتی تمام صحابہ کی اسلام سے پہلے کی اسی آپ کو معلوم ہے ؟ اور کیا جو کھوان کی ارنجی ھالات معلوم ہیں ہیں ان کی مقدار ایک دوسطوں سے آمے بڑھتی ہے ؟ تو کیا آبوریسکے نزد کی سال دین سے علادہ (جن کے حالات معلوم ہیں ، باتی سارے صحابہ مجروح اور نا قبل اعتماد ستھے ، حقیرو فرابیل تھے ، ان کی کوئی تدرو تھیت اور شان و منزلت نرخی بی کہا ہیں و معلمی اور تا رخی تحقیق در اسیری) ہے جس کا جیال کے بھی استان آبوریہ سے پہلے احوال رواق کی تعقیق کی جاسکی ؟ اور سے میں ہے کہا کہ میں مون استان ابوریہ اس کے مرب استان ابوریہ اس کی مرب استان ابوریہ اس کے مرب استان ابوریہ کے مراس طرب حقیق کی ابیجا دکا سہراہے جیسا کہ خود استان ابوریہ اس کے مرب استان ابوریہ اس کے مرب استان ابوریہ کے مراس طرب حقیق کی ابیجا دکا سہراہے جیسا کہ خود استان ابوریہ اس کی ہیں ،

الدریده ابوبریره کا آن پره بوزا رکیت بن:

" ده ای تقه ، نه کوسکته تقه ، نه پشوسکته تقه"

اسلام کےکسی مجمع عبد میں کسی عابی کاان بڑھ ہونا اس کی سپی نی کے مصروب العن کسی

نہیں بناء آج پہلی مرتبہ استا ذابوریہ میدان تقیق یں آکر بیکتے ہیں کدان بہر ھبری بھلی ہی کان کہر ھبری بھی وی کی بچائی بیر بعرف لا تاہے۔

پیراتمین توان عربول کی ایک عام صفت می جن کے درمیان دسول انتہا کا سند علیہ ولم مبعوث ہوئے تھے، اور یہ اسکل واضح ہے کہ انحفرت میں اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت کم یں مکھنا پڑھنا جانے والے لوگ مرت چندا فراد تھے جن کو انگلیوں پرت ادکیا جاسکا مقا، لہذا جہور صحابہ سے جن کی تعدا و سے جبیا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ ایک لا کھرچو وہ ہزار کھنا، لہذا جہور صحابہ سے والی تھے، لکھنا پڑھنا نہیں جانے تھے تھے تھے مرت حفرت ابو ہر رہ کو کھا کے طور پر اُمیت کے طعن کا نشانہ نانے میں آخر کیا راز ہے ہی اس کا مقعدا من کی دوایت کروہ واحد ویث کی محت میں جن کو وہ کھے بغیرے فظ کرتے اور اُنہے جا فظہ سے ہی روایت کی کروہ احداد یہ کیا کرتے ہوئے وی نشانہ بیا کرتے ہوئے کیا اس کا مقعدا میں دوایت کی دوایت کی محت میں جن کو وہ کھے بغیرے فظ کرتے اور اُنہے جا فظہ سے ہی روایت کیا کرتے تھے : شک وشہ بدیا کرتا ہیں ہے ؟

م اس سے قبل تعمیل سے بیان کر بھیے ہیں کہ عام طور بھے ہوں الدسلی اللہ علیہ وسلم کی حدثیں ہیں کھا کرتے سے بہر تعبد اللہ بین عرد کے کہ وہ دسول اللہ علیہ وسلم کی تمام احادیث ؛ لا لہ ترام کھا کرتے سے تو کہ آبید یہ بہر است بھر است بی کہ دسول اللہ علی اللہ اللہ علی اللہ اللہ علی اللہ علی اللہ علی اللہ اللہ علی الل

ا پی تحقیق کے بینتر را علی استاذا بورید جسمام هر: البوبریرة کا فقروا فلاس الوبریده کوا بک انتها أن حقروف لین شخص کی حیثیت سے بیش کریں ، اوراس عنوان کے ساتھ ان کی تیشہ پرکریں مرت اس کے کہ وہ وا تعی مفلس ونا وار تقے ، ان کے پاس کھے مذکا ، اولاس وجہ سے مبی کہ وہ بھہ وقت رسول التد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہیں حا خرویے تھے ادد آپ کی حدیثین یا دکرتے سے رآب کی بتائی ہوئی کر شدد دایت کی باقوں کو ملاسکتے سے کسب معامن سکسے سے کان کومیر موکر کھانے معامن سکسے ان کے بیس کوئی وقت دی کا وہ اس پر تفاعت کرتے سے کوان کومیر موکر کھانے کومل جائے۔ نیز استفاذ الوریہ نے اس بات کو بھی بار بار دُہرا باہے کر الوہریہ اپنے قبیلا میں بھی منہایت و امیل وحقیرا دی سے منہ نہ وہ عرب کے شرفادیں سے ستے ، اور نہ بی مشہور دُرما عرب میں ان کا شاد کھا ، انہی وجو ہ کی بتا پر جفرت ابوہریرہ رضی اللہ عند استاذ الودیدہ سے نزو کی فلت وحقارت کے مستی ستے .

بنیک ہم بھی بہی سیحت ہیں کہ ایک وولمندا وی جوع و شیعا ہ اورنفو ذوا قدائر کا الک ہوا ہے منسلک ہم بھی بہی سیحت ہیں کہ ایک وولمندا وی جوع و شیعا کہ اور ان کو ذیل وحوا سی جوجہ اسے ؟ اور ہمیں بہی معلوم ہے کہ اندیا بعلیم السلام کے وشین اور ان کی وعوت کے مخالفین اُن برایا ت لانے والوں کے متعلق وی کچھ کہتے ہیں جوحفرت نوح علیہ السلام کی توم نے ان کے نادار دفلن تبعین کے تعلق کما تھا کہ :۔

کماتراک اتّبعک اکُونی کھسٹ ہم تودیجے ہیں تہادے بچے مرت وی کوگ جل اَکُ خِلماکیا دِی اکسرا ی

ا دریم بریمی خوب اچی طرح بیجتے ہیں کرجولوگ خدا درسول ا درآخرت پرایان نہیں رکھتے وہ دنیا کی معموں ا در الب کو ہی عزت وعظمت کا" بیا نہ" بناتے ہیں -

ہم ہم بھی امچی طرح جانتے ہیں کہ عیش ہرستی اور سرایے داری کے صلقے اور سرایہ وار طبیقے ، کی مغلسوں اور ناواروں ہرائی بڑائی اور برتری جنایا کرتے ہیں اور ان کو حقے و فہل سمجھتے ہیں ، ان کی قدر و مزطب کو گراتے ہیں ۔ (اگرچہ وہ اخلاق وکر دار اور علم وفضل سے اعتبار سے کتے ہیں اور اس کے گراتے ہیں ۔ (اگرچہ وہ اخلاق وکر دار اور علم وفضل سے اعتبار سے کتے ہیں اور اور مرما پر برستوں کی یہ نغیبات " ہن خوب امجی طرح سمجھتے اور جا ہم ہیں گراستا فا ہور یہ جسے محقق اور فلس فی وانستور سے اس کی توقع ہر گرز نہیں ہو کہ تھے۔ ہم استان وابر ایس میں نظریے کے تحت الوہ بریرہ سے فقروا فلاس اور استان الوہ بریرہ سے فقروا فلاس اور

قبیلی ان کی ب وقعی کوم جرح و مقیص قرار دیتے ہیں ؟ آیا آن لوگوں کے نظری کے بیٹر نظر جو خدا کے رحول کو کہ بیٹر نظر جو خدا کے رحول کو کہ بیٹر حبنالات رہے ہیں ؟ اگرات او ابوریا ان لوگوں یہ سے ہیں جواللہ اوراس کے رحولوں ہما عداس کی تاری ہوئی کتاب (قران) کی تعلیمات ہما یال کھتے ہیں جہور نے ہیں توہم ان کے سامنے حفرت نوح علیم السلام اوران کی قوم کی مثل بیش کرتے ہیں، جہور نے ابن توم کے ان موجود معنال مفت الوگوں کو معا طب کر کے جو اس کے تبعیل میں سے مقلس و نادار ابن توم کے ان موجود سے کو ان موجود کی مقلس و نادار ابنان لا نے والوں کو حقادت کی نظر سے دیکھتے تھے ، فرما یا .۔

یں ان گوں کوجایان فا حیکے ہیں اپی مجلس سے برگز نہیں شکال سکتا مینک وہ توا ۔ بغرب سے طنے والے میں شکال میں میں دیکھتا ہوں کہ تا ہوگ مرور اپنی جہالت کا تبوت دسے دیے ہو۔

اور ناک وگول کی نسبت جی کوم حقادت کی نظرید دیکھتے ہور کہ سکتا ہوں کر خدا ان کوکوئی معبلا کی نہیں دسے گا- ان کے دفول میں جو دایان کی دولمت ہے اُسے خدا خوب جانت ہے میں اگرا لیا کہوں تو یں بقیقا بہ انعمانی کرنے والوں میں شامل ہوجاؤں کا ۔

کمن انظا کمین در استان ۱۰ انسانی کرنے دائوں پی شامل ہوجاؤں گا۔
ادراگر دہ اسلامی اعول ہیں رہ کر دولتمتدول کی (نرعون) ذہنیت کے تتمت حفرت آلو تبریو
کے نقر وافلاں ہی پیمٹ کر دسے ہیں اوراس کو موجب تحقیر و تزلیل قرار درے دسے ہیں تو استمیں معلوم ہونا چاہیے کہ اسلام سنے (تو اس ذہنیت کی بڑی شدت کے راتھ بنے کئی کی سب اور)
معلوم ہونا چاہیے کہ اسلام سنے (تو اس ذہنیت کی بڑی شدت کے راتھ بنے کئی کی سب اور)
انسالاں کے درمیان ایک دو مر سے پونفسیلت حاصل کرنے کے سلسلہ میں جملا " ماد ہی اقد دار "

قَمُ النَّالِطِ إِلَّهُ مَ الْمَدَى الْمَدُوا الْمَدَّةِ وَالْمَدُوا الْمَدُوا الْمَدُوا الْمَدُوا الْمُدُوا المُحَدُّمُ الْمُدُمُ الْمُدُمُ الْمُدَالُ مِنْ الْمُدُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُدُولُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْل

اعينكمك لن يوتيكمالله

خيراً الله اعسم سِما

نى انفسه مرانى ا خا

(ا) مورة بود رج ۳ -۲۹

قراً ف*کریم ب*ی اس طرح بیان فرپایا گیا ہے ۔

العاكرسكدعين الله اتفكر دار

افتد کے نزو کے تم یں سبسے زیادہ عوت والا معسے جوسب سے زیادہ ہے میر کارہے۔

امداگروہ فررزوالوں، سرایہ داروں امدجاگر داروں کی ذہنیت اور طرز تکریکت یک دہنیت اور طرز تکریکت یہ کمٹ کردھ بہن آتو انہیں حلوم ہوتا چا ہے کہ المدی جدیدع رب مبوریہ کے دور میں ان تما کا مقات کی مفلت برائری کا نا داس طرح گذر دیا ہے کہ اکدہ کم میں کوٹ کرنہیں آئے گا آج ہم "عمل" اور قا لمبیت سے دور میں زندگی بسر کرم ہیں۔

حفرت ابوم ررہ کے فقوا فلاس ان کی مجوک پیاس ، اعدّبیدستی کی بنا پر ابوریہ نے جس فرمناک اور رسماکن نغامے کا مظاہرہ کیا ہے اس کے جما زکے لئے مجھے تو ابور یدھ کے لئے کوئیری کھوٹیرین ل کا ۔

دیجے حفرت بالم حبشی رسول انڈم کی الدعلیہ وسلم کے موذن سقے ۔ نیکن مہی سیاہ فام مبشی موذن مدم عظیم ترم سی ہے جذبتے کہ سے دن مرواران قرایش اورعنا ا قرابش کے موجود ہوتے ہوئے اسلام کے مماکمتہ مراذان اون تے کا حال کرنے کے لئے کعبہ کی جبت ریز ہے تھے ۔

ای طرح حفرت عمر فار عتی کے عہدیں توگرجب حفرت عمرصے کمنے کے سئے ان کے پاس حاضر ہونے کی اجازت ، میکنے تو وہ ان میں سے حفرے کم بیٹے اور حفرت کال جیسے نقراد سکین کوہڑے بڑے مروادوں برترجے ویتے اور پہلے کا تے ہتھے ۔

اود پرتوسبهی جاشتهی که ابتداد اسلام میں دسول الٹرصلی الٹرعلیہ دسلم کی دموست پرلبیکسکہنے ا در آپ کی نبوت پرلیان لانے واسے سب بقین اولیں" میں اکٹرومیٹیز ایسے ہی بے یار و مردگار' شک دست دمغانش گوگ اور کنیز دغلام شخص اور برسوں تک ہی سلسلہ جاری رہا۔ توکیا پزستہما کی اورفقروا فلاس دسول الٹرصلی الٹرعلیہ وسلم کی بارگا ہ جمعان کے لئے مجھے نقصان وہ بھی ؟ یا اسلام کی وموت ، جہا دفی سبیل المتدا وروفاع عن الاسلام کی تاریخ میں

وا)سومة الجرات -١٣-

استهييت وبرماني سے ان کوکوئي مزرمپرنيا؟ (برگرنهي مه"ب بقين اولين بين تماريو ئے اورغازیان اسلام کی اریخ می سرفهرست ان سے نام مکھے گئے)

يب مروساً ان ، فاقد كم في خسسته حال مسلان ا در كنيزوغلام بن كوكفار ولين اور الوري جيس فر کون صفت لوگ حقرنظروں سے دیکھتے ہیں ، کیا ا ریخ اسلام سے ان کوا ہے دوشن مسفحات میں جگر دے کران کے بقار ووام، ان کی جلالت وعظمت شان، حق کی خاطران کے اخلام ا مدخدا سے داستہ میں اور اس سے دین کی اشاعت کے سلسلہ یں ان کی « قربانیوں کیجیشیہ كمست محفوظنهي كرويا بكفار قرلش اوراتجريه جيس فرعون بعساءن وكثن كأ الماديترة ادر آبرىدا دُوك كيت ديد كيال وي كي اكي تخص بھي ايساسے ، جمان فقراد كرتب دمفام كوياس کے اُس اِس میونے سکے ؟

مرية وولت وثروت كاياية "جركوا بوريسة الوبريه كحن بي استعال كيلب كينوو ان محمد مي اس كاستعال نبي موسكة ؟ اكد معرّ ص كويري حاصل بي كدوه ان كويمي دليل م خوار كى اوران كى بنى تخير وندليل كرس مركونكه بجيباكم بين معلوم ب ساروريم فلن ناوارطبقه مصقعاتي ركفتي بو دولتمندا ورما لدابطبقد من سينهي بين وأن كاتوم مين بجي أن موكو كن مترف وفضيلت اوراخيازي مقام ورتبه حاصل نهيي ہے.

ببخد: الوہریه کا اسلام اورنی کریم سائند علاق سلم کے اس سے بہلے بیان کر کھیے ہیں کہ اور کری و فروہ تیر کے موتع کے سب میں حسا مراب سے کا سب سے میں اسلام لا کے برائے کے برائے میں اسلام لا کے برائے میں اسلام لا کے برائے کے برا

تحے۔اس براب ہم یہ اصا ذکر سے ہی کہ ہادے نزد کی دائج یہ ہے کہ وہ اس اریخ سے مہبت زما نهیلے اسسالم لا بچکے ستھے، لیکن اُ مخوں نے سول اللّٰدِ صلى اللّٰدِعليہ وسلم کی طرف بچرت اسی سال ديني من كانتي اس ترجي كهمارسد پاس قط دليلي بي :

ا ول: ابن مجرف ابن كتاب" الا ماب " ك الدر المغيل بن عرد دوى ك ما لات بربيان كياب كر؛ وه (طغيل؛" بجرت " سيهج السيلام للسنستق، اسلام لاسف كع بعد حب وه ابني قوم - يىن ابويرى كتبيل- يى والس مئة توانىس اسلام كى وعون دى دىكن ان كى قوم یں سے بجزان کے قالداور الو ہرارہ کے اوکس نے اسلام تبول نہیں کیا اُس بیان سے یہ بات با مکل صاف ہو جاتی ہے کہ او ہرارہ نزوہ تھیہ کے ہوتھ ہا کے خوت کی الشرطیہ دسل کے پاس آنے سے مہت پہلے اسلام بول کر بھیے ستھے .

اس تعدسے ہیں یہ معلوم ہوج آہے کہ اَلْوَہر یہ وجب بھرت کرسے فیہ بنی کریم ملی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کے ہیں ، اُس وقت وہ نے نے مسلمان نہ سقے بلکراسلام کی جگول اوران کے واقعات کے بلدے میں بھی انہیں کا فی معلوات تھیں ، اُنھیں معلوم کھا کہ آبان بن سید براہان ہی نے دفعان بن الک (ابن قوقل) کو غووہ احدین مثل کیا تھا ۔ حافظ آبن جحرکی رائے بھی ہی ہے اوراس الدھیدہ نے اس واقع کو سمجھنے میں بھی اپنی عادت کے مطابق زینے سے کام لیا ہے ، اوراس واقع دسے میں کا کہا ہے ، اوراس واقع دسے میں کا ایسا ہے ، اوراس واقع دسے میں کا کہا ہے ، اوراس

بهرمال صورت حال جربی بجدمونی موداس مین شک بنیس که) ابویر رو بهی اورتماض با کی طرح خا اصرار و بی اورتماض با کی طرح خا اصر خدا کی طرح خا اصر خدا کی طرح خا اصر خدا کی دومری غرض اس میس کا دفره ایخون سند ساز ای مالای دقت سے کا دفره ایخون سند ساز ای مالای دقت سے ایکا خون است ساز ای مالای دقت سے ایکا خون است ساز ایکا کی دفت سے ایکا خون سند او مالی دقت سے ایکا خون سند او مالی دقت سے ایکا خون ایکا کی دفت سے ایکا خون سند اور ایکا کی دفت سند اور میں مالای دقت سے ایکا خون ایکا کی دفت سے ایکا خون ایکا کی دفت سے ایکا کی دور سے ایکا کی دور سے دو

دا) الم بخاری نے اس واقع کو اپنی عادت کے مطابق مختلف مقالت بس وکرکیا ہے ۔ لیکن اب غزوہ جیر سال کم کمتنفیس سے بیان کمیا ہے دکھیر فتح الباری ی مس ۲۹۵ - ۱۲ کمتنفیس سے بیان کمیا ہے دکھیر فتح الباری ی مس ۲۹۵ - ۱۲ و واسلام كے ملقہ بچوسش بن گئے تھے اوراسلام كے متاز شعائر واحكام برعمل براجى برد كيے تھے اوراسلام كے متاز شعائر واحكام برعمل براجى برد كيے تھے اوراس لمح سے بن كريم صلى الحد عليه وسلم كي باس بجرت كرك آن كاشون ان كو دا منگر تھا بہاں تك كو ده آپ كے باس اس دقت بہو نجے جك آپ اور عام مسلان تحب كى جبك ميں مشغول تھے بيئة روا بات بہى بتلاتى ہن كہ آب و مرب رہ جبركى لوا فئ ختم ہونے كے بعد بہونجے ہيں ، إلى مال عنیمت كى تقسيم كے وقت وہ مزود وجود متے بعض روایات سے سے فریا وہ مستندا و محسيح نی سے ابور بردہ كو بري كا ہے كئى كرم ملى الله عليك من خصل انوں كو كم دیا تھا كه الم غنيت بس سے ابور بردہ كو برى دعد دیا جائے ۔

اس مے بعدا ہی ہرازۃ بن کریم سلی اللہ علیہ و کم کی صعبت میں ہمیشہ حام درہنے گئے، اس شان سے کہ انہیں دنیا کی کمی چیز کی طرف مبئی اصسالا اقتفات نرتھا ، سوائے اس سے کہ وہ انحفرت دسلی افتد علیہ وسلم کی (احا دیث) کان انگا کرسنتے ، اود آپ کی زبانی اود علی تعلیمات کو بعد سے آنے والے مسلما نوں کے لئے مخفوظ کرتے ، اور آپ کی حدیثیں اُن سے بیان کرتے ۔

اس معودت حال کالازی نتیج می کھاکہ الجوہ کہ جگہ " مستفہ " یں ہو کہ کو نکہ مبحد نبوی میں مسفہ ہی وہ جگہ تھی جہال مرت وہی لوگ شب وروند مست سقے جنہوں نے علم دین حاصل کرنے اور سول الندصلی الندعلیہ درسلم کے ہمراہ کفا دسے جہا دکرنے کے سئے اپنے آپ کو دقف کار کھا تھا ، جن کے باس نہ کوئی دنیا کا بال ومنال تھا اور دابل دعیال ، اس صغر میں موز دطبقہ کے صحاب ہی دستے سے نبی کریم صلی افتد علیہ دسلم خود بھی ان کا اعز از داکرام کیا کرستے سے اوس کا برکوئی ان کا اعز از داکرام کیا کرستے سے اوس کا برکوئی ان کا اعز از داکرام کیا کرستے سے اوس کا برکوئی ان

رسول المندس المندعلية وم كى دفات كم الوبهوده كا يسى حال راكم ده آپ كى مجت ميں مهنت حا فررست بهال بهري آپ تشريف سے جاتے ده ساتھ جاتے و اس طرح سے مسلطة مك الوبري ورس الله الله وسلم الله عليه وسلم كے ساتھ سفو حغريس بميشر بمراه ورسي الوبري كو (رسول الله صلى الله عليه وسلم كى زبان مبارك سے شف بوئے اقوان طبید اور جبم دیدا عال و اخلاق كو عفوظا ور إ درسن كے ساتھ بى ساتھ بى ساتھ كى ان صحاب كى زبان سے احادیث مسنف كى بى اخلاق كو عفوظا ور إ درس الله مالم لا چكے نف (اوربراه واست البرم روة كوده حدشي زبوب سند يرس متى جوان سے بہلے اسلام لا چكے نفے (اوربراه واست البرم روة كوده حدشي زبوب سند يرس متى جوان سے بہلے اسلام لا چكے نفے (اوربراه واست البرم روة كوده حدشي زبوب سند يرس متى جوان سے بہلے اسلام لا چكے نفر (اوربراه واست البرم روة كوده حدشي زبوب سند يرس متى جوان سے بہلے اسلام لا چكے نفر (اوربراه واست البرم روة كوده حدشي زبوب سند يرس من جوان سے بہلے اسلام لا چكے نفر (اوربراه واست البرم روة كوده حدشي زبوب سند يرس من حقوق کے دورس کا مدان کے دورس کے دورس کا دورس کے دورس کا دورس کا دورس کا دورس کا دورس کی کا دورس کا دور

سکی تقیس) اسی طرح از دارج مظهرت کی زبان سے بھی وہ (اک) احادیث کے تسف کے بے حد
مث کن دہنے تھے (جو رسول التدکی وروب خانز ندگی سے تعلق رکھتی تھیں) ان متعدد دوجوہ
کی بنا پر ابقہر ریدہ کے یہ س حدیث کا آنا بڑا فرجرہ جمع ہوگیا مقاجرا یسے دومرسے معابہ کے پاس
نہ تھا ، جو صاحب اہل وعیال اور معاشی وسائل میں معرون جونے کی وجہ سے اپنے آپ کوالوہر ہوگی طرح رسول امتعا کی احادیث شخف اور یا دکرنے کے سائے نادخ نہیں کرسکتے تھے، اور وہ
الاجراری کی طرح ہم وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں الیسے حامر ایش ترہ سکتے
الاجراری کی طرح ہم وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں الیسے حامر ایش ترہ سکتے
تھے، کہ جہال آپ جائیں وہ بھی جائیں۔

یہ ہے ابوہریرہ کے اسلام کا واقعہ ام بخاری نے اور قد وابی دمتونی سام جی اندائلی
میں ابوہریرہ کے قبیلہ دوس سے مینہ اور مدینہ سے بچریں بی کریم سی اللہ علیہ دسلم کی خدمت
میں بچرت کر سے آنے کا واقعہ بیان کیا ہے۔ نیز دو کہ بی نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ ابوہر بہہ
عشق دمول کے کہف و مرودیں مست موکر داستہ میں کس طرح یشعر کٹکٹا یا کرتے ستھ :کیا دیدات میں طولھا و عنا شھا ا

ائے بکیں درازا و دیکلیف دہ دات ہے، آہم اس نے (مجھے) واداکک فرسے تجات تو میدی (میم) امکا بہت بڑا

احسانے

لامة بن ابوم ده کاغلام بماگ گیا محرجب مه بی کرم صلی اشدعد وسلم کی خدمت می من مز بوسے اور آب سے مبعیت کی تواس وقت وہ غلام آموج و دیوا، جی کرم صلی افتد علی وسلم نے ذوا یا کر: اسے ابوم رہے ، لو تبارا غلام آگیا" اس پرابوم رہے ہے بوش کیا: یا دسول افتد یہ ضاکی راہ میں اُزا دسے د۲) ابوم رہے ہے نے دسول افتد صلی افتد علیہ وسلم سے ملاقات نصیب ہوسنے اور اسلام برا ب سے مبعیت کی معادت حاصل کرنے کی خوشی میں اس غلام کی آزاد کردیا۔

اس سے معلی بوتا ہے کہ ابوہررہ کے اسلام لانے کا واقعہ۔ رسول افتد صلی انتدعلیہ وسلم

على إنسامن طرة الكفرنجت

⁽ا) دولاني کاروايت ين ب تنگيديني ١٢

⁽٧) ويجيئ فتح الياري يرم م م . الكتى والاستعادي اص ١١

ساتھ ہے عنق وجبت ، تبول اسلام بین خلوص وصداقت ، احدرمول الدصلی الله علیہ وسلم سے نشرت ملاقات اور سعاوت میں خلوص وصداقت ، احدرمول الله صاب واحسان کے سے نشرت ملاقات اور سعاوت میں میں ایک روسینے کے لحاظ سے سے ایک الیسامت الی مشالی ماتع سے میں اپنے وا حد مروایہ سے غلام کی زاد کر دسینے کے لحاظ سے سے ایس مثالی ماتع سے واقعہ میں کنظر ہمیں دو مرسے محال میں میں ہی ہوسے واقعہ میں میں میں تو مومین میں اور میں میں اور الموہ براہ میں کے دو میں ایسامی اسے اس میں تو مومین میں اور الموہ براہ میں کا درا طمینان سے ابر بر دوجوبا ہے۔

ہم پر چھتے ہیں: کیا آبوریہ اس مشولت کوا بنے لئے پہندکرتے ہیں ؟ یا ہنی اولا دکے لئے
پہندکرسے ہیں ؟ ابنے کسی دوست کے لئے پہندکرتے ہیں ؟ پھرا مفول نے دسول اللہ
میل اللہ علیہ سلم کے صحابہ یں سے ایک جلیل القد رصحابی کے ہے اس دبیل تعادف کو کیسے پہند
کیا ؟ الوریہ کی واست الوہ زیرہ کے بارسے میں بچھ بھی بھو، بلا شبر جمہور علا داسلام کو تا بعین کے
زمانہ سے آج کہ آبو ہر کرہ کو دسول اللہ مسلی اللہ علیہ وسلم کے سعلم سکی انات کے معامل مورا میں) کی جنیب سے انتہائی باعرت مثالی شخصیت سمجھتے ہیں ۔

استادا اوریه نے ابوہریٹ کے نقوانلاں کوبار اردھسسدایا ہے اور اسس باست کا بھی باربار ذکرکسیا ہے

شسشم: ابوچریه کی جوک بیاس ا در دول لندسلی الندعلیری م کی خدمت میں حاضر باشی کا قصہ

الجمريره فنرف البي نقروا فلاس كى وجسسة صقّة ، بن بناه لى

تھی ، جنا نجہ صفہ کا تعد کرنے والے مفلس وقلاش کوکوں ہیں ابوہریوہ مسب سے زیادہ منہور تقے بچرتر تی کرسے وہ ان باقر زوہ توگوں سے ج صفہ میں پڑے دسیتے بچے جود حری بن گئے تھے (مس ہے ہے)

(۱) نجداک لایدال ا آبوری کون خداسے شدم آتی ہے نظوق سے خدا ورسول کے نظوں میں نہود فاقد کی بیدونوں کے نظووں میں نہود فاقد کی میں باور دوائی کا موجع اور دم مقدی دہائش سے احد نہی بیدونوں امران کریم الفطرت لوگوں کی نظول میں نقعی وعیب اور دلت ورسوائی کا موجب ہیں جنہوں نے میکارم اعمال اور معالی اخلاق اور عالی صفات کے آغوش میں پرورش یائی ہے۔

ار پران کمینے،لپست فیطرت اور دنی النفس کوکوں کی نیفاوں میں *فرودعیب ہی*ں ہو عزست ونشرت مرت مال وجا ہ میں ہی سیجھتے ہیں۔

استاذاً دویکی تردید کے سلساہ بھائے لئے قان کہ یم کے وہ بیا نات بہت کا فی ہیں جواس نے الدارہ اورعیش پرستوں کے طبقہ کی شناعت کے بارے میں ذکر کئے ہیں ،اوران کے فسق دمجور کی نیزا نبیاء کی دعوت میں اور مسلحین کے بینام اصلاح کی مخا لفت کی جوتفعیدات قرآن نے بیان کی ہیں .

رمى آبورية فراتي اوركس جدارت كرسا تدفرات ميد

"ابوہریودسول التدمیلی التدعلیر کے محبت میں ما مزیاش کے اس میں التدمیلی التدعلیر کے اس میں التدمیلی التدمیلی شرک وجاب کے اس کے

گویاآبور کے نزد کے بیٹی بھی ایک عیب ہے ۔۔ ورطقیقت جنہیں کسی کی شرع وحیا کا پاسس نریوان سے الیں ہرزہ سرائی پر کیا تعب ؟ آبورہے نے بینہیں کہا کہ:

> آ توہریرہ دیول منگی مدسے بڑھی ہوئی عبت اعداک سے دُرشدہ ہایت مامل کرنے کی فوض سے مُسَفّہ " یں رہتے متھے ، جیسے دومرسے اسی سم کے جان ٹراڈمسلان آپ کی خدمت میصفرنشین تھے۔

> > اس کے بیکس وہ فرماتے ہیں او

الوبربرہ اپنا پہٹے بھرنے بکے سے صفیں پڑسے دہتے ۔

عدبی بن اِن کے الفاظ بر ہیں ۔ إن علی مل بطنه ۔ اور ماشیر میں ابن آب م نحوی سے نقل کیا ہے کہ علی تعلیل (سبب بیان کرنے) کے سئے آ کہے

یہ بات تووہی تنعس کہ سکت ہے جھینا ور فرائقام بیں اندھا ہو جگا ہو، الرم رو کے اس
کلام ۔ ران علی مل بطن ہ کو بیمن وی تعفی پہنا سکتا ہے جس ک عقل میں فتو آ جیا
ہو، یا حب س کے دل میں کھون ہو ۔ ورزجس کے پاس وراسی بھی عقل و فرد
ہوں یا حب س کے دل میں کھون ہو اپنے ملک کو اپنے قبیلہ کو، اورا پنے وطن کی ہی رزین ہودہ یہ کے اس میں انھوں نے وطن کی ہی رزین کوجش میں انھوں نے جنم لیا تقا اور پرورش پائی تھی، ان تام فسطی طور پر مجموبہ چیزوں کوجش اس سے چھوڑ کر دیول التد صلی التہ علیہ وسلم کے پاس دور دراز سفر کرکے آسکتے ہیں کہ وہ اپنی بھوک و بیاس کی اس کے ہیں کہ وہ اپنی موک و بیاس کا گرگو کو اسکتے ہیں کہ وہ اپنی موک و بیاس کی اس کا کہ کا کہ کا اسکتے ہیں کہ وہ اپنی موک و بیاس کی اس کا میں کا دراز سفر کرکے آسکتے ہیں کہ وہ اپنی موک و بیاس کی اس کے کا سکتے ہیں کہ وہ اپنی کو کہ اس کا دراز سفر کرکے آسکتے ہیں کہ وہ کا میں کا کہ کھا سکتا ہیں اور لیں ؟

کیا کورباطنی اور سیام کینہ "انسان کوئیتی کے اس درجہ بک بھی مہونچا دیتا ہے ؟ رم) بچررسول الشرصلی الشرعلیہ وسلم کی خدمت بیں حاصر اِسٹی کے یارے میں صحیح دوا اُس طرح نہیں ہے جس طرح الودیہ ئے نقل کی ہے۔ اکم تیجے دایت وہ ہے جوآ آم بخاری نے کتاب البیوع میں بیان کی ہے اس سے الفاظ ہر ہیں :

له ین برمقت دسول الدعلی دم کساتهدیتاتما پیٹ بحرف (کوچیجی مل جلسفاتی) پردن عت

کنت الزم دسول الله صلحالله علیسه ومسلم عسیلی مسل بسطنی

ا ہو پریرہ بینقرہ اپنی روایت حدیث کی کڑت کے اسباب کی وضاحت سکے سلسلہ بیں بیان کرتے ہیں (خک نعن معاجب کی وم)اس کوآ آم مسلم نے بھی نعنائل تصحابہ میں بیبیان کیا ہے :

یں اکیسکین اُدی مقابروتت دصول انڈصالیات علیرسلم کی خومت بس لنگادتیا پریے ہجسنے کوج

بجى مل جا اً واسى پرتماعت كر اتفا).

كنت مرجد الامسكينا أخدم رصول الله عسليه وسسلم على مدل بطني .

> دمعام الوریدنے یہ بات کہاں سے گھڑلی کہ ۱۔ ابوہریرہ صاف اود مریح الغاظیں سپجائی کے ساتھ نجا کریم صلی الٹیولیسی کے

ك صحبت بين رسخ كى غرض (اور" مُسَفَّر" بين مسيام كاسب بيان كرت

(۴) آبورہ نے مرت آبوہر پر ہ سکے الغاظ میں تحریف کرنے پہی لبن نہیں کیا ، بلکراس پر خینب ر دُومایا کر ان کے قول علی من بطنی میں نفظ علی تعلیل (مبب بیان کرنے) کے اعترادویا، امدكماكم آبن سِنّام نے بیان كيلے كم على كالفظ تعليل كے لئے ہى آ اسے اور دليل ميں قرآن مجيد كي امت بشرکی :

ا کا تم خواکا وکرکرواس سے کہ مسسس سے تهیں مِلیت دی دص ۱۵ مانید نبری ولمتسنكيس والله عكبي ساهدا كم

يه دومراببتان هي ا دراس امركي دوسري دليل ب كه الوديرى نشادي گوئي نبس ب، بكالهروة كوال كم مقام سے كوانے كى دائيں بيدا كرا ہے.

اس كے كاتن مِشام دمما اللہ نے تو يہ بيان كياہے كم :-

"على" نومنى كے كئے أتا ہے وان ين سے اكب تعليل سب بيان كرنا) بمي ہے

آبودیر کے پاس اس کی کیا ولیل ہے کہا ں حتی ان ٹومنی میں سے مرف اس ایک معتی بعض علیل ك ك استعال جوام . جبكه آبوبريه ك اس تول مي على كتعليل ك علاده دوس معاني یں بھی رہا جاسکتاہے.

التّٰدِتِعَالَىٰ نے جن عسلماکی بھیرست کو علم وسم فت کے لؤدسے دوشش کیا ہے ، اوران سے مینوں کودمول الٹدصلی الٹوعلیہ دسم کے صحاب کے بغی وکینڈ کی گذرگی ہے پک د کھاہے ۔ اُ مفول نے الوربیسکے برخوال ن اس لفظ کی حقیقت کو پیچے طور پر مجمعا ہے۔ چنا پخرآآم او دهی او مررم ک قول علی من بطنی کی تروی س سکیت این . يبئ بن دمول المدمل الدعايرولم كم مجت بن شب ودد زاودم وقعيل مر رتبا جول اورجمیی مبیٹ بمبرنے کومل جلنے ای برخاعت کرتا مول _ د زداند وزی وفیوکی غرص سے زمال ودولت تین کر ایول اور نبتدود سے زیا وہ کی مبتو کر اہراں، واضح ہو کہ حصول دعنی سے ابر برارہ کی مواور دزی ما مل كرنف كے جائز ذرائع ووسائل إين ، نه كه اجرت پرفدمت كرا بيعن وَكِرَى كُونَا الله (يرجانتيه ص ١ ، بر ديكھئے)

عافظات عبشرفراتي:

"علی مدل بطنی"کا مطلب یہ ہے کہ عولی می دوزی پر تفاعت کرتے ستے۔ لینے دوزی کی فکر ان کے ایم آپ کی مجبست مے غیرها مزد اور عودم) تاہ نے کا ب

نېس نتی کتی دا،

علامرتيني فرمات بي در

معلىمك بطنى كامطلب يه ب كمعمولى سى روزى (جوميسرا جا مياس)

پراکنفاکرستے ۲۰)

غنفریکان ائر حدیث کی ذرکورد بالاتعریحات سے آبوری کی بدبا منی دبڑھائی کا پر دہ بخوبی کا بعد میں بھاک اللہ علیہ سے بھرگیا ہے۔ جویہ جا ہے تھے کہ ابو ہریدہ کے تبول اسلام کے واقعہ اور رسول النہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں حامز باشی کی صداقت اورا خلاص میں شکوک دشہات بدیا کردس کیو کہ خرکورہ بالا انگر حدیث کے بیا اس کی روشنی میں تویہ واقعہ اور رجبت ابو جریرہ کے" مفاخر" بیں شار ہوگئ ، اورا دلتہ اور اس کے رسول رصلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خالص مجبت کی توی ترین دلیل بن گئی کہ ابو ہریرہ کی باس خالص مجبت میں دنیا کی جبت کا اور فی شن کبر ، یا مال کی رضبت ، یا جاہ کی ہوں کی ذرہ برابرا کی بیزش دیتھی ۔

جہاں کہ " دنیا "کا تعلق ہے تو وہ اس کو تواسی وقت خیر او کہ چکے تقے جب اُ خول نے یعور میا تھا کہ مدید میں اُ توکوئی تجارت کریں سے اور نہ کھیتی باٹری ، تاکہ اُ خیس سوا سے رسول اللہ مسلی اللہ مسلی اللہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر باشی سے اور کوئی " غم " نہ جھا ور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر باشی سے احادیث حاصل کر سے آنے والی نسلوں سے سئے اس اہا نت کو محفوظ کرنے کے سوا اور کوئی " کا) " نہ جو۔

مانیم نود ۱۰ بلدید می دسول انترمسلی انترعلید دسلم ک خدمت ایک میازم اود توکیسک طور پرنهس کرتا بکوعلوم و انوار بنوت ما مسل کرنے کی خوض سے بروقیت میں تخدمیتا میون ا درجو پسرآ جا تہ ہے اس برقان عت کرلیت ہوں ۔ ۱۱، فتح املای چ م ص ۲۳۱

را مال ، توفود آبوریمی ـــ این جابلانسفامها ورفصوص کے معنی بیان کرنے میں زینے کے ا دجوو العراد العرره بربرالزام زلكا عك كموه ال ك المين اسلام الدي تقد م توديك بي كرحافظ ابن كيُرند ان حاري " بن جريمض روايات ذكرك بي ان س توابل عن کی نظریں ابر بریرة کی شان اور می لبندا درا بل می کے دلول یں ان کامقام اور بھی علید

ارفع ہیجا تاہے۔

اَبْنَ كُثِرِ فَ إِنِي مُنْدِ مِسْمِولِيت سعيده ف خان عن ابي هويوة بيان كيا يه د. رسمل الله من الله عليه وسلم ف الوبررة سه فراي: الوبررة إلم محد سعال غنيت ك الول مي سے كچيمى نہيں ا بھتے جكرتهارے ساتى محصے برابر الجكے رہے ہيں ؟ الوم رو كبية إلى كري في ماب ين وف كياكه : من قاب معمن ايك جيزا لكنا بول كه الله تعالى نے جرعل ایک کسکھائے ہیں ان میں سے کھے آپ مجھے سکھا دیں دا)

کیا اس سے بعدیجی "حق" اور" علم "کے الے الجوہر کو مے اس اخلاص سے بڑھ کہ کوئی جران کن اخلاص موسکت ہے۔

حافظائن كيرنيريمي بيان كماسيكر ١٠

الوپريده كى صاحرادى نے ايک دن آن سے كہا : ا! جان: الأكيا ں مجھع ار ولاتی بی احدکمی چی کرتمبارسے اب تم کومو نے کا زیورکبو ن نہیں بین سق ؟ الوبرايره سنعواب دياكم بي إن سه يركه ديناكريس إب مب وينه كالمركم مملی ایک کے شعلوں مصر دور رکھنا چار ہے ہیں (۲)

جہال کے عوت وجا مکاسوال ہے تواکی الیسٹخف جس نے رسول الله صلى الله عليه وسلم کے یا س بچرت کرسنے مہو پنچنے کی را دیم واستر حیلتے قافلوں کی نوکری تک کرنی اختیار کر بی جو، اور مڈیپنر بپونچک" صغ» یں راکش پردامنی بچکیا ہودہ صغ جوابیے لوگوں کامسکن تھاجن کا دیجھوت نها ماور ذمرهیا نے کاٹھکا دی.. مزید برائ تحقیل ملم (معدیث) اوراس کی اما نست کا اوجو اسما

کی خاطرمسلسل محوک پیاس اور فاقول کی لمنی بھی بخندہ بیٹیا تی بوداسٹت کی ہو، اس سے شعلت قرحاہ طلبی کا تفتور بھی نہیں کمیا جا سکتا .

بے احتیاطی کا ادریت ہیں ہے بلہ قرص مقبی کی اواسی یں لوتاہی کا ادریشرا لعہے توسے الجرارہ کے اسلام کی اور رسول اندمسلی اندعلیہ وسلم کی خدمت یں حامز ہتی کی حقیقت بھی میں نہیں آنا کہ آتوریہ کوریز اُس کیسے ہوئی کہ وہ تصنیف و تا لیف اور تحقیق درسیری) کے تحطیم بدان میں "حقائق "کوتوٹر وڈکر مرزی اور واضی ادری کومنی کرکے دنیا کے سلسفت بیش کریں اوراس طرح ہے گنا ہوں پر مربی جبوٹے الزام لگائیں۔ دراں حالیک الجربی کا ہی ریم تعولہ ہے کہ "جوٹوں پر خداکی لعنت ہو، خواہ جان اوجد کے جوٹ لولیں، یہ برجلے برجھے "

(۵) ابوریمکا بهمی زیم ہے کہ :-

المهريور سي کمادي دبيلي سخه الد که افسي بحد ولي سخه بهروند نی که ملی انترعليد سلم مے گوری اکمی اوسے ای کے گوں جب کرفرود کھانا کھاتے ہتے جس کی وجہ سے بعض صحابہ کو توات سے نغریت ہوگئی تھی ۔

ياديخ بِراكِ أور بهمّان الدين كاحسين جهره بكانسن كى اكب اور نا باك كرسن و

ب، یه کمناکه الجربره پیٹو مقے ، کھانے کے بیرولیں سے ، یکی بج میرے اور قابل احرام واعتماد روایت سے ابت بھی بوجائے ، تب بھی اوبربرہ کی دوایت سے ابت بھی بوجائے ، تب بھی اوبربرہ کی موایت سے ابت بھی بوجائے ، تب بھی اوبربرہ کی موایت براس سے فردہ برابر مون نہیں آتا . کھانے کی باوت کی موات موایت براس سے فردہ برابر مون نہیں آتا . کھانے کی باون کی موالت وقا بت کوسا قط کرنے والا عب برگریمیں دکمی ذریب برا وی موریت بر برح و تنقید کا موجب قرار دی گئی (دریس برح و تنقید کی موجب قرار دی گئی (دریس برح و تنقید کی دو بہت کھا آ

الور آیکواس اقابل برداشت سواری پرسوار مونے اور کا نٹوں بھرسے داست بر چلنے پر دائیے اس بہّان لگانے برب جس جیزنے آیا دہ کیاہے ، وہ صرت رسول الله صلی الله علیہ دسلم کے اکیس ملیل القدر صحابی کے ساتھ لغیض دکینہ اور تو ہن و تذلیل ہے۔

جہال کس الجم رہے کے دسول الدسلی اللہ دسلم کے یکمی معابی کے گو کھانے کا تعلق ہے توہم بیان ہی کر چکے ہیں کہ وہ بی کریم صلی اللہ علیہ دسلم کی مجت میں بہتیرا ور بروقت ما ضر دسمتے متے ہو میسر آجائے اور جہاں بیسرا جائے اس برقناعت کرلیا کرتے تھے، تاکہ جمروقت نبی کریم ملی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرای سے صا ور شدہ زیادہ سے زیادہ اقبال وافعال وافعال وافعال وافعال وافعال وافعال کا احمد میں وور مردل کے سامنے روایت احمد مواویت کو دو مردل کے سامنے روایت کے میں میں استان والی استان والی کا کہ میں۔

چانچ للوب عبياللد كهة بي كر:

طلح سے کشی خص نے الج مریرہ کی کثرت دوآ میت کے بارے یہ وال کی رق الجم میں وال کی رق الجم میں ال میں درائعی شک نہیں ہے کہ آجے ہوگا کی رق الم اللہ علی وہ جیزی سے دہ چیزی سنی ہی جو بہت نہیں سنیں اللہ اللہ علی اللہ اللہ معلی میں جو بہیں نہیں معلی میں گھر دار اللہ وہ میال والے وگ تھے ، ہارے فا ملان اور براوریان تھیں۔ ہم رسول الشرم اللہ علیہ سلم کے ہیں مرن میں تن م اسے اور مجول شرب الدر میں کا میں مرن میں تن م اسے اور مجول شرب الدر میں کا میں مرن میں تن م اسے اور میں کے الدر میں کے ہیں مرن میں تن م اسے اور میروٹ جاست سنے ، الدر مراکی کے

حق بات تو ہی ہے (جوطلحہ نے تبلائ کیکن عفٹ خدا کا استاذ آبھ یہ کی عدیم المثالی علی تحقیق نے ان اور کو تھا۔ نے ا نے آخرالو پر رہے گی اس نفیدات کوعیب بنا کرچھوٹا۔ مہ ابوہر رہ کو ایک میکوٹک ایجاری کی حیثیبت سے بیٹی کرتے ہیں جو در در سجعیک سکے کمڑے انجا تھے تاہوی دھ سکار دیتاہے اور کوئی مکڑا وسے دیت ہے ۔ ب

ادادى ياغرارادى طور يرجون بوين والون برغداكى نعنت (الودير)

ال برمتزاديه كفراتين

ئى دىمىلى الدىنلىرد كى نى ان دىسى ئى تى كى كى كى دا تۇگۇرسى كىسى كىمى كەلكرو اس سەمجەت برسے گى ئابودىيە فراتە بىر:-

ہوسے ہخفرت اللہ علیہ سلم مقصدیہ تھا کہ دہ کوئوں کے گھوں پر کمٹریت سے نیم اکا کیں۔ بہ معی اجریز پر اکیب شرمناک بلکہ گھنا کو الزام ہے جس کی تروید خود آبور ہے اپنے قول سسے ہوتی ہے جس کو اکفول سنے ذکر کیا ہے کہ ۱-

نی کیم ملی السطیر کم نے یفسیت اس وقت فرائی تھی جب آبوہ روسے ایک مرتبہ آب نے یہ سوال کیا تھ کہ : کل تم کہاں دھے ؟ تو ابوبر میرہ نے جابد یا کا یں اپنے خاندان کے لوگوں سے ملئے جا کیا تھا ۔

 ⁽۱) البداية والنباية ع من ۱۰۱۹ ورحافظ آن جوز لحقين کراما بخاری نے اپنی تاریخ میں اور آم بعیل نے اپنی مند من اسکومیے خواستا دیست می دوایت کیاہے (فتح الباری ہے ، من ۲۱)

المدريكايه مان خودان كم مذريصيت رسيدكرد المه جوريال كهدر المريق كه:-يول النميلي التريليك لمسفان كوينعيعت وكول كميكون بي كترت معداً معدفت كاديرست فراكاتي ؟

علاوء ازی اس حدیث کی سندانحفرت ملی المدعلیدوسلم بمسیح نابت بنی ہے جنانجہ فَلْسَخَارِي سنعاس سلسل من جو كوفرايا ب وه دريا افلين سي :-

متغيل كمتني كريودي فحرن طاكل ندسه مروف يؤلكم جيسيا كابعض ضعیف داولوں نے الملح کی مثالبت ("اکید) کی ہے۔ درخیفت اس حدیث کو عظاربن عبيدبن عميرسفالوم آيه ككانية ولك مورير ليينه ووقا رداب كياب الم عقيلى كالشامة عطام كى روايت سابن جبّان كى اس روايت كى طرف ہے جس کوا بن حبان نے این میم یں عطار سے روایت کیاہے کتے ہیں: می دعطا)اور عبیدبن نمیرحفریت ما نسسکه باس حا فرموسی ، حضرت عاكسية في تيتك فرايك ابتهي وقت مل كياكم مارسديس أو ؟اس ير ابخول خیرکماک اا ل جان ! یس (اس کے جاب یں) وہی بات کرا ہوں جر مچھ سے پہلے کسی تنخص نے کہی ہے ک^{ھر ک}ھی کھی خان ان کیا کر داس سے عبستیں اصَافِهُو ابِ " حفرت عاكمتْ ف اس ليفوايا: " إن ب كارباتول كوتعورُدٌ (سینے ان حیلہ ترامشیوں کوچیوڑ واصابی کو تا ہی کا قرار کر د)

اس کے بدرسخاری فراتے ہیں کہ:۔

يدهديث حفرت انت، تجآبر، حبيب بن مسلم، أبن عباس و آبن عرد على مقارم ابن حيده ،الوا لدعاد الوفد الدعاكمة نيز موسيصحاب سيمي موى ب (مِنی الْتَدَعْنِم الجمعین) بہاں کہ کراپن طاہرے تویہ کہا ہے کہ این عدی نے ا پی کم مل میں اس کرچودہ متا ات پر (چودہ الم بی سے) مدایت کیا ہے اورب کومعل**ول (مجومت م**ناقابل اعمّار) ترار ویاسید مکین (او تمام طر*ق سکیمین نظ*ر) · بموی لحدیریہ عدیث تی کا بعجاتی ہے (بینے اگرچہ برطرانی (مسند) اپن جبگر ضعیف ہے گریہ کڑت طرق کانس صدیث کامحت کو اب کرتی ہے ا اگرچ آبزار نے کہا ہے کواس ارساس کوئی صدیث میرے تابت نہیں ہے مگر آبر کایہ تول اس کے منانی نہیں ہے جو پہنے کہا ہے اکر روایت بہت سے الیے ضعیف طُرق استدوں سے ثابت ہے جو اکید دوسر سے تقویت بہنچ کا بیں ۱۱)

بہرحال اس صیف یں ۔ جبیا کہ انجی آپ سخاوی کے بیان سے معلی کی ہے۔ کانی کا ا دادد کوٹ دبات کی نجائش ہے امدا کر بالفرض یہ عدیث تا بت بھی ہوجائے قواس سے بہر گرفتہ اس بہت ہوں ہو اس اللہ علیہ وسلم نعم نور ہوں اللہ علیہ وسلم نعم اللہ علیہ وسلم نعم اللہ علیہ وسلم نے مودی ہے۔ دلیتے آپ نے عام طور برسے ا اس فرمانی تھی۔ بلکہ یہ حدیث دس سے زیادہ صحاب سے مودی ہے۔ دلیتے آپ نے عام طور برسے اس کو رہ نعم نوانی ہو او مرس کے اس سے کہ الدولیہ یہ دموی تو نہیں کرسکتے کہ یہ سارے کے سادے میں برد مولی تو نہیں کرسکتے کہ یہ سارے کے سادے میں برد مرد ل براج جھے لگوں کے گورل یں جھا بھے ہوتے ہوئے۔ اس سے اس کے گورل یں جھا بھے ہوتے ہوئے۔ اس سے اس کے ان سب کوی نصیت فرمانی اور اور سکھایا۔

آبورید نے بور وی کیا ہے کبین صحابان سے نفرت کرنے گئے تھے یہ بھی سفید حبوط ہے جو بھڈا گھرا گیا ہے اور ہم انھیں جائج کرتے ہیں کہ وہ ایک بھی قابل اعمال صحیح دوات لا کر دکھائیں جس سے پہ ابت ہوتا مو (کوکٹ ابوہ بریرة سے ان کی حرص دطمت کی بنا پر نفرت کرنے گئے تھے ، بکہ معا ملاقیاس سے انہل بھس ہے کہ ابوہ بریوتا ہے۔ کے مدیمان بجد برول عزید تھے ۔ فدا نے ان کے حق میں رسول اند مسلی اندعلہ وسلم کی دُعاتبول فرائی تھی ، جیسا کرنے اری وغیرہ کمت میں مردی ہے ۔

(۲) اس كسبدالدر يان كرتيبي كر:-

الجرار مكشخف سي البيت برصوات جوان كاتي بوتى الدغوض إسسال

کی پہوتی کہ دہ الجہ جریرہ کو اپنے ساتھ اپنے گھر لے جائے الدکھام کھلا دے الدیخترین ابی طالب کے ساتھ دہ (اکٹر) الیاکیا کہتے تھے ،اسی وجہ سے الجہ جریرہ جمعفرین ابی طالب کو الربکر، عَمَّان ، عَلَى د خبر وکبار سے ابی انسال میں میں ابنا کہ الربکر، عَمَّان ، علی د خبر وکبار سے ابنا کہ الربکر، عَمَّان ، علی د خبر وکبار سے ابنا کہ الربکر، عَمَّان ، علی د خبر وکبار سے ابنا کہ الربکر، عَمَّان ، علی د خبر وکبار سے ابنا کہ الربکر، عَمَّان ، علی د خبر وکبار سے ابنا کہ الربکر، عَمَّان ، علی د خبر وکبار سے ابنا کہ الربکر، عَمَّان ، علی د خبر وکبار سے ابنا کہ الربکر، عَمَّان ، علی د خبر وکبار سے ابنا کہ د الربکر، عَمَّان ، علی د خبر وکبار سے ابنا کہ د الربکر و الربکر

قرار دینے تھے (ص ۵ ۱۵)

ولاکر الورید کے اس بیان میں میں متعدد الزاات، جوٹ دہیکا وے اور دمو کے موجودیں چانچ الجدیہ نے جور بیان کیا ہے کہ ، الوہری کسی اوس سے ایت پڑھولتے حالا کہ دہ ان کو آئ ہو تا ہ تواس واقعہ کی اصل عبارت مجمع بخاری میں موجود ہے اور اس لفظ الحقوقی سے اوہریرہ کامتعمد

ده نهروا تفاجر مرسرى نظر مع سننه والانجمالية القابين نجده ودبيان كرتے بي كر اله ر

إنى المستَعَرِ هُ فَى الرحل أى ميركس أدى سه مهان كي درواست كراد لبي اس الما المعلم المستورية المركا الم

أطلب منه الترائح على المائد الترائع المائد الترائع المائد الترائع الترائع الترائع التراثي التر

صافظ آبَن جرابو ہر ہرہ کے کام کی یر نترے بیا ن کرنے کے بعد کھتے ہیں: اس کی دضاحت صلبتہ یں ابونعیم کی روامت سے ہوتی ہے کہ ،۔

له اصل بات په به که اس نفظ احد تقی ۶ که دونوں منی پوتنگتے ہیں ۶۰ (۱) اطلب القل عق پڑھانے کی دینواست کاپلادی اطلب القی کی مہانی کی عینواست کاپلالعام طور پر سفنعا اے بہذہ پہلے منی کی طون جآ کہ پر تران کی کیت پڑھوا کا جا ہتے ہیں اعدا لِوَبِرَامِه کی مواود وسرے میں ہوئے کہ ہیں آپ کا مہمان بنا چا تیا ہوں پہلے منی قسواء تہ بمن پڑھٹ اسے انوز ہی اور دومرے منی قبوی بمیلی مہانی سے انوز ہیں۔ ۱۱ مترجم تما ا ددمیری موارتوبرتهی کرآب مجعد که ا کادر سیجسدا)

دمی مفرت جَسَفرِن ابی طالبُ کی درح تواس کی حقیقت بریخی کرجب کبھی آبِوَم کِبرہ ان سے نیبانت یا آبیت بڑھا نے کی ددیواست کرتے تو دہ آبو ہر ارہ کوکوئی جاب نرویتے اور اپنے ماتھ گھرلے جاتے۔ نح واُلِجَمِرِرِه فرا تے ہیں :-

وہ ہمیں ماتھ نے کراپنے گودالیں آئے اور جھ مجی ان کے گوش ہوتا ہمیں کہ است کا دری کھی میں ان کے گوش ہوتا ہمیں کہ است کی کا برتن ی ہوا ہمیں ہمارے پاس کی کا برتن کی ہمارے پاس کی کا است کی کا برتن کی ہمارے پاس کی کا است کی ہمارے پاس کی کا اس کی کا برتن کا اس کا تعرفی لگا ہوتا اس کو چاٹ ہے (اہم ہجاری نے اس والحد کو دوا کی اے)

ای وج سے جعفرے بارے یں آبو مررہ بیکتے ہی کہ:-

جىنىمسكينوں بحق يں سب سے اچھے ا دى سقے۔

ادریہ بات میچے بھی ہے، کیونکر حفرت بجھفر کا کرم اورج دوسخا اودساکین سے عبت شہود متی (سب جانتے سیتے) نبی کریم ملی انڈ علیہ وسلم اوراکپ کے صحابہ کو بھی اس کا علم کھنا یہاں کک کردسول لڈر مسلی انڈ علیہ وسلم نے ہی آپ کی کشیت ابو المساکدین رکھی تھی (۲)

کیا اس کے بدیمی کنوونی کریم ملی افتہ طیروسلم نے حفرت جعفری کنیت" ابوا لمساکین" دکمی بنی ان کی مرح کرنے پر الج ہریزہ ملامت کے مستحق بیں ؟ اوریپی مفہوم ہے اس روایت کا جو ابربریہ سے حفرت جعفر کے حق میں مردی ہے کہ :-

رمول الدُّمسى اللَّدعليروسلم كے بعد کئ اليے شخص نے (آج تک) جريح نہيں بينے،

۱۱) فج الباري ع عص ۲۱ (۲) ايشاص ۲۲

له حاصل یہ کہ پر اُستباہ تھا ہوا س لغنا کے دومن مونے کی وجسے عوا پیدا ہوجا آ تھا ، عام طور پرلوگ اوبر پرہ کو طالبطہ مجرکرا قوبی کے من جھے پڑھا دیجہ سجھتے اور بڑھانے میٹیرجلتے تعلق جوصوات الوج کرہ کے نقر وافلاس وا تف مجستے اور ان محجرول شرہ بریمی نگاہ ڈالتے دہ بھے جائے کہ یہ مجوسے بڑے اور کھا نا کھا کا چاہتے ہیں وہ اُن کسا تعلیجا تے اور کھا با کھلادیتے بچھے بعید نہیں کہ اوبر بھر مراحاً سمال کرنے سے بچنے کے لئے یہ دومنی لفظ تعد اُلسمتعال کرتے ہوں 11. معاریوں پرسوار نہیں ہوا، اور زمین پر تدم نہیں رکھا جوجعفری ابی طالب سے انفسل ہود لعیٰ حضور علیالصلی والسلام کے علامہ اور کوئی انسان جعفریٰ ابی طالب سے انفیل پداینہ ہوا۔)

ہارے اس بیان کی کہ ؟ آبِرَمِرِرہ کامقعد صحابہ کرام کے درمیان مطلق انفیلیت کہ حال بیا ن کرنا دیخائے اکید صآنظ ابن جمرکے اس بیان سے ہوتی ہے جمرا مغوں نے معرف خجع رکے بارے میں آبِرَمِرِکا تول نقل کرنے کے بعد ذکر کیا ہے کہ :۔

حفرت جعفر مساكين كحن بي سب وكون سف الجي تقديد اس مقيد ومساكين كوم رف مدا جي تقديد اس مقيد ومساكين كوم ورف الم م كوم تاين البراد براده كي ده مطلق معايت محمل كي جائے كي جي كوم كرر في ابري معدد وايت كيا ب السكام و كم كي تفص في موت نهيں مينے ہوائے النے دو اور كار ورف كار و

له بین اگرچکوروالی مدایت بر کین گخشیص نهیں ہے گراہ بر رہے ہی کی دو مری روایت بی مساکیں کی تحصیص کا وکری ہو و ہے تو اس بران مے بیان کو محل کر اچلہ ہے میسکین آ دن مسکینوں سے جت کرنے والوں کا صال ہی بیا نصل ہے۔ ۱۲

(ع) ابوہرمیره کامضیوع نای کھانے کولیند کونا ماس کے ابور بدنے تعابی اور ... برتیج الز ال جمع ان تقل کیا ہے جما کی فسم کے کھائے مضیرة "سے تعلق ہے

نیزیه بھی کھاسیے کہ :-

ك شورب يرسيكي بري روني ١١-

ب) پھر آبو ہریرہ پرالزام کیسا ؟ اگرا تھوں نے کھانوں کی تخلف انسا کی سے کوئی مجرّب اور لذیہ کھانا ہے ہوں کے اور لذیہ کھانا ہے نہیں کہ اور لذیہ کھانا ہے دین مویانت ، ان کی موت وکرا مت اور ان کی موالت و تقامت میں کی نقصان اور غلل واقع ہوگیا ؟

ربی یہ بات کہ: ابو ہریرہ وحفرت مقادیہ کے پاس قرمضیری کماتے ادر حفرت علی کے پیچے ناذ پڑھا کرتے تھے اوران دونوں جلیل القدم حاجوں کے متعلق دوم تول کہا کرتے تھے جو اوپرگذر چکا ہے تو یاور کھنے اس تسم کی من گھڑت دوائیں یا شیعوں کی کتابوں بیں لمتی ہیں، یا پھرتف ربح بلیع کے لئے تصنیف خدوادب کی کتابوں ہے ہیں ہن ہن وا تعاد ددوایات کی صحت کا کوئی استمام کہیں کیا جاتا جیسے تعالی اور تیمدان کی کتابوں۔

ہمار سے نزد کی تو یہ امرسلم اور انہت شدہ ہے کہ ابو ہریرہ حفرے علی اور حفرت تعادیہ کے عالم کی تعدد اللہ تعدد تعدد اللہ تعدد کی سے باک رکھا ، حبیبا کہ اس نے اور مہت سے صحاب کوئن یں علمار بھی ہیں اور عباد وزا و مبی ، اس اور گی سے یاک رکھا ہے ۔

اس ارسے میں اتوبربرہ کومرت دہی لوگ مطعون کرتے ہیں جوا بنے ذہب ومسلک میں کرتے ہیں جوا بنے ذہب ومسلک میں کرتے ہیں بھر واکٹر الوریہ تو علانے اپنے آپ کوشید نہیں کہتے ؟ بھرا لوہر ہے ہے کہ ان کی براتھ میں کارروا فی کیسی ؟ اگر ہما را پینے الصحیے ہے تو بھر پہشید جسی انتقام گیری اور میٹ چین کیوں ہے ؟

ات بهرطال جو مجد می بود الوجر بره بسید جلیل القد صحابی و محض ان بطیغوں جیسی برلید دوایات کی بناه برید جن سے مقصود مرف ا دب کی مجلسول میں کند آفرین یا ظرافت کے ذرائدگری بیداکر نی جوتی ہے ۔ بروح کرنا اور کیڑسے نکالنا اہل علم اورا ہل انصاف کی شان سے قطعًا بعید سب و بال یہ جوسکتا ہے کہ میہی وہ بیمشل علی دیمتی اسلوب اور انداز تحقیق رائیسی ، جوجس کو بہتیں کرنے سے اب یک دومرے محققین عاجز دسے جیں۔

(^) الوهرية في طقت في كالوكه اطراقيم الى كتاب حلية الادلياء الديريه

كنومائم وعيوب كي ذيل بن يروايت نقل كى ب كه ١٠

الوہررہ مبت اللہ کا لواٹ کرتے ہوئے یہ کہا کرتے تھے: کرا ہو میرے اس پیٹ کا جب میں اس کو بھرتا ہوں تو یہ مجھے مغود دس کرش بنا ناہے اود جب اس کو بھوکا رکھتا ہوں، تو مجھے گا ایاں دیتا اور کوشاہے یا کمز در ذراحی ل

سحردیاسه (ص ۱۵۷)

بلاشبرالبغیم کبری فین میں سے جی لین انفول نے ملیۃ الاولیاری می من می رواتیں درج کرنے کا لیزام برگرز نہیں کیا۔ اس میں کتن ہی موضوع ، کتن ہی گوری جو کی اور کتن ہی موضوع ، کتن ہی گوری جو کی اور کتن ہی منعیف رواتیں ہی موجود ہیں، اہل علم نے جن کے ضعیف باموضو عہونے کی نشام ہی کی سے ۔ امنعیس روایتوں میں ابوم بررہ کا یہ تول بھی ہے کی کھ اس کا راوی فرقد نبی ہے جس نے اور برای کا راوی کوجس نے گھڑا ہے ، اور میانی راوی کوجس نے گھڑا ہے یا درمیانی راوی کوجس نے گھڑا ہے یا درمیانی راوی کوجس نے گھڑا ہے جھوڑ دیا ہے علاوہ ازیں وہ تقدیمی دی تھا۔

بالغرض یہ ایر (تول) الجہررہ سے مجے معامیت سے نابت بی جو، تب بھی اس بن کون سی
قابل اعراض بات ہے ، کیا آبوہریہ سفا ہے اس قول سے ایک الی حقیقت کا اظهار نہیں کیا ہو
ہرسیط کی نطرت ہے اور ہرسیٹ ہر ماوق آئی ہے ، کیا یکھلی ہوئی حقیقت نہیں ہے کہ جب
انسان کا بیٹ بھر جا تا ہے تو اس کا نفس ارزائے گذاہے الدر کرش برائر آتا ہے ، الدجب بوگا
ہوتا ہے تو کم ور دنڈ معال جوجا تا ہے الدخوب کوشلے کیا الجودیدہ کا بیٹ ایسانہیں ہے ؟
کیا ان کا خیال ہے کہ ان کا مبیث ووفر المعالموں ٹی سے سری اور سموک ٹی معلمی ، نوش
اور میر سکون دینا ہے ؟

الديد في الماليد عليه الماليد الماليد

ایک دفد الهبری مغرض تقد جب سب مسافرایک حکم اُ ترسے ،اور دستونی بھیا آگیا تو اله براره کے اور دستونی بھیا آگا اللہ میں اور میں ہے ، بھا آگا تو اله بھرکر ہے ہے ، اُسلام بھرکر) کہد دیا : میرار دزہ ہے ۔ لوگ کھانے سے فارغ م

کے تربیب سے کہ اسے بین ابوہریہ آ دھیکے اور کھا نا شروع کردیا ۔ اوگ قاصد
کی طرف دیجھے گئے ، اس نے کہا کہ اتم بیری طرف کیا دیکھ رہے ہو ؟ فداک
قسم انخوں نے مجھے مہی تبایا تھا کہ : میرار وزہ ہے " ابوہریہ ہے کہا : بیس کہتلہ ۔ یں نے رسول الشمیلی الشد علیہ کم سے مستنا ہے ، بورسے دھن میں کروزہ اور میں خدوں الشمیلی الشد علیہ کے روزے مسوم دھن میں میں اس مہینے کے شروع بی تین دن کے دوزے دکھ جیا ہوں ، ابذا الشکی طرف سے دی ہوئی تنخیف "کی بنا پر کر کھنلی روزہ افطار میں کروز ہوں ، اور اس روزہ افطار میں کروز ہوں ، اور اس کے دس گانا جریہے کہ با پر کی نوزہ سے میں ہوں۔

(م مها ، بحواله البدايه والنهايدي مصمال)

عمر البرك قسم! الدورة توصفرت الوبريرة كيوب كى المان وتجب من ميراس ا دبى ذوق ا در لطا نت كويمى كو بشير من كريست مي الدالس الدر لطا نت كويمى كو بشير من من تحت كمى شخص كى بواسنجيوں الدركة أفرينيوں ميں إدر الماس كے سنجيده اور شين كلام ميں فرق كميا جا تاہے ۔ جنا بنر وه الوبريره كى ظافرت ، بزاسنى ا در واقع طبى ميں اور ان كى " ا حا ديث " ميں فرق نہيں كر سكتا يا از داہ عنا د فرق كرنا نہيں جي سے كي اس ما مى دليل نہيں ہے كر حضرت الوبريره الين معليف واقع الله عنا د كر الديريره الين معليف وقت الله مين اور وقتى كما ترينى اس ام كى دليل نہيں ہے كر حضرت الوبريره الين معليف وقت الله مين اور وقتى مكت جن سے الك ستھ جن نے ان كوبر ولع ربي اور ميس كي دل اوبريز اور ميس كرا

سه بنادیا تفار . پیمبوب بنادیا تفار .

اس واقعه میں افر کوننی الین چیز ہے جس سے الجربرہ کی عدالت، ویا نت اور عظمت و کوامت برحرف آتاہے ؟ آخر بہاں الجربرہ سنے کوننی الیسی معنیست کا از کاب کیا تھاجس کی بنا ایر الجدمیران برطعن توشین اور عیب چینی کردہے ہیں ؟

ابر آبر کرده کاسب سے بڑاگن داودتصور ہے توصرت برہے کہ وہ نوش طبع اور کیک دوئ واقع بوسٹے ستھا دران سے مزاج میں نوسٹس طبعی بذائسنی اورظ افت سمتی جوغا نبا الجور آبدکی درشت فیطرت اور بخت گرمزاع سے سابھ میل نہیں کھاتی سبحان انڈ کا اللہ تعالیٰ نے بھی اپی خلوت کوکس قدر تمنوع اورگوم گوں بنایا ہے ۔ کہا آبو آبر کردہ کہا آبودیہ ۔

یے تواکی بات جوئی بی بام احد نے اپنی مسندیں نقل کیا ہے کہ باسک ایسا ہی واقد خفرت آبو ذرکو بھی میٹن آیا تھا ۔ مجھے اندلیشہ ہے کہ اس واقعہ کی اطلاع پاکھیں ابوری حزت آبو در بہجئ برس بڑی اور اُن کی بھی الیس ہی گائیوں سے تواضع کریے جسی انفوں نے اوبریرہ کی تواش کی ہے ۔

(۱۰) ایک اورسنتے اس کے بعد آبوریت تعالی کی کتاب خاص الخاص سے

الوهرميروكايةول تقل كياسي كهند

یں سفدوئی کی فوشبر سے بہترکوئی خشواہیں سونگی اورکوئی واداس کھنے بہتر نہیں ویکھا چوکھورکے اورسوار ہو (لگا ہوا ہو)

(۱۱) اس کے بعد آبور پر سبوری کی جرح و تنید او جرزہ کے حقی میں ،اسی مذکورہ العدد ہوئیت کی بنا پر جو آبو بر کیرہ کی طرف خمسوب سبو بینی تم بی عبدا تذ دد جبٹا نقل کرتے ہیں۔ ہم اس حارث پر اس سے قبل سیرحا صل محت کر بھیے ہیں اور و بال آپ کو اس کی تر دیر بھی ملے گی ۔الد مستجدی ادران جیسے لوگ ہوتے کون ہیں جن کے اتوال احد تنقید کو او جرزہ کے خلاف بطور استشہاد واسد لیل بیش کیا جائے ،علم جرح و تعذیل ہیں ان کی حیثیت کیا ہے ؟ ایمیں کون بوجہتا ہے ؟

مفتم الوبرريوكي خوش طبعي اوريا وه كوفي

ابوردیده کاید دعوی که اس پراجماع ہے کہ ابوہر رہ بڑے بیہوده گوآ وی تقے یہ توخدا پر ؟
ابوہر رم تو بر مورفین اور تاریخ برکھی ہوئی بہتا ن تراش ہے لقینا کسی ایک ایک شخص نے بی ابور مربور قبر الدور یہ کو جیلنج کرتے ابھی برق کے بارے میں یہ نہیں کہا کہ وہ بیہود ہ گوآ دی تھے ۔ ہم استا ذا بور یہ ہوجیلنج کرتے ہیں کہ دہ اس دعوے کے شوت میں کوئی ایک ہی صبح روایت لا کرد کھا میں ۔

ابوریه کا و دوی که به مهلاس "دبان کا برابرتن بچرکی بری شب کے واقعہ یں حفرت عائش نے ابوہر رہے کو جورہ کو کہا ہے " قود یہ توبا کل ہی سفید حجوظ ہے) اس پر توبم استاذ اقد ابوہر رہے کو م پر منقید سے معن میں تفعیل سے بحث کر چکے ہیں اُس سے یہ بات دوزروشن کی طرح واضی ہے کہ حفرت عائشہ کا مہر اس کے واقعہ میں ابوہر رہو کو بہروہ گو کہنا تو ور کنا زالوم رہ برتر دید بھی حفرت عائشہ نے نہیں کی بلک جس نے اس واقعہ میں ابوہر رہ ہر ترمنقید کی ہے وہ توقیق آ رہوں میں سے ہیں اس نقیج کے با وجود قبین کی نبان المجمعی یہ نہیں نبیل کا دور کا منتا ہے ہوں میں سے ہیں اس نقیج کے با وجود قبین کی نبان سے بھی یہ نہیں نبیل کا ابوہر رہو ، ہم وہ گو تھے۔

اوراگر بنرس محال حفرت عالمة سے يدروايت سيح نابت بي بوجائے جس ما به جلنے در جكے بي تور تواكد كواه بوادين وہ نها اس على معلى اور اكي كواه سے دعوى نا بت نہيں مهوتا) ايسى صوت
ين ابوں بدہ يد دعوىٰ كيسے كرسكتے بي كرتام مورضين كا ابو بريره كے بيوده كو بوسف برا عاع
نها وركيا حفرت عائمة كا شارمورضين بين بوتا ہے ؟ اوركيا ان كى اكميلى وات كو" جم ور يورضين "
سے اوركيا جا سكتا ہے ؟

یہ توایک بات ہون باتی ہاری طرف سے یہ چیلنج اپنی جگہرتائم دے گاکم آپ کسی بھی ایک ایسے صحابی، تابی یا تعدّ مورخ کا نام بٹ ٹیس جسنے ابوہر ررہ کو بیپودہ گو کہا ہو ورز بھرآپ ہی کامشاران مجوٹوں میں ہوگا جو (جو سے بول بول کر) توگوں کی عمّلوں سے ساتھ کھیلتے اوران کی تو بین کرتے ہیں ۔ رہی ابوہریرہ کی خش طبی اور ظافت تویہ تو ان کی بہت خطافت اور خوش طبی اور ظافت تویہ تو ان کی بہت مشہور سفت ہے یہ تو ابوہریرہ کو خاص طور پر نواز اا وراس کے ذریعہ ان کو مہرز نواز اا وراس کے ذریعہ ان کو مہرز نواز ا

خوسش طبی اور سکفته مزاجی خدا سے دین میں لیقینا کوئی ناپسندیرہ چیزنہیں ہے اگر یہ بات ہوتی تو داس سے بالمقابل ، گراں جائی اور درشت مزاجی اسسام یں پسسندیدہ خصلتیں شار ہوتیں وزاں حالیکہ اللہ تنسسانی ہے اپنے رسول علیہ الصلوٰ قر والسلام کوخطاب کر سے بطور امتنان ارٹ وفرہا یاہے :

اگرتم ورشت مزاج اورسخت دل موتے تو یہ (عرب) لوگ تمہارے پاکس سے منتشر موجاتے .

شرفا کے بہاں مبی ظرافت اوز سکفتہ مزاجی بھی عیب نہیں سمجی گئی۔ رسول الدُصلی اللہ علیہ و کم میں اسلامی طلبہ و کم علیہ و کم بھی اپنے صحابہ سے مزاح فرا کرتے ستھے اور صحابہ آپ سے بھی اور آئیں میں بھی مزاح کی یا تیں کیا کر ستے ستھے چنا بچر صحابہ کرام کی جاعت میں بعض لوگتے خاص طور پر تزریعیت اور اخلاق کی عدود میں رسبتے موسلے اپنے پاکیزہ مزاح اور ظرافت و نوش طبعی کے اعد مشہور ستھے الو ہر ہمرہ و بھی انہی مزاح بسند اور فوش طبع لوگوں میں سے ایک تھے۔

مران کی نیابت یں اپنی مدینہ کی گورنری کے زمانہ یں حفرت ابوہریرۃ گدھے پرسوار موستے الدکہتے جاتے : ‹ مِنُو، بِحِر) الممیرسے لئے لاستر چپوڑ دو یہ کیسا تیری مزاح اور ظرافت دخی طبعی ہے .

کا ندسے پرکٹر ایس کا گھٹا اُٹھائے بازاریں داخل ہوتے اور کہتے : لوگوں امریکے مے داریسے درکھتے : لوگوں امریکے مے داستہ جوٹر وو " اس تواضی ا درا کساری میں بھی کس قدر مرعوب کُن عظمت کا مظاہرہ ہے ہیں ہوئے بان ملے ہوئے ہیں کس قدر جیب پر دے پڑے ہوئے ہیں کہ وہ عظمت و تواضع کے إن ملے جلے مظاہر کو د بھینے سے تا عربی ۔ حفرت الجربر مرد کی کھانا ہو وہ کہتے ہیں روزہ دار ہوں ا ورجب لوگ کھانا

شروع کردیتے توان کے ساتھ کھانا کھانے لگتے اور کہتے جاتے ، یں روزہ سے مول اللہ تفائی اللہ تفائی اللہ تفائی کے دلوں گئا تواب علما کرنے کے ضابطہ کے تحت اور بے روزہ موں اللہ تفائی کی عطاکی ہوئی تخفیف د آسانی ، کے تحت ہے سجان انڈ کہا ہی لذیذ، تبیری اور بیطف ہے یہ تومش طبعی اور ول لگی اور ما شاء اللہ کتنی حلا دت سے مجر بورسے یہ کرم، عالی ظاف اور وکسش طبعی تفصیت ۔

اور وس بیع حسیت .

ادر وس بیع حسیت .

ادر بری گورنری کے زان یں حفرت الوہر رہے کسی مہمان کورات کے کھانے برگلت اور

اس سے کہتے : دیکھو گوشت والی ٹج یاں امیر کے لئے چوڑ دیا اس ایہام سے مہان

کویہ تا ٹردینا منظور ہوتا کہ آپ اس کے سامنے گوشت بیش کریں گے تو وہ مہما ن

گوشت کا منظر رہا) اور کھا نا سامنے آتا تو وہ زیتون کے تیل سے بنا ہوا " ٹرید" ہوتا۔

ایک نوجوان حفرت ابوہر رہ ہے پاس آتا ہے اور آپ سے مسکد دریا فت کرتا ہے

کویں نے جسے روزہ رکھا مخالکی اتفاق سے یں اپنے باپ کے پاس گیا تو انحوں نے

دوئی اور گوشت میر سے سامنے رکھ دیا، یں نے بھو سے سے وہ کہا لیا یہ ابوہر ایرہ جماب

دیتے ہیں ، یہ کھا نا نو و اللہ سے تہمیں کھلا یا ہے تم برائ کا کوئی گناہ نہیں یہ وہ نوجواں

اس کے بعد فورا کہنا ہے : بھریں اپنے ایک رسنۃ داسک گھرگیا تو و ہاں میر سے سامنے

ایک اور ٹی کا تازہ وو و دو ہلا گیا اور یں نے بھو سے سے وہ دودھ بھی پی لیا فی تواج ہری بیا

بواب دیتے ہیں : اس میں بھی تم برکوئی موا خذہ نہیں ہوسے (اس سے بعد وہ نوجوان

بواب دیتے ہیں : اس میں بھی تم برکوئی موا خذہ نہیں ہوسے (اس سے بعد دہ نوجوان

اور بیوی سے صبت بھی کرنی تویٹ مکرشیخ او بر بیرہ بن سے مزاج یں نطر تا ظرافت اور گفتگی رئی ہوئی تھی فراتے ہیں اسجی بات یہ ہے کہ تہمیں روزے رکھنے کی عادت نہیں ہے ، دنیا یں ایسا کون انسان ہوگا جماس قسم کی ظرافت وخوش طبی کوعیب سمجھ سوائے استخص سے جنھ وجری اعلی ورجر کا ورشت مزاج ، سخت گیرا ورگراں جاں ہو۔

یہ ہے ابوہ رہے کی وہ فطری شگفتہ مزاجی اور فوش طبعی جس پرتمام مور فین کا اجاع ہے جیسا کہ خور البوس یہ کا بہات ہی وہ ایک چیرے دیگئے جس کا تعوی اور وہ ہی اس کا جا سے خلاف کیا ہے اور وہ یہ کرجس طرح ابوہ رہے وکی ظافت وخوش طبی پر ان سب کا اجاع ہے ہے اس طرح اس پرجی اجہارے کہ ابوہ رہے وکی ظافت وخوش مزاجی کے ساتھ ہے ساتھ اس کا گفت سبح الحق میں ہوت ہیں ہو ایک ہو تو ہو اور اور احمال حسنہ کے اندر بھی بہت بلتد مقا کے ایک سخے دان صبیبا کہ آب کٹیر نے تعریح کی ہے۔ آن کٹیر ہی نے ابوہ رہے کی ظافت وخوش طبعی کے مطبعے تفصیل کے ساتھ بیان کے میں بھرا دید نے ابوہ رہے کی ان صفات وخوش طبعی کے اور میں مور فین کے اجماع کی کمیوں می الفت کی جبکہ وہ اس دوم ہی خصلت فاضلہ کے بار سے میں مور فین کے اجماع کی کمیوں می الفت کی جبکہ وہ اس دوم ہی خصلت فاضلہ کے بار سے میں مور فین کے اجماع کی کمیوں می الفت کی جبکہ وہ اس دوم ہی خصلت فالفت دخوش طبعی پر انکا ابھاع فقل کررہے ہیں کیا ابوس یہ جیا ہے ہیں کہ اور خیل جب میں اس فرمان بنیں۔

ومن يشاقق الموسول من ادرج تنفى رسول سے من الفت كرے گااس كے بعد مسا تبين لله الهدى من الدك اس بر مرايت واضح موج كي ادرسا الوں ويتبع غدير سبيل المؤمنيين كراسة كے علاوہ كوئى اور استرافتيارك نوله مسا تولى و نصله گام اس كواس طرن و بجردي محرس طرن و و بجا خدم و ساءت مصيوا كا وراس كون مي واخل كريس كا ورم بم جهند و ساءت مصيوا بهت بمرائم كان ہے۔

علاده ازی ا مام بخاری فی الادب المغندی برین برین عبدا شرسے ایک روایت نقل کی ہے کہ ایم واللہ واللہ واللہ واللہ کے محابر (خالی اوقات میں)

⁽¹⁾ البواروالنهايد ج معدد

تر اوز نس اول کی طرح) ایک دوسرے کی طرف مجھنے کا کستے (اور کھیلا کرتے) تھے ١١٠ میکن جب کام کا وقت ہوتا توجہی اول درجہ کے دسنجیدہ) مرد بہوستے ستند -

پجال من احفرے ابوہ پر تو کا بھی یہی مقام کھا اگرکہیں اُبور یہ کسی روایت میں یہ وبھھ یا ہے۔ یہ بیات کہ ابوہ پری یا ہے کہ ابو ہر کیے بعض کوگوں اور نوجوا نول کے ساتھ تر بوز بجینیک بھینیک کر کھیلا کرتے سکھے تب تو سیکر حلم ووقار" اسافرا بور بدہ اس ظرایت الطبع اور خوش مزاج ابوہ پڑ (اور ابوریہ کے الفاظ میں) "بریسے درج سے بیہو وہ گو" ابو ھی بیری کے بارے میں کیا کھے فرماتے ۔

ا مام بخباری سنے اپنی اس کتاب اک حب الملف حیں عبدالریمن کی روایت سے نقسل کیا ہے : رسول الندسلی اللہ علیہ کو ہم کیے صحابہ مردہ ول لوگ نہ سکھے وہ اپنی مجلسول میں اشعار مسکنے شندتے، دورجا بہیت کے واقعات اور قصے بیان کیا کرتے، لیکن جہاں اُن میں سے کسی کے سامنے افٹد کے کسی حکم کا معاطراً تا (اوراس کی توہی ہوتی) تو (ثدت غیظ وغفت ، اس کی آنکھول کی تبلیاں اس طرح گھوشنے (اور گھورنے) لگنیں جیسے وہ یا کل مہو گیا (۳)

امام بخساری نے ہی اکھ جب المفود میں خورار عمل نے دیا دہر انعم الافریقی سے دوایت کیا ہے کہ میرے والد نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم را کی مرتب عضرت معاوی کے عہد مطافت میں جہاد کے سے بی مفرکہ رہے تھے قوہا الحجاز حفرت آبوایی انصاری کے جہاز کے ساتھ جا ملاجب ہا دا دن کا کھا ناآیا توہم نے آبوایوب کو بلوایا وہ جارے بہا زکے ساتھ جا ملاجب ہا دا دن کا کھا ناآیا توہم نے ابوایوب کو بلوایا وہ جارے باس آئے اور میں روز سے برس نیکن تہاری دعوت کو تبول کرنا میرے لئے ناگزیر محقا اس لئے کہ میں نے برس نیکن تہاری دعوت کو تبول کرنا میرے لئے ناگزیر محقا اس لئے کہ میں نے دسول انٹر صلی انٹر علیہ وسلم سے مناہے کہ آپ نے فرایا: ایک مسلمان کے دوسر مسلمان کو بھی حجود الوحقیقت ہیں ای

نے اپنے ہما فی سے ایک واجب حق کوا واکرسند میں کوتا ہی کی (۱) جب اس سے
سے توسلام کرسے (۱) جب وہ اس کی دعوت کرسے تو اس کو قبول کرسے (۳) جب
اسے چینک آئے تو بید چھے (دللہ کہے (۲) جب وہ بھار جو تو اس کی عیادت کرسے
دھی جب اس کا انتقال ہو تو اس کے جنا زسے میں تمرکت کرسے (۱) اورجب اس سے
نفیعت کرنے کی ورخوا مت کرسے تو اس کو دحسب حال) نفیعت کرسے ۔

واوی کمیتی بین : ہارے ساتھ ایک بڑا ہی ظرایت سخص بھی تھا جوا کے۔ ایسے آوی سے جوہارے کھانے میں تمریب ہوا کرتا تو کہا کرتا : جوزات الله خبرا و برا (فلا تھے جزائے میرا درا بھے کام کرنے ۔ کھلانے ۔ کی تونیق دے) جب اس ظراف شخص نے جھڑت ہے جما کہا تو وہ بڑا ناراض ہوا (اوراس کومبا کھلا کہا) تو اس ظرایف شخص نے حضرت ابوا ہوب انصاری سے دریا فت کیا ، آپ کی کیا رائے ہے ایک الیسے شخص کے اسے میں کہ جب یں اس کو جوزا دی نفت کیا ، آپ کی کیا رائے ہے ایک الیسے شخص کے اسے میں کہ جب یں اس کو جوزا دی نفت کو و برزا کہا ہوں تو وہ ناراض ہوتا ہے اور جھے برا میں کہ جب یں اس کو جوزا دی نفت کے اس کے تراک رواس کا اُنا کھا کر وہ ہا کہ جور شخص کی اصلات نہ ہوں تراس کو کھیا کہ اس کے تعرب اس کے اس کے تراب الله میں اور ہوا گئی تو فیق دے) تو دہ شخص سے ساختہ ہیں بڑا اور نوسش دعوا ر فدا جھے بری اور ہوا گئی تو فیق دے) تو دہ شخص سے ساختہ ہیں بڑا اور نوسش موگیا اور کہا : تم دل گئی اور مذات سے باز نہیں آؤ گھے ؟ اس نے بواب دیا : فدا ابوا ہوب کو جوزا و نور و نا وی برزان ہو بارہ ہو بالیا کہا : تم دل گئی اور مذات سے باز نہیں آؤ گھے ؟ اس نے بواب دیا : فدا ابوا ہوب کو جوزا و نور دے (اسے ملاح کے بات کے بواب دیا : فدا ابوا ہوب

یہ تھے رسول الند صلی الند علیہ وسلم کے صحابہ کے سکفت اضلات تواب ہو تنخص ابوہریرہ کی خواف و جو تخص ابوہریرہ کی خواف و جو تقدیم کے ایک مباح امر اسکفتہ مزای کی مکت چینی کرتا ہے۔ اور ترفاکی نظرون میں ہے ندیدہ خصلت براعزاض کرتاہے۔ مرجہ میں دیا ہے۔ مرجہ مرجہ میں دیا ہے۔ مردہ مرجہ میں دیا ہے۔ مرجہ میں دیا ہے۔ مرجہ میں دیا ہے۔ مرجہ میں دیا ہے۔ مردہ مردہ مردہ میں دیا ہے۔ مردہ مردہ میں دیا ہے۔ مردہ مردہ مردہ مردہ میں دیا ہے۔ مردہ مردہ مردہ مردہ میں دیا ہے۔ مردہ مردہ

بمشتم إلوكون كالوهرمية كامذاق أطانان

استا زا بوس په ص ۱۲۱ پر لکھتے ہیں :

نوگ ابوبردیرہ کی رواتیوں کا خاق اٹٹا یا کرتے منے کہ ان رواتیوں

می طرح طرح کی او کھی باتیں خرکور ہوتی ہیں اور ابوہر میرہ کرت سے
الیں ہی مدشیل روایت کرتے ہیں چانچ ابورا فع سے روایت ہے کہ بارا ا زین کا ایک اور کہا : اے ابوہر کرۃ تم رسول انٹر سلی انٹر علید وسلم کی صدیثی ہوا آیا اور کہا : اے ابوہر کرۃ تم رسول انٹر سلی انٹر علید وسلم کی صدیثی ہمہت بیان کیا کہتے ہو کیا تم نے میرے اس جوڑے (باس) کے بارے میں میں رسول انٹر ملی انٹر علیہ وسلم سے کوئی حدیث شنہ ہے جھڑت ابوہر کرے من جو اب دیا : ہاں میں نے رسول انٹر مسی انٹر علیہ وسلم کی نبا مبارک سے شنا ہے کہ ہے بہلی امتوں میں کا ایک شخص گول بہ جوڑا (بابس) بہن کر اثراً ، ہوا جل رہا تھا کہ ا چا بہت خدا نے اس کو زمین میں وہسا دیا اور وہ تیا مت کہ اس طرح زمین میں وہم تارہے گا ۔ اب بخدا میں معلم ہو صرف ہے کہ وہ نہا رہ ہی توم (قرایش) یا تمہارے بی کنہ کا کوئی فرد ہو ؟

اسا وابور یده نے اس روایت کو اتن کیٹر کی طرف منسوب کیا ہے اس کے بعد کیستے ہیں اس نوص کے معالی کے بعد کیستے ہیں اس نوص کے موال سے مرشع ہوتا ہے کہ اس نوص کا مقصدا بوہر پرہ سے کہا دریا فت کرنا : تما بکدان کا خاق اُڑا نامقعود تھا واس سے کہا کہ ، تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدیثیں یا دہیں بکداس نے یہ کہا کہ ، تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں بہت کٹرت سے بیان کریا ہے کہ اس کا مقصدا ہو ہر پر آہ کا خاق کہ اس کا مقصدا ہو ہر پر آہ کا خاق اُڑا نا اوران کی معنی و تو بین کرنا تھا۔

ر ابور یه کابیان ہے اس میں چندا مور قابل عور میں -

ا ول: مائل صحابہ میں سے لینیا نرتھا اور ندان تابعین میں سے سھا حبہوں نے ٹمریعیت اور اس کا اب ماہیں سیکھے ہیں بکہ وہ لینیا ترلیش کا کوئی آ مارہ مزاج ہمکڑ از فوجوان محت اس فیم سے ٹریج ان سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ ابرہر میرہ کی قدر دمنز لت کوجانتا ہمہ یا ابوہریرہ سے علم ونفنل کا سجے اندازہ اس کی سوقیانہ إتوں سے لگایا جائے۔

دوم : دو ایک آواره مزائ ، عیش پنداور مغرو در تکبر نوجهان می بیش بها اباس بین کراترار اسما اس کی اس عیش پسندی اور خوشی کی و دولت مندی کابی یہ تقا خاتی کراترار اسما اس کی اس عیش پسندی اور خوشی کی و دولت مندی کابی یہ تقا خاتی کراس نے اور بریرہ سے یہ سوال کیا کہ : میر سے اس شا ندار باس کے متعلق سجی اُپ کو کو کو مدیث یا و ہے ؟ چنا نجہ اس کے جواب یں حضرت ابو بریرہ نے (اس کے حسب حال) یہ حویف مناوی کہ : ایک رمغور و دمتکبر اُنتھ میں بین کردا ہے اوپ) اترا آبواجل موریف مناوی کہ : ایک رمغور و دمتکبر اُنتھ میں بین کردا ہے اوپ) اترا آبواجل رائے تک استے میں اللہ تقالی نے اس کو زمین و بنسا یا الخا و داکید دوالی می تو یہ بی آیا ہے کہ مقالی اس ماری جو ان اس طرح چل رائی اور اس کی بعد اسے زور سے اینے باتوں کو جسکا دیا کہ علو کو کھا کرائے زور سے ذری بی اور کو میسکا دیا کہ علو کو کھا کرائے زور سے ذری بی کہا : ناک اور مُنہ کے بل گر دا در یہ آست بڑھی) اناکفنا ک المستراز میں دری آب کا ذرائی از ان اُرا انے دالوں (کو سے دارو ہے) کے لئے کا فی ہیں)

بندا یہ تواشدتعالیٰ کی جانب سے ابوہریرہ کی عزت افزائی ہے کہ اللہ تعالی نے ہاتھ کے اِتھ اس اً وارہ مزاح ، مغود مشکرا ورگستناخ نوجوان سے ابوہریرہ کی توہین تعفیک کا پرلہ ہے لیا۔

سوم : کسی گستان اور آ وارہ مزاج بدکروار نوجوان کا عاملین حدیث یں سے
کسی بزرگ کا خاق اور آ اور آ وارہ مزاج بدکروار نوجوان کا عاملین حدیث یں سے
کسی بزرگ کا خاق اور آ یہ تو ایک ایسا واقعہ جو ہرز انہ بی بہش آ یا ہے اورا تا
درجے گا ۱ انبیا دکام ، مصلحین اممت اور علی دین کے ساتھ تو ہمینڈ ایسا ہوا ہے
جبساکہ قرآن مجید سنے ایسے متعدودا تعات کا ذکر کیا ہے تو کیا ان جیسے کمینوں احمقوں اور
شینا نوں کا انبیاد کرام کا خات اورا آ ان کی ذامت و مقارت کی دلیل بن سکتا ہے ایر
حفرات تواس سے بہت یا ک دصاف ہی

⁽۱) ير دوايت وآدى سن الني سنن مين نعسل كىسى و اص و المطبوع ومشق

پیمارم: یه واقعه ایک شخصی اوراپنی تسم کا تنها واقعه بےجس کی کوئی نظر ابورسیا کونہیں مل سکی اگر ان کو کوئی ، درالیسی نظر کی جائز ہو گیا کہ وہ اس اکیلے اٹھا : رکھتے ابذا مدئ شخصی ابوریدہ کے ہے ایکہ اس جائز ہو گیا کہ وہ اس اکیلے واقعہ کو عموی دبک درے کر اس طرح بیان کریں کہ ، اور بے شک ہوگ ابوہ بریرہ کا مذاق اردا یا کرتے سے ان کا لفظ تو ایک ایسے فعل کوظا ہرکرتا ہے جوکسی اردا یا کرنے سے ان کا دو اور بار بارکیا جاتا ہواس لفظ کا استعال تو ایسے کام کے سوا ہو تا ہما تھا ہو اور بار بارکیا جاتا ہواس لفظ کا استعال تو ایسے کام کے سوا ہو تا ہما تا ہما ہو اور بار بارکیا جاتا ہواس لفظ کا استعال تو ایسے کام کے سوا ہو تا ہما تا ہما ہما ہو اور بار بارکیا جاتا ہما تا وارہ مزاج نوجوان سے رونا ہوا یہ بلا ہم کر دوار و بدا طوار آ وارہ مزاج نوجوان سے رونا ہوا یہ بلا ہم کر صحابہ اور با بعین جو ابو ہر ہرے ہے عہد میں دین اور حدیث کے حاملین سے وہ سب ابو ہریے اوران کی روایا ت کا ذا ق آٹرایا کرتے تھے ۔

اس موتعد پر ابور یده کومچراکی مرتبه ایک ایسے نفس پرست شخص کی حیثیت سے دروائی کا مند دیکھنا پر ابوا بنی خوام ش نفس کے تیجے لگا ہوا در اس جبو یس موکرا سے ذراسی بھی کوئی ابھی دیکھنے کی جگر مل جائے قودہ اس کو مدار بناکرا ہنے یا طل خیال کی تا گید میں بیش کرسکے ۔ ذکر ایک ایسے محقق عالم کی حیثیت سے جو پوری غیر جا نبداری اور اخلاص کے ساتھ حقیقت معلوم کرسنے کی جستجوا در حق کی تلامش میں ہو

بشک انسان کوا ختیارہ، وہ اپنے آپ کوجس مقام برچا ہے دکھ سکنا ہے چا پخاسا فرابودیہ نے ۔ اپنی اس علمی تحقیق "کے فردیہ جس کی نظر اس سے پہلے کسی محقق کے ہاں نہیں اس سے ہیں کہ نظر اس سے پہلے کسی محقق کے ہاں نہیں اس سے ہے ہے ہے کہ وہ جبو ٹوں افر اپر دا زوں اور شکوک وشبہا ت کے سہارے اپنی کمینی اغراض کو پولا کرنے والوں کے زمرہ بیں اپنے آپ کوٹ مل کریں ۔ فلاکرے وہ اپنی مراد کو پہونچیں ، رہے حفرت ابو ہریدہ تو اللہ تعسالی نے ان کو اس برخو و خلط محقق عالم دابوس ہے انہا مات والزامات سے پاک وصاف اور بری کردیا جس کا دعویٰ ہے کہ اس جیسی علی تحقیق "اس سے پہلے کسی محقق کو نصیب نہیں بری کردیا جس کا دیکو ہے کہ اس جیسی علی تحقیق "اس سے پہلے کسی محقق کو نصیب نہیں ہوئی اس جے باسکل ہے واقعی الیسی علی تحقیق" اس سے پہلے کسی محقق کو نصیب نہیں ہوئی اس جی باسکل ہے واقعی الیسی علی تحقیق " نہ آن جس کی نہ آئندہ ہوں

پروفیسر ابوس یده نے حفرت ابوه بری می منتول کی گرفت احادیث بریمی کمة چینی کی به بن کرفت احادیث بریمی کمة چینی کی به بن کی تنداد مسند بقی ابن مخلل میں ۲ م ۳ م تبلائ ہے حالانکدان کام احادیث کی اسماد مفرت ابوم بری تک مختین کے نزد کی قابل تسلیم نہیں ہے۔ حفرت ابوه بری قل اس کر تا اور بری و کر ابوم بری مفرت بن سال رہے ہیں۔

ہم اس سے بنیتراس کٹرت روایت احادیث کاسبب بوری تعقیل سے بیان کرچکے ہیں بہاں ہم آین کثیر سے بیان کا مزیدا ضافہ کرتے ہیں ۔ آبن کیٹر نے روایت کیا ہے کہ :۔

جب حفرت حسن يفى الشرعز كودمول الشرصلى الشرعليه وسلم ك م ا توونن کرنے کے اِدسے میں مروان بن الحکم کا حفرت اوہ پر مسی مجگڑا بھاتواکسس نے مشتعل جو کرہھہ یں ابوہرمیرہ سے کہا:" لوگ کہتے پی کم تم دسول انٹوسلی انٹوعلیہ کیسلم سے بڑی کمٹرنت سے حدیثیں روایت كرتے بوحا لذكرتم توسش جرمی دسمل استدمسی اندعلیوم كی و مات سے بكرى كيل مفودملى التدعليه وسلمكى خدمت بس آئ مورد ترا بوهرية ف جواب دیا : إلى مِس إس وقت آيا ہوں جب سندج مِن ربول المدمالي شد عليه وسلم جيريس تشريف فراستقدا ودميرى عمراس وقت بكه اوترميق مال تنی مگر اس وقت سے سے کرحنوں کے وصال کک یں پرابراً پ كے مندر إجون من آپ كے ساتھ ساتھ آپ كى ازواج مطرات کے گھرول میں مجی جا تا احداب کی طومت کرتا ا ورخدا کی قسم ان وفوں مِن إلكُل خالى إنته اورمغلس وقلات مقاءاً بِ كي يني بي فاذیں مُرحا، آپ کے ساتھ بی یسنے ع کیا اور برغ وہ یں اُپ کے ساتھ رہا، اس بمر ڈنتی ر فاقت کی وجہسے بی خداکی تسم مجھ آپ کی حدیثوں کا سب سے زیادہ علم ہے، بخسدا تریش اور انعار کے بہت

معد أوك المخفرت صلى الله عليه وسلم صحبت ورفاتمت مين اوراكي إلى بجرت کر کے آنے یں مجہ سے بہت آ گے تھے مگروہ یہ بھی جانتے اولہ انتصتے کرمیں نبی کریم ملی استرعلیہ کہ لم کے ساتھ ہم وقت رہا ہوں اس سلے وہ خود مجھ سے آپ کی حدیثیں دریا فت کیا کرتے ستھے ان حفل یں حفرت تھر، غنّان ، تعلی ، طلحہ اور ز تیریضی ا منزعنہ کک شامل ہیں بغدا كةم م مديدك كوئى حديث جوب مخفى ربى هيم اوريكو كى ايسانيخس جو اختر اوراس کے رسول کومجبوب رکھتا ہو، مجھ بریخنی رہاہے ا ور کوئی ایسا شخص عس کا انتداوراس سے رسول کی نظروں میں کوئی مرتبدومقام بوا در زكوني الساتخص جودمول الله صلى الله عليه ولم كادبين راجو-یحفرت ابو بجرصدلی کی طرف است رہ ہے جو فار توریں آپ کے رفیق تھے ۔۔ اور غیرکو تورسول اٹندسلی انٹرعلیہ دسم نے میزسے نکالدیا تفااه بدنیین رہے سے بھی منع کردیا مقالہ یہ مردان کے اب ظم بن العاص پرتعریف ہے۔ اسے بعد العیم برے نے کہا : عبد الملک کا باب (لین موان) اس (واقعه) کاوراس جیسے اور واتعات کے متعلق جوچاہے مجدد مانت كرك. وه باشبمرب باس وا نظم بنشار معلوات كا ذخيره موجود پائے گا . را وی کہاہے خدا کی قسم اس دا تھے۔ بعد مروان ابو مرابرة ے کرانے لکا نماا درا ہوپریقسے اوران کے جراب سے بمیشہ ڈراکرا قا ان كيرى كى اكب روايت ميں آيسے كه: -

ابوهم برق نے مردانسے کہا، پس قرابی دخا درخبت اور وشی سے
اسلام لایا ہوں اور بجرت کہ ہے ا ور رسول ا فٹرصلی افٹر علیہ وسلمے بے بہاہ
بحست کا فخر بجی بھے ماصل ہے اور تم جو گھر واسے (کمر کے رسنے والے) ہج
اور دیورت اسام کے سب سے پہلے نخاطب ہوتم سے قوائی اسلام ازمل
علیہ انصلوٰ ق والسلام کو اپنی مرزمین ومکر) سے شکال با بم کیا ہے اوران

کر الدان کے ساتھیوں کو بے بنا واذبتیں پہونجائی ہیں تم تو میرے
می بعداسلام الائے ہوالا بادل نافی سنۃ بدر چرجوری اسلم السفے
ہردتم میرے ساھے کیا متر کیکرولئے ہو) تو مروان ابو ہریرفسے
گفت گوکرنے (الدطعن توثنین) پر بہت نشر مندہ ادران سے کرانے لگے ال

اوراس میں توکسی شک وشبر گنجا کش ہی نہیں کہ مستخص نے اپنی زندگی کسی چیز (مثلاً معلی است معلی

١١) البداية والنماية جهم ص١٠١

ب اورابوہریرہ کی سپائی کے متعلق نصحاب کرام کوکہی شک جوا اور نہ ان کے معاصر میں کھ ا فرر العین بین سے ان کے شاگر دوں کو کہی اونیا شک و نسبہ ہوا سیمے اور معتمراریخ کا فیصلہ تو یہی ہے باتی ابوی یہ حو بیان کرتے ہیں کا بعض صحابے ابوہر بیرہ کو بھوٹا کہا ہے یا ان کو ابوہربرہ کی صداقت میں مشبہ تھا تو یہ تو الیسا مرسواکن اور سفید جوٹ ہے جس کا افذوه کمایس بیں بین جن کواکی طالعلم، علم و تحقیق علمی ما خذ " کہتے ہوئے بھی شراناہے نوپیم اس تنحص (الورب) کو توکیا کہا جائے جو یہ دعویٰ کرسے کہا ن کت بوں یں توٹنگ درشہ کی رسا ئی بہت نہیں ہے نہی ان میں کسی صنعف کی گنجاکش ہے۔

يسج بم ابوريه ك باطل مرعوات كى حقيقت ب نقاب كرك ان كابروه چاك کریتے ہیں دا پا

(1) ابوریه کا دعویٰ ہے کہ حفرت عرف نے الدم ریرہ کے وُرّے ارسے تھے اور فرا اتفاكراس ابورمية تم رسول الدصلى التدعيد وسلمس بهبت زياده حديثي رواست كرسته يوكيون وكهاجلسة كتم رسول الشرسلى الشرعليه وسلم برجبوط بوستة جو" ہم ۱ بوریدہ کوچیلنج کرتے ہیں کہ وہ اس روا بیت کوٹسی معتبرا ورقابل احرّام علمی کتاب ہے ابت کرسکے وکھائیں ان انسانوی اورا دبی کتا بوں کوچھوڈ کرچومرٹ گرمیمغل اور تغسر ی طبع کی غرض سے مکنی مُسنائی ا درگری بڑی روایتوں سے مجری ہوتی ہیں نیز شیعہ مکتب فکر کی ان کتا بوں کے بھی علاوہ موجومے من ابو ہر ریے ہے ساتھ بغف دعنا دکی بنا پر بہتان با بمدسصے میں مشہورومعروت ہیں اسسے کہ ان کتا ہوں کی ہرا س خص کے نز و کیب جس کو ذرا سا بھی علم و تحقیق سے مُٹ روقطعًا کوئی علی قیمت نہیں۔ ا گرمیر (اس کے با دجود) ڈاکٹر ابوی پیدائن کتابوں سے اکثر وہشتر موالے دیا کرتے ہیں (اور نام وسنحہ کک ککھاکرتے ہیں)جن سے وہ اس تسم کی روایات نقل کرتے ہیں۔ اگر جم

⁽۱) اس بحث کے لکھنے کے دوران ایک طرف تو بھادی نسدت بیکرد گئی دوسری طرف اسٹر کا احراراس بحث كوجلدا زجلد ريسين تفيح بمة شترت اختيا مررم عقا ما كم كما ب كى طباعت جله كم ل مو (باتى منفح ١٠٦ م

ان میں بھی وہ بمینٹر تحرلیف ا ورقطع وہریدسے کام کیستے ہیں ۔ ان کی کھاب کا ہر پڑھنے والا قطعی طور پراس کا مشاہرہ کرسکتا ہے ۔ اس سے۔ با وجو وا ہوں ہے سنے اس وا نعبہ سے متعلق کسی بھی کتاب کا حوالہ نہیں ویا۔ (۱) (معی ا ہوں یدہ کا دعویٰ ہے کہ :۔

حفرت عرائے ابو ہرمیرہ کو دھمکی دی تھی کہ اگر وہ اسی طرح دمول الندہ ملی الندعلید سلم سے حدیثیں روایت کرتے روی مے داور ازن آئیں گے) تو وہ ان کو اپنے وطن (ئین) میں یا تردہ (مرین کے تریب ایک بستی) میں نظر بندکرویں گئے۔ اور دیوئی کیا ہے کہ یہ روایت آتی مساکر اور آئی کمیٹر نے نقل کی سے۔

حفرت عرف کا حدیثیں بیان کرنے سے منع کرنا کھوا بوہر پرہ سے سن تھ ہی مخصوص نہیں ہے۔ اور ہر برہ سے سن تھ ہی مخصوص نہیں ہے اور ہر صحاب کو حدیثیں بیان کرنے سے منع کیا کرتے سے جس کی صلحت کا بیان گذشتہ فعلوں میں آچکا ہے ، لیکن اور ہر کم ہ کوان کے والیں بھیجد بینے کی وحم کی دینا قطعاً تابت نہیں اس لئے کہ اس زماز میں تو یہ جائز ہی نہاتی حدیثیں لکھنے اور دوایت کرنے کے ارسے یں حفرت عرکا طراق کا راوران کی رائے ہم اس کما بسک تم ورع میں بیان کرھے ہیں

(حامتیم بعتی منع ۱۰۵) اس مے بمیں اس بحث کو مخترا ورم مری طور پر لکھ کر بھیجد سے کے سوا چارہ نہ تھا ملاوہ اذبی ہا داارا دہ ہے کہ بم حفرت ابو چریرة کی براء قا ورصفائی پر ایک مستقل کا ب لکہیں اور اس میں ان بہتا نوں کا آلد بو دبھی ہیں اور ان معرضین کے اقبال نقل کر کے بستائیں کہ وہ کس قدر لچرا ورسے بنیا دہیں اور کس قدر قیمت کے معیارسے گرے ہوئے ہیں نشا اللہ کہ وہ کس قدر لچرا ورسے بنیا دہیں اور کس قدر قیمت کے معیارسے گرے ہوئے ہیں نشا اللہ فرائی اللہ میں تعدر ہے کہ یہ دات ہیں ہے کہ یہ اسکانی ہے نقل کیا گیا ہے جیسا کہ ابن ابی الحد دیکے ابن شرح ہے کہ اللہ میں نقسل کے سے منام نہا و محقی ڈاکٹرا بوس یہ کے نود کے است اللہ کے مسلم ہوئے ہیں۔

میکن ابوہ یہ کا حفرت عمر کی طرف یہ تول نسوب کرنا : میں تم کو قدود کا ہیں نظر بسد کردوں گا ، یہ تو ا بوہ یہ سے کی *حریک تح* لیف اور دسیسہ کاری ہے اس سلے کہ حافظ آبن کثیر کی انسل عبارت یہ ہے :

> حفرت عرف کعب احبارسے کہا : یا توتم پہلی اُمتوں کی با تیں (اسرائیسلی روایات) بیان کرنا چھوڑ ودور نہیں تمہیں قودی کے علاقہ میں بھیجدوں (۱۱

لمذاید دهمکی توحفرت عرض نے کفت احبار کودی تفی که وه بنی اسرائیل سے واقعات اور ان سیستصے بیان کرنا چھوٹر دیں نرکر ابو ہر بیره کو کہ وہ رسول اولٹد مسلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں بیان کرنا چھوڑ دیں ۔

علاَوه ازی حافظ آبن کثیرا بویر کره کرده ایت ا حادیث سے متعلق حِفرت عر^{م ک}ی مانعت نقل کر<u>نے س</u>کے بعد <u>لکھتے ہیں</u> بر

یمانعت اس پرممول به که حفرت عرف کوری روایات کے متعلق اندیشہ تھاکہ ان کوگ جن صرفتی اندیشہ تھاکہ ان کوگ جن صرفتی و میں رخصیں نیز یہ کہ وگ جن صرفتی و میں رخصیں بر کی د کرمیٹی میں راود میں رخصیں بر کی د کرمیٹی میں راود نفائل اعمال ورفع درجات سے محردم بوجائیں) نیز یہ کہ ا نسان حب مخترت سے صرفتیں بیان کرنے لگناہے توبیض ا وقات نا والست طوریر روایت حدیث میں علمی یا خطا کر بیھتاہے اور لوگ اس دادی کی وی ملط روایت یاد کر بیلے بی یا اور اس تمسمے امکا نات ر

اس كے بعد إن كير مكھتے ہيں :۔

اوربیف روایات بیتری کر مشرت عرب ابو ہرمیرہ کو اس کے بعد حدیثیں روایت کرسنے کی اجازت ویدی تھی ؛ اور اس کے بعد ابن کیٹر سنے اس اجازت کی تائید میں کچھے اور چیزیں نقبل بھی کی ہیں دمی) یہ ہے روایت حدیث کے متعلق حفرت عمر کے موقف کی حقیقت نہ کہ وہ جو برخود غلامحقق عالم ابوس یدے سننے کر کے مبیش کیا ہے ۔ دمیں، ابوس یدہ کا دعوئی ہے کہ :۔

> محابرگرام ابوج رہے و پرجوٹ بوسنے کا الزام لگا تے سخے اوران کی تردید کیا کرستے سخے چنانچ ان کی نر دید کرسنے والوں میں مبر فہر مست جفرت عائشتہ کا نام ہے اور ان کی سکن ب کرنے والوں میں حضرت آبو بجر، حمر عتمان اور حسکی دجیسے کبار صحاب ، شامل ہیں .

اس کے بعدا ہوں ہے دعویٰ کیلہنے کہ : اس تول کے قائل آبن قیتبہ ہیں دیکھنے "نا ویلی مختلف الحدمیث ص ۸ م _

اں مُرمواکن ا ورم کروہ قول کوا بن قیتبہ کی طاف خسوب کرنے میں بھی ا بوریدہ نے حصیب مرتع جموث بولا ہے۔ آبن تینتہ تومعروت معرز کی نظام اور اس جیسے معز لیوں کے اقوال تردید کرسنے کی غرض سے نقبل کرستے ہیں اور پھر شترت سے ساتھ ان کی تروید کرستے ہیں اوران اتوال کو باطل نابت کرے مہابت عمدہ طریقہ پرحفرت ا بوحس پرج کی طرن سے نہایت توی دفاع کرتے ہیں ۔ نوٹش قسمتی سے ابوہ پیدہ ہی اکیلے الیسے شخص نہیں ہیں جن کے پاکس اویل ختلف الحدیث كا نسخه ہوكہ و دجس طرح جاہيں ابن قبيتبہ برجوث بول سكيس ا ورجس تول كو ابن فيتبَه ن نظام سے نسوب كيا ہے اس كو تور ابن قیتبہ کی طرف نسوب کرسے دنیائی آنھوں میں وھول جوک سکیں بلکہ گما ہے پی ہوئی علماء کے ہاتوں میں موجو وسیے برکیا کسی بھی ایسے شخص کو جسے زراسی بھی علم سمے نسبت ہے یہ جرأت موسكتى ہے كه وہ السارُسواكن حجوط بوسے اس برطرہ يكاس کے باوجود دعوی کرے کہ میں نے الساتحقیقی اور عملی کارناممانجام ویاہے کہ اس سے پہلے کسی بھی شخص نے انج م نہیں دیا ؛ حق بہہے کہ جھوٹ بوسنے میں اور مریح عبارتوں میں مسنح وتح لیف کرنے میں ابوہ یہ سے کوئی شخص بھی ہے کہ مشتر_ی بھی آگے نہیں بڑھ سکے۔ کھول و کو قوۃ اکہا لدہ

بم ابورید کو اور پراس نخص کو جیانج کرتے ہیں جو ابو ہر برہ پر الزا بات لگانے کی جرات کرتاہے کہ وہ بہیں کوئی مبھی الیسی الدینی نفر کے دکھلائے کہ حضرت ابو بھر بھر بھر الفتہ عنی آن ور تملی رضوان السطیم جعین اور مالت رضی اللہ عنہا میں سے کسی نے بھی رسول الفتہ صلی اللہ علیہ کے کہ در میں جو بھی بر ور کھیے جا سروں کی گرونین (اوھون ایسے کہ ان کینہ بر ور کھینے حا سروں کی گرونین (اوھون ایسے کہ ان کینہ بر ور کھینے حا سروں کی گرونین (اوھون ایسے کہ اور خدا نہ کہ اس بھوت کہ ایسا ہوت کی بھر بھی انسان ہے کہ اس میں میں کوئی تھر بھات عیون الم جان اور بدائع الذھوں جسی کتا بول میں موں اور آبن الحدیداور اسکانی جسیے دا دیوں یا نظام جسے معترضین سے مودی ہوں کہیں ہیں بھوں اور بیم حضین محال ہے کہ عمل و تحقیق کا معیارین سکیں۔

حفرت عا کشتر کو ابو ہر کرہ کی بعض حد نتوں بر تیجب بیشک ہوا کر اتھا کیو کا ای علم میں وہ حد شیب نہیں ہوتی تھیں اس سے ابو ہر کرہ بھی بعض ا وفات حفرت عائش خو یہ جواب دے کرملنی کردیا کرفیے تھے کہ: آپ تو گھر کے کام کاج یں معرد ف رہتی تھیں یا اگر نش دزیبا کش میں نگی رہتی تھیں اس کے برعکس یں سایہ کی طرح ہم وقت رسول المدھی الله علیہ دسلم کے ساتھ جا ا اور آپ کی حد شیر سنتا علیہ دسلم کے ساتھ دہتا تھا جہاں آپ جا تے میں آپ کے ساتھ جا کا ور آپ کی حد شیر سنتا اور یا کیا کرتا تھا راس سے سوامیرا اور کوئی مشغلہ ہی در تھا) حد زن عائشہ سے لئے اس کے سوامیرا اور کوئی مشغلہ ہی در تھا) حد زن عائشہ سے لئے ام المؤن ایس کے سوامیارہ در تو تا گئا کہ وہ اس کا اعتراف کریں اور فرا کیں آ ایسا ہی ہوگا " یام المؤن ایس اور سے اور سامی اور سے ایس اور سے ایسی عظمت و فضیلت تھی جس سے اور سامی موری کی سامی موری سے ہیں ۔

مهداس (تبھری تراشی ہوئی تب) سے تکفیدیں ابوہربرہ پرحضرت عائمتہ کی نکھینی کی حقیقت ہم گزشتہ صفحات میں واضح کرسے ثابت کرھیے ہیں کہ ابوہر برہ پرحبس نے اعتراض کیا تھا وہ حضرت عاکشہ نہ تھیں بلکہ عبدا الدین مسعدد کا ایک سٹ گرد تھا جس کا نام قین انتجعی ہے۔ باتی حفرت عاکمین نے جم بنبی کے دوزہ والی حدیث سے متعلق الوہر یہ ہی کا دیشا ہو ہوئے ہو ہے۔

اعر اض کیا تھا الدا ہو ہم لیرة سنے بلا ترد داعر ان کیا تھا کہ حفرت عائشہ کو ان مما ٹل کا مب سے زیا دہ علم ہے جواس وقت بیش آئے ہیں جب دسول اللہ صلی اللہ علیہ اپنی انعا یہ مطرات کے ساتھ کھریں تشریف فریا ہوا کرتے تھے (اس کے حفرت عائشہ فلے میں انداع مطرات کے ساتھ کھریں تشریف فریا ہوا کرتے تھے (اس کے حفرت عائد فلے میں ازواج ہم ہوئی ایک کو رز نفیلت کی دبیل ہے کہ انموں نے برملاحق کا اعتراف کر لیا تھا ۔ لکین الجوس یہ اس نفیلت (اعراف حق) ہے کی سرم ورا ہم ہوئی ہیں برملاحق کا اعتراف کر لیا تھا ۔ لکین الجوس یہ اس نفیلت (اعراف حق) اور ساتھ ہی ہی بی مسلادہ از بر بعض ا دقات الوہر ہر ہو کوئی حدیث ہے دیا ہو جو دالوہر ہر ہو کہ اس سلسل میں ہم گذر شندا دوات بی فلال ہے اور صواف کی دلیل ہے) اس سلسل میں ہم گذر شندا دوات بی فلال بحث کر چکے ہیں ۔

ا دریرکہ امس مسئلہ میں متعدد فقہ ، تا بعین اور ائر مجتہدین جھڑت عائشہ کی مخسب لغت اور تمہ و دبر کے با وجو مرابوج میرہ کی داسئے سے متعنق ہیں ۔ (مع)) استاذا اور یک نے حافظ ابن کٹیرسے بریمی نقل کیا ہے کہ :۔

حفرت زَمِيْزِن الويررم الكحب ميني منين توفرايا بسيم بهي اور

بھوط بجئی۔

ا ہوں سے نے اس واتعہ کے نقل کرنے میں بھی دہی بچھ کیا ہے بو الڈیٹ الی نے اہل کتا ب سے اِرسے میں فرہا ہے کہ :" اہل کتا ب ّاسانی کتا ب سے ایک یحتہ ہرا یاں کھتے ہیں ا ورا کیپ حصر کا انکار کرتے ہیں "

حا فظ آبن کیٹر نے مفرت زئر کی اس تول کونقل کرنے کے بعد یہ بھی بقل کیلہے:۔ تودہ نے اپنے وال زَبیرسے پوچھا : آباجان : بہے بی کہا اور چھوٹ ہیں" اس کا کیامطلب ہے؟ توصورت زئیٹرنے فرا!: میرے بیٹے ا اس کامطلب یہ ہے کہ ابوبرلیہ سے ان اصادبیث کورسول انٹرمل کھٹر ملیرد کم سے مسئاہے اس میں تومطلق شک نہیں (یمطلب مدقا) میکن ان میں سے بعض احادیث کورہ ہوجسل استعمال کرتے ہیں الخذم کو بے محل (یمطلب ہے کذب کا) ۱۱)

یہ ہان کنیر کی پوری عبارت، اب آپ ہی تبلایے کہ کیا آب اس عبارت کامطلب پہنچھ سکتے ہیں کہ حفرت زبیر ابو ہر ارہ کو جوٹا کم درہے ہیں ؟ جیسا کہ الوی یہ دعوٰی کرتے ہیں، با دہ ابوبر پر قر سے دوایت احادیث ہیں بچا ہونے کا اقرار کر دہے ہیں ؟

را حفرت زمیرای بر دانا که وه بعض احا دیث کو بعد استعال کرتے ہیں تواس کاطلب
تویہ ہے کہ ابور برق بعض احادیث کامغوم وجوب اباحت ادر استجاب وخرہ (کیفیات احکا)
کے اعتبار سے جو سیم بناچا ہیئے دہ نہیں سیمجتے تھے اس سے ابو بریة
کی روایت حدیث کی صحت وصدا قت برکو ٹی الذام عائز ہیں بہنا رضاص کرجب کہ دہ پہلے فقرہ
میں اس کی نصری کر کھیے ہیں) بوشنعص عربی کلام سیم بنے کی الجدیت رکھتا ہے وہ جا نما ہے کہ
اس عبارت کا ابوبر بردہ کی صدا قت و دیا نت برطعن سے دور کا بھی واسط نہیں۔
اس عبارت کا ابوبر بردہ کی صدا قت و دیا نت برطعن سے دور کا بھی واسط نہیں۔
(۵) ابوب بد نے نقل کیا ہے کہ :۔

ابوں یہ نے پروایت حافظ آبَ عبدانبرئی کمّاب جاسے بیان اللّم سے نقل کیہ۔ اس دوایت کو بھی اس طرح نقل کرنا اس شخص (ابوں یہ) کی علی بردیا نتی کی بڑھنے والوں کو گراہ کرنے اور وحوکہ دینے کی حرص اور حقائق کو توڑم وڈ کرکے بیان کرنے

١١) البداء والنويرع مص ١٠٩

کے نا پاک بھذر رکا بین تبوت اور دوسش مثال ہے۔

واقعديه بهدكها فظ آبن عدالبرن ابني ندكوره كتاب جامع بيان العلم يس اكم متقل فصل قائم کی ہے جب سے تحت ایسے اقوال اور فتوسے ذکر کے بیں جن یں علانے ایک وومرسص كما توال اورفتوكول كوغلط تبلاياس يناني اسى فعل كم يحت آبن عبدا البري حفرت الجربح صدايق كام تدين سے جنگ كے معامل ميں سحاب كى مخالفت كى ترديد كرسنے كا ذكر كيا ہے اسی طرح حضرت عالمنے کا ابن عرکے اس تول کی تروید کا ذکر کیا ہے کہ جگھروالوں کے رونے پیلیے سے مردہ کو عذاب ہو تاہیے" اوراس پر حفرت عالفتہ فانے فرایا کہ ،۔۔ ا بوعبد المرطن دا بن عمر ، كويا وبم بوگيلسے يا ان سے غلطي بيو ئي يا وہ جھول محرج بن اسسى غرح حفرت تبدالندين عرف دسول التدصلي التدعليد دسلم مح عمرون كي جو تعدا دست لا يُ يداس كى بعى حفرت عائشي في ترويدكى ب، اسى طرح عبداللدين مستود في رات ك ایک مستلدیں الوتوسی ا: رسلان بن رمبیہ سے تول (فقوے) کی تردیدی ہے اس سلساییں ابن مبدا لمرنے اس کا بھی ذکرکیاہے کہ این مستور ابوہریرہ سے اس قول (فتوسے) کی مهی تر دیدکی ہے کہ میشخص مرزہ کوعنس دسے اسے خود عسل کرنا چلہے اور ج جنازہ المطلب اسكو وضوكرا يهاسئه

آب دیجھتے ہیں بہانی اوپر پرہ ایک مسلایں فتوئی دے دسیتے ہیں اور ابن مسعود ان کے اس فتو سے کی سے ناکر ان کی کسی معدمیث کی سے تروید کر دسہے ہیں اب آپ ہی تبلائیں کوکسی حدمیث سے متعلق ابن مسعود سے اوپر پر ہ کی کہاں مکذیب کی ک

با دجود کی نقباکی ایک بڑی جاعت نے ابوہریرہ کے تو ل سے مطالق ننویٰ دیاہے بعض فقہا نے واجب کماہے اور بعض نے متحب بھ

له با مغاظ دیگر ابن مسعود ازروسئے اجہا و ایک فقہی سندامی ابو ہریرہ سے اختلاف کرتے ہیں جسیا کھ عاً ا طور پرفقہا اکیک ودمرے سے اختکاف کیا کرتے ہیں ابن عبدالبر کی میٹن کردہ نظائر سے بھی بہی واضح ہے اس اختلاف کا حدمیث کی دوامیت میں نصدیق و کمذمیب سے می کی تعلق نہیں ۔ ۱۲ ۔ عشی

لا) ابور ید نے اپنی انوکی علی تحقیق کویہ کم کرختم کیا ہے کہ ہر صحابہ نے ابوبریرہ برجی تنقیدیں کی ہیں اوران کی روایات بس جو

سی بر سے اور ہریرہ بریومعیدی میہی اوران میروایات الدید منکوک دشہات ظاہر سے ممان سب کو بہاں بالاستیعاب بیان کرنے سے قام بین کیو کہ ہاری کما بین آئی کمجاکٹ نہیں ہے۔

یہ بھی کھلاہوا حبوث اور مریح بہنان ہے حقیقت میں ابوہ رکرہ کے بادے میں جو کچھ کھی کہا گیا تفالہوں یہ سند فرصونڈ وصونڈ کراس سب کو جمع کیا اور بالاستیعاب بیان کیاہے بہاں کہ کہ الیس کتا بوں سے بھی ابوہریرہ کہا حراضات والزامات نقسل کرواسے بہن بہن کہ ملی توروقیت ہمی کی فہرس ہے تو وہ کونسی کر ہے جو کولف نے ابوہر رہ برطعن توشیع اور تو بہن وضعی مناہرہ کر رہے (در حقیقت یہ بھی ایک وحو کہ اور قریب ہے جو وہ فارین کو دینا چاہتے ہیں)

تأبم اختصار کے ساتھ ہم بہاں بعض محابی اس مقیدوتروید کی وضاحت ١١وراس سبب بیان) کرنا مناسب سمجھتے ہیں جو اسمنوں نے ابوہریرہ پرکی ہے . بات وراصل یہ ہے کا بوہری دمرت را دی مدیث ہی نہ شخصے بلکہ مفتی سجی ستھے ا وروہ) رسول انٹدمسلی انٹسرعلیہ کرسلم کی مدیث کے ظاہرا بعاظ سے جومنہوم <u>سمحت ست</u>ے اسی کے مطابق نتویٰ دیا کرتے ستھے، مس مس كسى مسمى تاولى نهي كست استه ، بعض صحاب اس من الوبريرة سع اختلاف كرست اورأس مديث كامنهوم اس كے خلاف يلت ستے جوابو بريرة سنے ايا جوا اس ہے وہ ابوہریرہ (کی لائے اور متوسی کی ترد پرکستے ستھے (زکر ان کی حدیث کی محام کا یہ رویہ آبو جرکمیہ کے ساتھ ہی خاص نہ تھا ایسے (اختلاف لائے کے) واتعات کا ب سے درمیان ایک دوسرے کے خلاف بحرزت بیش اے بن محفرت عربا علی البعود اَبَوْمِهُ ، عاممت وغيرِيم (رضى التُدعِنهِم) كِي شالين بكرَّت موجود بي ان حفزات مُطَّلًّا كم ملااد اور تلامش ومبترس الي وا تعات باس فى السكة مي - اورجيسا كرم ف بیان کیا حافظ آبن عبدالبرسنے تواپی کتاب جاسے بیان انسسم یں اس موضوع پڑاک مُستقل فعل قائم كى ہے۔ اہل علم (فقها اورائم مجتهدین) آئے دن ايك دوسرے براس

عرح کی تنقیدی اوراعتراضات کرتے دہے ہیں لیکن ان کی یہ تنقید ایک دومرسے
کی صدا تعن و عدالت اور دیا ت واانت برطعن رتشنیع اور جرح کا موجب تبری ہیں ہوئی
صافظ آبن القیم نے اعلام الموقعین وغیرہ میں بیان کیا ہے کہ حضرت الوہر میرہ کا تمار
ان کبار صحابی میں تھا جوفتو کی ویا کرتے ہتھے۔ بعض مصنعین نے تو الوہر میرہ اسے متودل کا
ان کبار صحابی مرتب کیا ہے۔

اع) قاکمرابوریه نے حفرت ابر بریرہ پر بہتان تراشی دافر ا، پر دازی سے بعدادر ابر بروازی سے بعدادر ابر برمرہ کی کفریب کے بارسے میں صحاب کوام سے جموئی رواتیس نقل کرنے کا فون نجام دینے سے بعدام آبودنینڈ کی طرف توجرنرا کی سے اور ایک غلط روایت ان کی طرف ضوب کی سے کہ ،۔

الم ابوحنیذ ابرم ہے کی حدیثیر آبول ہیں کرستے ستھے۔

ہم پختہ لیمین کے ساتھ کہتے ہیں کا بو منیفہ کی طرن اس روایت کی نسبت قطعاً
میرے نہیں ہے اس نے کہ نقہ عنی ہوا م ابو منیفہ سے منقول ہے۔ اسلیے
احکام سے بھا پڑا ہے جن کی سند (اور دلیل) مرن ابو جریرہ کی عرقیں ہیں۔
رہا نقہاء عنفیہ کے متعلق یہ نقل کرنا کہ ہوہ ابو ہر برہ کو نقیہ نہیں سجیتے تھے "سویہ
بات ایک ایستی خص سے منفول ہے جو حدیث اور نقہ دو نوں یس اپختہ اور فام ہے
استاذ احتمال احدین مروم کی ترویر کے ذیل یس ہم یہ ابست کر جکے ہیں کہ تمام نقہاء
منفی بن ابان اور ان کے موانقین کے سب کے مب الد ہریرہ کے، نقیہ ہونے
برمتفق ہیں دا ،

(٨) الوديه كالعمرية براك ادد حمد زماتين

۱۱) تمس ال*افرخشی سے بہاں ا*س مومنوع برکم لی دخ**عل بحث مرج درے جس سے فلاہر ہو کاسے ک مقہا پھن**ے کی نظریں ابوہر پرہ کی بڑی عظمت واحرّام ہے اصدہ سب سے مسب ابوہر پروکی عوالت وصدا تمت ، حفظ وضیط کا احرّات کرتے ہیں۔ ۱۲۔

ابوہ در آنس ، معاذا ور مرسے معا بر شلا حفرت آنس ، معاذا ور عبد آند من معاذا ور عبد آند من معاذا ور عبد آند من معانی عرض اختر عبر اس معانی سا معانی سے ایسے سی اس معانی سے اس معانی سے اللہ معانی میں معانی سے اللہ اللہ معانی میں اللہ معانی میں معانی اللہ معانی میں معانی میں معدات ہیں کے بہت سے اتوال نعتل کردیئے ہیں ، کو یا ابو ہری تہ ہیں کا معدات ہیں)

بجاں من! ابوں یہ کی یہ برلیس (وحوکہ دہی)۔ بمعنی **بغوی ۔ برترین** قسم کی ترلیس دوموکہ دہی *ہے۔*

دعلم معطلے عدیث کا ایک مبتدی طالب علم بھی جا آمائے کہ) ایک صحابی کا وہرسے محد ان کے دویا است دویا تا دیا کہ است در ان کا است در ان کا اند سی اللہ علیہ در اند کی طرف کو دینا جرکز تدلیس نہیں ہے اس ہونا م تواس سال ہے الدعلی واصول عدیث کا اس ہرا تعاق ہے کہ کوسل محابی قاد مرسے محابی صدیث کو ایس ہرا تعاق ہے الدصحاب سب کے سب مسلم طور پڑتھ الدعا ول بین ! تی بھاں یہ احتمال ہیں ای ہونا اور خطا معلق معلق السیاسی ہوتا اور خطا معلق السیاسی محابی عدیث دوایت کرے (احداس کو واسطم وکر کے بیٹے در مول المدمسلی اللہ علیہ در سلم کی طرف خسوب کردسے) اس وجہ سے حابی جوبھ ہ برجہ میں بیٹ اند ملیہ دسلم کی طرف خسوب کردسے) اس وجہ سے حابی جوبھ ہ برجہ میں بیٹ منا ہے اس کو عدیث میں اند معلق تعلیم کی طرف خسوب کردسے) اس وجہ سے حابی کو بیٹ میں ہوتا ہے اس کو عدیث میں ہے معلق تعلیم کیا ہے اگر جہ دہ دوسرے صحابی سے اخذ کر سے دوایت کرتا ہے اس کو عدیث میں ہے معمل تعلیم کیا ہے اگر جہ دہ دوسرے صحابی سے اخذ کر سے دوایت کرتا ہے اس کو عدیث میں ہے معمل تعلیم کیا ہے اگر جہ دہ دوسرے صحابی ہے اخذ کر سے دوایت کرتا ہے اس کو عدیث میں ہے معمل تعلیم کیا ہے اگر جہ دہ دوسرے صحابی ہے اخذ کر سے دوایت کرتا ہے اس کو عدیث میں ہے معمل تعلیم کیا ہے اگر جہ دہ دوسرے صحابی ہے اخذ کر سے دوایت کرتا ہے اس کو عدیث میں ہے معمل تعلیم کیا ہے اگر جہ دہ دوسرے صحابی ہیں ہوتھ کیا ہے اس کو عدیث میں ہے معمل تعلیم کیا ہے اگر جہ دہ دوسرے صحابی ہے اخذ کر سے کہ دوایت کرتا ہے اس کو عدیث میں ہوتھ کیا ہے اس کیا ہے اگر ہے دہ دوسرے صحابی ہے ان کو عدیث میں ہوتھ کیا ہے اس کو عدیث میں ہوتھ کیا ہے اس کو عدیث میں ہوتھ کیا ہے کہ کو کر سے کیا ہے کہ کیا ہے کہ کو کر سے کی سے کرتا ہے کہ کو کر سے کی کو کر سے کی کو کر سے کرتا ہے کہ کی کرتا ہے کر سے کرتا ہے کی کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کہ کرتا ہے کہ کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کہ کرتا ہے کرتا ہے کہ کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کہ کرتا ہے کہ کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کہ کرتا ہے کرت

الیی سورت میں ابور بن کا یہ دعویٰ کرا کہ یہ تدلیق اور الیس اکا شاعت ادراسین دکی ندمت) سے متعلق طاء مدریث کے افوال نقل کر امیح معنی میں تدلیس سیسے وحوکہ اور فریب سے ۔

سله اس سنے دادل توالیا مواہی نہیں اوراگر بالغرض ایسا ہوجی توصحابی کی صواقت وعدالت کو تعاضی کا ہے کہ وہ اس تابعی کا یم م کل مرکزد سے اس کی تعنیبائیجٹ انواع حدیث سے ذیل میں گذر یم کی۔ ۱۲۔ یمنی

با دبوداس کے علم اصول مدیث یں مسلم ہے کہ محض تدلیس کے از کاب سے رادی است اور نقابت کے مرتبہ سے نہیں گرتا بڑسے اگر مدیث کا شمار ہوئی ہیں ہوا ہے تو اس کا فاسے خودا بوری ہے ابنی اس تدلیت (دصوکہ دہی ہے) علاء مقین ہے مرتبہ سے گرجاتے ہیں ، اما نت ودیا نت سے کھا فاسے تواعقا د کے مرتبہ سے گرے ہی ہے ابنی مرتبہ سے گرجاتے ہیں ، باطل کے بجاری اس طرح گرا کے سیمیں اور کھوکروں پر مطوکری کھا اکرتے ہیں ،

ادر شعبسے بوابور یا سے نقل کیا ہے وہ لیٹیا طباعت بین سنے شدہ مبارت ہے۔ نامکن ہے کہ وہ اصل میں میرچ موکسی مجھی ام معدیث سے ایسا تول منقول نہیں سُعبہ جیسے ام محدیث قودر کنار ایک مبتدی طالب علم بی الی بات نہیں کہ سکتا .

و ۹ ا اور ید کا دعوی ہے کہ :

ابوہریرہ نے دسول افد صلی افلہ علیہ دلم بر دانسیا ذبا فدیجوٹ بولنے کا مخاکش یہ نکائی محق کرجب (حدیث یں جوٹ) کسی صلال کو حوام یا حلم کو حلال نہ کرتا ہوتو الیسے حبوٹ بولنے میں کوئی مفا کقانہیں ہ

الداسینے اس زعم باطل کی اکیدس ابور بیدے نے ابوہریہ ق سے مردی چدم فوج متشب نقل کی ہیں جورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کمسر کی ہیں :

مثل (۱) دسول التدصلی الترعلیدسلم نے زیایا : جب تم کسی وام کو حلال : کرو ا در حلال کو حرام نظر کا در الدی حبوثی مثل در اور معنی میں مور تو دالیسی حبوثی مثل در ایت کوسنے میں) کوئی جرح نہیں اور شائل در) حبیث خص نے کوئی الی صدیت بیان کی جو الشری وجل کی رضا کے مطابق ہوتو (یوں مجبوکہ) میں صدیت بیان کی جو الشری وجل کی رضا کے مطابق ہوتو (یوں مجبوکہ) میں نے بی اس کو کہا ہو۔

اس تسم کی بے بنیا و اور گھڑی ہوئی روایات کوائم حدیث نے الگ چھانٹ ویا ہے اور اُن کے گھڑنے والی کی بھی نشان دہی کردی ہے جنہوں نے ان بھیل اور اُن کے گھڑنے والوں کی یا ضعیف را دیوں کی بھی نشان دہی کردی ہے جنہوں نے ان بھیل روایت کی نسبت روایت کی نسبت میں سے ایک روایت کی نسبت

می ابهبریده کی طوف میحے نہیں ، تو ابوبریره کا اس میں کیا تصورسے (کران کی دفات کے بعد کوئی ان کی طف کے بعد کا ان کی طف کے بعد کا ان کی طف کے بعد کا ان کی طرف کھیں کے بعد کی ان کی طرف کھیں ہے کہ جب بھی کمی شخص کی کھوٹ ہولا جلسکتے تو اس جوٹی بات کو اس شخص کی طرف کمسوب کردیا جائے ہے۔ کردیا جائے ہے۔

ا برتب کی بات تو یہ دبہتان) ہے کہ معتق ابوں بیہ نے اس مم کی ایک حدیث کی نسبت آبی حزم کی طوف کی ہے کہ : ابن حزم نے اس حدیث کو بیان کیاہے ، حالا کہ ابن حزم نے توخود کہا ہے کہ یہ حدیث گوطری مہوئی ہے ا ور اس کے گھڑنے والے کو بہت بُرا بھسلا کہا ہے۔ اور اس کے گھڑنے والے کو بہت بُرا بھسلا کہا ہے۔ دہالا سائٹ بلک معتق آبن حزم پر بہتان با بمرصفے میں اس سے بھی نہیں ڈر تاکہ آگرکسی نے کتاب الاحکام دیکہ لی تو کہا کہ کھڑے ہیں تو اب ہم ابور بھی کی اس حکمت کو اس کے سوا اور کیا کہ سکتے ہیں کہ وہ اپنے حدیث سے نا وا تف پڑے حف والوں کی اس حکمت کو اس کے سوا اور کیا کہ سکتے ہیں کہ وہ اپنے حدیث سے نا وا تف پڑے حذیف اور کراہ کرنا کی ہے جہاں در گراہ کرنا میں بھرے ہیں ۔

ول واکوا بوریه کادعوی ہے کہ :-

ابوم رو کعب احبارے ۔ جو البی بی مدشین سسا کرتے اور کھ ان کو آنحفرت ملی اللہ علیہ ولم کی جا ب مسوب کردیا کرتے تھے .

یہ ایک ایسامجوانہ حجونا وعوی ہے جس کی ابوریت اپنی قیاس اُرائی اور اپنی عادت اور طابق کار سے مطابق علی کی عبارتوں میں تحریفیں کرنے کے سواا ورکوئی دلیل نہیں بیٹی کرسکتے حقیقت یہ ہے کہ علوم حدیث کی کتا ہوں میں راویان حدیث کے ایک طبقہ کا ذکر اَ یا ہے جس کاعنوان ہے مروایت اُلاکا بوعن الاصاغد (بڑی عروالوں کا کم عروالے لوگوں سے روایت کرنا) جس کے ذیل میں بطور مثال حقرت ابھ تہریرہ ، عبا دلہ اربعہ (غیرا شدبن سعود '

ے مداں حالیکہ حدیث تمریف میں آیا ہے: جوتخص جان ہچھ کرکوئی جبوٹی بات بیان کرتا ہے وہ ہمی مجوٹ ہوئے جانوا ہوں میں شت مل بیعن جبوٹا کسبے ۱۲ بھٹی مِبرَا مَنْدِبن عِرْعَبِدائِدْ بن عبامس ، عَبدائِنْد بن عروبن ا دمامس) مَعَا دِيهِ ا ودانَسَ وغيرِه دفتی افْدِمنهم کے کعب ا حبار سے روابیت کرنے کا ذکر کیا گیا ہے (کہ کعب ا حبار تابعی ہیں پھر معاری : سردور ہاک تہ ہ

یصحابه ان سعدوایت کرتے ہیں) ابور میداس عبارت سے یہ تا تردینا چاہتے ہیں کران حفرات نے کعب اجاد سے دمول الشرصلی الشرعلیہ کوسلم کی حدثیں روامت کی ہمیں حالا کہ یہ مرتبے جوٹ ا ورانتہا ہے تھے ک خِرْ فریب ہے کیوککر کھیب (قرآ ابی ہیں انخول)سنے دسول انڈسلی انڈیلیکسلم کا زمانہایا بى نهي تو بھلاكس كى عقل يى يەبات اسكى بىكى دسول اللەصلى الله عليه دسلم كے محا بى آپ کی حدیثیں ایسے شخص سے روا بت کریں جس سنے رہ اپ کا زمانہ یا یا ہو نراپ کو دیجھا ہو۔ اس کا ذکر تودر حقیقت گذمشتہ توموں کے حالات ووا تعات ا ور ان کی ادینے (میلینے المرائيلى دوايات ، كركب اجارا ودان جيسے دوسرے علاء ابل كمّا ب سے جومسلان ہو محے یخے اُفذکرنے اور روایت کرنے کے ملسل میں آ تاہے (ناک دمول المدمسلی المشرعلیہ وسلم کی حدیثیں ان علماوا بل کتاب سے اخذ کرنے کے بارے میں) اوراس سلسلمیں (بین اسرائیلیات کے بارسے میں) کی یہ قیمے حدیث دسول الله صلی الله علیه وسلم مردی ہے کہ آپ نے فرایا: زاہل کا ب کی تعدیق کرونہ گذیب " لہذا ان اہل کا ب کی روایات ۔ جن کوا سرائیلیات کہا جا آہے ۔ محض نعیحت ا درعبرت کے اور پر ذکری جاتی ہیں نرک اس طرح کہ یہ (امرائیلی) روا بات تران عظیم کے داتوام ماخیہ کے بیان کرده دان پرفیصل کن طود میافته مرازیس به اکن کی محسا فغا بین بکر قرآن مجید سے میان كروه حالات ووامعات بى اسل بى الديقيني طور بر فيصلر كنّ ا ور محب فظ ببرك اله بیعندا توام ا ضید کے متعلق قرآن حکیم کے بیان کردہ ما تعات وحالات ہی تعلق اور نیفنی میں علمامال كتاب كى بيان كرده امراثيلى روايات الخرقران كيمب ن كسمطابق جوتى بي توبطوتا يُسدان كو تبول کیا جاتا ہے اور اگر قرآن مکیم سے بیان سے یا دین سے بنیا دی اصول کے خلات ہوتی ہی توان کی کمذیب وترد بدک جاتی ہے باتی جوا سسائیلی روایات قرآن دحدیث میں خکورتو زموں گر ا موں دین کے خلاف ا ورمنانی مبی د ہوں توان سے متعلق سکوت کیا جا آ اسے ذکھدیت کی جاتی سيحة ككذبب مذكوره حديث اسى تيسر فاقع سه متعلق ب ١١٠ مترجم - ابوں یہ (اینے افراکی ائیدمیں) آبی ہریرہ سے بارسے میں کتب ا حبار کی تعریب د توصیف کا فرکر کرستے ہیں کہ :-

> ابوہربرصنے با وجود کھ تورات پڑی نہیں تورات کے اچھے عالم ہیں (ابوم یہ اس روا بیت سے یہ انٹروینا چاہتے ہیں کہ استا و اپنے شاگردکی تصدیق و اکیر کردہے ہیں)

اگراہوں یدی بیان کردہ یہ روایت سیم بھی ہوتب بھی اس کاکوئی وزن نہیں کیونکہ بہت سے لوگ کتا ہیں دا تعاست سن کر بہت سے لوگ کتا ہیں بڑسے بغروعظ وغیرہ کی مجلسوں اور محفلوں میں وا تعاست سن کر یاد کر لیا کرستے ہیں والیسے ہی الوہر لیرۃ سنے بھی علماء ابل کتاب سے مسئلر تورات سے وا تعاسیا وکرسٹے ہوں گے)

اس طرح ابوس یہ دور کہ (اپنے افر اکی ٹائیدیں) اپنے علی اور تحقیقی واکی بیش کرتے چیلے گئے ہیں جس سے انکامتعد یہ ہے کہ قاری کے وہن پس یہ بات بھا د بس کر حفرت ابو ھرس ہے کعب اجام سے دوایات مسننے تھے اور جو کچھ مسنتے تھے اس کو سے ابعیا ذبا بلا ہے۔ رسول السرصلی اللہ علیہ دسلم کی طرف خسوب کردیا کرتے تھے ۔

اس بے بنیا دموضوع ہرا ہوں ہے ہے بچو کھاہے اس کے بچرا وہ ہیج د بوچ ہونے کو اکیسا وٹی طالب علم مہری ممسوس کرسکتا ہے۔

ابقی یہ کے سب سے زیادہ طرفہ تا شاولائل میں سے ایک دلیل وہ رویت ہے حس کو آآم مشلم نے لبنتیرین سعد سے نتن کیاہے ۔ بشیر کہتے ہیں :-

اللہ سے وُروا ور مدیث (اخذ کرنے اور دوایت کرنے) مِن تہا گی احتیا طبر تواس لئے کہ کو اہم نے دیکھا ہے کہم میں سے بہت سے لوگ ابوہر برہ کی مجلس درسس میں بیٹھتے ہیں توابوہ کہ ہ رسول انڈیوئی دیم کی حدیثیں بھی بیان کرتے ہیں اور کھب ا جاں سے سنے ہوکے واتعا مجی بیان کرنے اوراس سے بعد درسن ختم کرے اُٹھ جائے ہیں تو ہیں حا مزین جلس میں سے بعض کوکول سے سنتا ہوں کہ وہ دسول اللہ ملی اللہ علی اللہ علی میں سے بعض کوکول سے سنتا ہوں کہ دستے ہیں اور کعب احبار کی طرف نسوب کردیتے ہیں اور کعب احبار کی رواتیوں کو خلط ملط کوریتے ہیں (اور اس طرح اپنے شیخ ابوم پریة کی رواتیوں کو خلط ملط کوریتے ہیں) اس سے تم اللہ سے وروا ورحد میٹ یاد کوسے اور دوایت کرنے میں انتہائی (حاضر دمائی اور) احتیاط سے کام یا کرو۔

سخے) نکرخود ابوہریرۃ ایساکرتے سے لیکن علی تحقیق (ا درسالنیفک رئیبرے) کے ام نہا دمختق جن کی علمی تحقیق کی نظر بھی ان سے پہلے کہیں لہیں مئی اس واقعہ کو اس بات کے نبوت یں بیش کرتے ہیں کہ نود ابوہریرہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم سے مدینیں بات کے نبوت یں جوٹ بولا کرتے سے اور یہ کہ وہ کعب سے رواییں مسنتے اوران کوربول اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرد ہے تھے ۔

اب آپ ہی بتلایل کہ یہ ان کی کم فہی کا نیجسے یا ہے دینی کا ؟ اور خدا کے تاریخ کے اور ہوش مند قارئین کے سامنے ڈوطنائی اور سے نٹری کا نیجسے ؟ اس موضوع پر دیسے ابو ہر برہ پر حجوثی حدیثیں گھوسنے کے الزام سے متعلق) ابوس یہ کے مناسلوں یں سے ایک مغابطہ وہ روایت ہے جس کو ابوں نے نےصیے مسلم سے نقل کیاہے کہ:-ابوم رہے و نے زمین واسمان کی بریداکش سے إر سے میں دسول الٹارصلی الٹدعليہ وسلم کی اکیہ مرنوع حدمیث روایت کی ہے جس سے تمرع میں الوہریرہ کہتے ہیں ۱-كربول المدمنى اللدعليهولم خيرا إلق بكطا اس کے بعد اِبوی یہ بخاری اورآبن کنٹرسے نقل کرتے ہیں کہ :-

ابم رمرة نے يروديث كعب احبارے لىے"

یہ دمیل نقل کرنے ہے بعد ابوں یہ محوس کرتے ہیں کا گویا ان کے ہاتھ کوئی ہہت بڑی چزنگ گئ اورا تھوں نے ان تام مسلانوں کوجوابو ہر ہر ہراغماد کرتے ہیں ایک مجنور تے بندوومرے مبنور میں ڈال ریا دیعنے ابوہریرہ نے صرف کعب کی روایت کورسول السُّمِلَى الْسَعَلِيهُ وَسَمَى طرف جُوط غسوب كردينے كى جرا بي نہيں كى بلكہ اخف بريلى ك که کرمریح بهتان بھی با ندھا)

کین اگرا ہو، بدہ میں ان مربع عبارتوں سے سیھنے کی فراس بھی اہلیت ہوتی اور درا سامج*ی عسل*م دنهم موتا تووه یقینًا جان *سکتے کہ بخاری ا در ابن کیٹر ابوہر دی*رہ پرحبو ہے بولنے كا حكم نهيں لگارسے اور مذوه يركم رسے ميں كدا بوم ريره كعب كى روايتيں رسول لله صلى التُّدعليهُ وسلم كى طرف منسوب كردسيت جي سسس بجعلا ان دولؤں حفرات كوانُّدتعا لُ پرالیی با سسکنے کی جرا ُست کہاں موسکتی ہے، ا ور خدا نہ کرسے کہ وہ بلے دین کے گڑھے یں اس مدتک جاگریں جس حد تک ابوں یہ بیہوٹیے ہوئے ہیں اور ہم گزمشتہ اوراق میں بہتو بیان کرہی چکے ہیں کہ ان وونوں مصنفین نے ابوہریرہ کی کس قدرتولیف رتوصیف کی سے اور علم (عدمیث) اور دین میں ابوہ ریرہ کی تعداقت وعدا لت، ورج وتغوى إوراما نت وديانت كاداضح اعتران كياب سب بلكريهان تويه دويون حفرات أس ردايت كورمول الترمىلى المترعليه وسلم كاطرف غلط مسوب كرين كاحكم لكارب بي حبن کومسلم نے اپنی میچے میں نقل کیاہے واور اخذ بیدی سے الغاظ اس کے غلام ہونے کے ثبوت کے طور پرپٹیں کررہے ہیں) اورفلا چرہے کہ بیغلطی درحقیقت بحتا ن راویوں کی ہے ابر ہر بریة کا اس میں کم نی دخل نہیں . بخاری کا عبارت ان کی ارس میں اور ابن کینوکے لفاظ ان کی تفریح ان کی تفریح ان کی تفریح ان کی تفریح ان کی تفییل نے اپنی آب ان کی تفییل سے اس کا بھی جائے وہ بھیے مسیم محققین سے سینے تو کھل جائیں گے دا ور ول مطابئ ہوجائیں گے) . میکن ابور یدہ جیسے کیذ ہر ورحا سدوں کا حسد اور اند إین یقینا اور دہ طبیع ائے گا۔

(۱) ابو جرمیره اور نبوامیه کی طرفداری اس عنوان کے تحت استاذ ابوی یه نے ده ای ابوج میره اور نبوامیه کی طرفداری این کا بول میں لکھی ہیں اور اس برطرہ به دعوی ہے کہ میں نے بڑا سن ندار کا نام انجب م دیا دری کمیں سنے وہ کارٹام انجام دیا ہے جواس سے بہلے کوئی نہیں انجام و سے سکا اور اس طرز برعلی تحقیق (سائن فیک دلیسری) آج کمک نے نہیں کی ۔

اسی سے ابوریہ اپنی اس خواہش نفس دیسے بنف ابوہریہ اکو پوراکینے کی غرض سے جوان کے دل و دباغ پر مسلط سے اس کی بھی ہردا نہیں کی کہ دوا ن مشیعوں کی وہ تام سب وشتم نقل کررہے ہیں جس کا نشانہ اکفوں نے بڑے بڑے برسا معالیہ کو بنایا ہے اوران یہ اکٹر برجہ تاگائی ہے کہ وہ حفرت معاویہ کو خوش کرنے کے لئے دمول اللہ صلی اند علیہ وسلم پر جھوٹ بولاکرتے تھے اور اس کے علوہ بہت کا مقدم کی جوٹی تہمتیں اور مغلظ گا لیاں، جن سے ایک سی الحس انسان شدیق می کا تعفی محدوس کرتا ہے تقل کر ڈالی ہیں۔

ہم ایک ایسے دورسے گذررہے ہیں جس میں ہم اس گندگی کو اچھا لذا اور گرشے دہے۔ اکھاڑنا گوارا نہیں کرسکتے اور بچنے خص بھی اس گندکو اجھا سے ہم اس کواسلام اورسلانوں کے حق میں تخریب کارا ورمسلانوں کے اتحا دکو تباہ کرنوالار تمن سمجھتے ہیں ایسانخص ورحقیقت مسلانوں کی اجتماعی قوت اور وحدت کوبارہ پارہ کرناچا ہتاہے اور السے نوازین حب کہ

اس ا فرّاق، اختلات اورنزاع كاموجب بين خلافت إدراسلاى حكومت بن إن تنهيل أ-مکن استا دا درسیه ابنی کمآب کوشیع مکتب نکرے ملقوں میں دواع دینے اوا مقبول بنانے كى غوض سے اپنى شيعيت كا مظاہرة كرنا چا ستے ہيں جنانچە صحاب والعين یں سے جن حفوات برشیع تہمیں لگاتے ہیں ان بر (بوس یہ بھی تہمت لگاتے ہیں او جن سے شیعہ حفرات کو بغض وعداوت ہے ان سے (بوس یہ مجی بغض وعدا ومن کا ظہار

ابعى يده ابنى كناب كومقبول بنانے ك غرض سے جوچا بى داست اختيار كري النيا آزادى ب. مُكرًا نعين اليف ذمن سي يغيال يقينا نكال دينا چاه كراً معول في كا ايسا انوكهاجامع مقاله لكهلب جوعلى تحقيق دب مُنتينك رئيسري كصقوا عدوضوا بط . پرمبی ہے جے ہم اپنی نوعیت کا پہلا مقال بھیس کہ اس سے پہلے کسی نے اس طرز رالیا

كارنام أنجيام نهيعيا-

بخدا المردسول الشمسلى الشرعليرسم كيمسحا بريسكك شيخ ببرتا نوں ا ودھيٹے الزامات كوج آریخ سے گورستانوں میں دفن ہو چکے ہیں ازم مرنوان کو اچھا لناا ورگڑے مرد مداكما أنا اودالين كتابون براعقاد كرنا اور مارتحقيق بنا ناجن كي مُولف مسانت ودیانت اور میم روایوں کی تلاسش و بجوے سے معروت نہیں ہیں اجن کے مصنفین ابوبربرہ سے مہنک بغض وعدالت رکھنے س شہرہ انا ق بن اگریہی ہے وہ علی تحقیق ا دربهی ہے وہ طرز تحقیق حبس کے سی میمی مصنف کورسائی نصیب نہیں موسکی توجناب ابوريه كوان كايعلم تحقيق مبارك مواورتم تونهي سجعت كه بارسي شريف اوردانشند شیع بھائی می دو فریقوں میں منازع فیری تو تابت کرنے کے سئے یا اینے اہل سنت بعائموں سے خلات اپنی تا کیدھاصل کرنے کے لئے اس جیسیخص کو قابل اعتاد سمجھتے ہوں سے۔ لقینا ایک جاہل، احق اور فریب خوروہ طرفدارا پنے کوبھی اورا پنے دوستوں کویمی الیی معیتوں اور بلاگوں میں گرفتار کروتیا ہے جن سے خدا اپنی پناہ یں ہی رکھے ا درایساشخص ایسانسرا بنه سرمول لیناهد که اچه لوگ ای سد دور دمنای پندکرتی ب

قدیم زمانه سے رواتیول میں مشہور حیایا تا ہے : " وورسف منافقاً دی کی اللہ کے بہاں کوئی قدر نہیں اور نہی خردمندوں کی بھاہ میں اس کی کو کی قدر دمنز است موتی ہے۔ ادروہ عقید کا کی مبنیا د يرم الله كعدين يرهل رسع من وه تويد به كما بهراره وسول الله صلى الله عليه ولم كالمبت مع عجست كرت مقص حضرت حن وحسين رضى الترمنها كے فضائل ميں ابوم ريره سے بہت مسى صتیں مروی ہیں، مینمیں حفرت الوہر رہ کا ماکم مرینہ ، مروان بن الحکم کے ساتھ اہل بیت کی ح یت میں بڑا سخت جھکڑا ہوا جبکم مسلاں حفرت حسن کوان کے نا نا رسول اللہ مسلی اللہ عليه وسلم كے ساتھ دفن كرنا جا سبتے عفد (اور مردان آط سے آرا عقا) اور ابوم رية بھي حفرت علی اوران کے دونوں صاحبر ادوں حس وسین کی طرح ان لوگوں میں شامل سقے حنوں نے حفرت عنمان کی حایت اور مدوکی تھی جبکہ باغیوں نے ان کے مکان کام مامرہ کیا ہوا تھا میکن اس سے با وجودا بوم رمیرہ حدمیث کی اشاعیت ا ورعلم حدمیث کی خدمت میں معرزت رمنا پسند کرتے محقے حضرت علی اور تعادیہ کے درمیان جو عبارا تمامتعد و کبارصحاب کی طرح ابيبرلميه سنيجى أس فتنديس حقد لينغ سه انكاركرديا تقاء ان حفرات كايركريز عرف اس سنے تھا کہ وہ اغیرجا نبداررہ کر، مسلانوں کی خانہ جنگی ا ورخونر ہزی سے خودکومعنو طک ركه سكيں اور إس ابتها و برمبني مخاكران كے خيال ہيں متمارب فرلقين كے معابلہ ہيں غیرها خداد رمنا خدا سے تزوی دیادہ بہندیدہ ہے اور (اسسلام کی بنابر عائد ترق) دفراری كولوداكرسنے سكے ذيا وہ قريب سيداس لئے كسى جى فراين كا ساتھ زدمنا چاہيئے) مہى مونف ابوہر نریہ کا تھا۔اس کے علاقہ کھے ہے وہ سب الزامات ہیں جوالو ہر زیرہ پر لگائے گئے ہیں۔ دسيسكارى سيئافراء بردازى بهاوراس عبيت كى كارزوائى بعض كامحرك كزشة زانه مین نووه نسل بیرستی (لیضوب دشمنی) اورغرض برستی جوئی تقی جس کا ذکر میم اس سے پیلیفھیل كهاندبان كريطك بي اوراس نما فرين العروه كوزنده كرسف كافحرك نفاق سيرجها لت ب اودعقيده كانسادى

الوم رومنى الدُّرعنه كم تعلق مختفر لُوط) اس نصل مِس حفرت الوم ركيه كم تعلق المُده ريث ا ورثقة مورخين كى مرئع عبارتين جرم نے · بيان كى بى ان سىمندر جذيل حقالى سا منة آت بى .

اول ابوبررہ تام صحابہ میں سب سے زیادہ در نیوں کے روایت کرنے والے ہو کے ہیں اور یک جب اور یک اسلام الا کے اور روا بہمام کیا ہے اور اُن وا قعات کا علم حاصل کرنے تجوی بھی لگے رہ بیں جوان کے رسول اللہ مسلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حافر ہونے سے پہلے بیش آ بھیے ہے ۔ اسی کے ما تجرات و دو اپنے رفقار صحاب سے بھی رسول اللہ مسلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں معلوم کرنے کی کوشش میں گھے رہے تھے بہاں کہ ابوبرر و شریب این دی این دی اللہ واللہ دو این دی کہ اسلام کی احادیث کا آن اللہ واللہ واللہ

اور با د جوداس کے کہ ابوہر برق کی بعض احادیث نے اول اول بعض الیسے صحابہ کو جوان عدیموں اور با وجوداس کے کہ ابوہر برق کی بعض احادیث نے اول اول بعض الیسے صحابہ کو جان ابوہر برق کے بارسے میں جرت آمیز تعجب یں اوال دیا ہے نیز ابتداء یں ابوہر برق کے ابنی کرنا میں بعض صحابہ کی حیرت وقعب کا سبب سنا ہے ۔ لیکن بالا خران کو احتراف کرنا ہے کہ ابوہر بروہ مدیث کے سب سے بڑے مافظ اور سب سے زیادہ روا میت کرنے والے داوید در میں باتی خود ابوہر بروگی اور اُن کی صادب کی منا سے بارسے میں تواسموں نے کہی شک کیا ہی نہیں ۔

ہم بہاں بٹال کے طور پرالیسے مدوا تعے نقل کرتے ہیں جوابو ہریرہ کی بعض احا دیٹ برصحاب کے جرت اور اس سے پہلے ہم وہ جحاب تونقل کری جکے ہرت اور اس سے پہلے ہم وہ جحاب تونقل کری جکے ہیں جوابی ہری ہوئے ہیں جوابی ہری مائٹ نوائو کو دیا سے اجس سے وہ طمئن اور اِضی ہوگئی تھیں -

ن ابوبریره کی تعدلین کی اس برا بوبریره نے کہا : لیے ابو عبدالرحمٰن! خال کتم مجھے رمول اشدی اللہ علیہ والم کی فدمت بن حافر رسخ سے تولالفدار کی طرخ کمستا نوں بن کمجود کے بود سے لگلنے کا مشغلہ ان می اور دبی (مهاجرین کی طرح)! زار میں خرید و فروخت (اور مجارت) کا مشغلہ ان می اور مومنیں یا دکرنے کے سوا دمیا تو ہمہ وقت رمول افتد میں ما خروات کی خورت میں حا خروات کی اور کو کئی مشغلہ می من مقا) تو آبن عمر نے اعتران کیا اور فرایا ؛ لے ابوبر رہے و دافتی تم دمول اشد مسی انساد میں مسب سے زیادہ و الشد مسی انساد میں مسب سے زیادہ جا وہ جانتے ہوا ور تہیں بم سب سے زیادہ و الشرک حدثیں یا وہیں ۔

اس سے بہیں اس میں ورہ برابر بھی شک نہیں کہ ابوہر پروکو (بہت سی) الیی باتوں کا علم ہے جن کابمیس علم نہوں کا اوراُ نعوں نے آپ سے (بہت سی) الیی با تیں شنی ہیں جو ہم نے نہیں تین دوم إ مند بالوم رقع مرت وم کسد بنی اختلان روایات کے مطابی سے مرا الحصر الحصر المعنی است کے مطابی مرائی مرائی است کے است کا مرائی و منت کا مرائی مرائی المی است کا مرود و در بقید جیات میں اور سلان (وین کے بارسے میں) انتہا ئی بدار کتے اور اسلان مسلطنت ابنی طان دین اس مبلیالت در سلطنت ابنی طان دین اس مبلیالت در سلطنت ابنی طان ت وعظمت میں انتہائی و وی بر بہر نجی ہوئی تھی اور سلطنت ابنی طان دین اس مبلیالت در سمانی کے گرو (حدیث دمول الشمیل الشمیل الشری میں مامل کرنے کے دی موض سے بات تھے اور ان میں سے ترخص ابنے یہ باعث عزت و شرف بمجتا تھا کہ حزت ابوہر کرئی ہے جا گائت کرے اور ان میں سے ترخص ابنی مامل کرسے بہاں کہ کہ اسی شرف کو ماصل کرنے کی موض سے تابعین کے مرخیل اور البحین کے موض سے تابعین کے مرخیل اور البحین کے مطبقہ میں بلا اختلات سب سے بڑے امام ستید بن المسیب نے حضرت ابوہر می مونی اور اس در اس میں حام زاور میں مام زاور میں مام زاور میں مام زاور میں مام زاور میں موجو و رسیدے۔

یمی وجرب کصحابر اور البین کے جدیں ہی حفرت ابوہریرہ سے صفیری افذکر سنے والے ملاء کہ تعداد آئی کی روابت سے نقل کو جہدیں کہ اس سے بہلے ہم آیا م بخاری کی روابت سے نقل کو جہدی ہم ایس کے مقابلہ میں کسی بھی دور سے صحابی سے حدیثی افذکرنے والا کہ تعداد اس کے دسویں حقیۃ کے بھی نہیں بہونجی ، ابنوا یہ الیہ الیہ حقیقت ہے جوان لوگوں کو مطمئن کرنے کے سفیری اور اپنے میمیری اوار پرلیک کہتے مطمئن کرنے کے سفیری اور اپنے میمیری اور اپنے میمیری اور اپنے میمیری والا برائیک کہتے ہوں کر مطمئن کرنے کے سفیری اور اپنے میمیری کی موازی کے درمیان جو کہ ہوں کے درمیان میں جانے اور ہی اور ایس کے درمیان میں جانے اور ہی ہوں اور اور کے اور اس کی میں اور اور اور کے اور اور اور اور اور اور کی اس شان سے مور میں میں میں درمیات کی اس شان سے بی تین میں درمیات کی اس شان سے بین تعداد کی اس شان سے میں درمیات کی اس شان سے بین تعداد کی اس شان سے بین تعداد کی اس شان سے بین تعداد کی اس شان سے بین میں درمیات کی اس شان سے میں درمیات کی اس شان سے درمیات کی اس شان سے درمیات کی اس شان سے درمیات کی درمیات کی اس شان سے درمیات کی درمیات کی اس شان سے درمیات کی اس شان سے درمیات کی درمیات کی اس شان سے درمیات کی اس شان سے درمیات کی درمیات

چہارم ! حفزت الوہر کڑے اپنے اس علم دفعن لا در منت رسول الله میں الله علیہ وسلم کی نشوان میں معروف اور مین کر سینے سے مساتھ ہی اعلیٰ درجہ سے عابد وزا پر بھی ستے ، آوکر الله ، آآز اور آوت واستخفاریں بھی گڑت سے شنعل رہا کرتے ستے چنا بچہ آبن کٹیرنے ابنی تاریخ (۱) پی آبین ان نہدی سے روایت کیا ہے کہ ؛ ابھی تریق ایک تہا ئی دات نو دنازیں کھڑے رہے اور ایک تہا ئی دات نو دنازیں کھڑے دہے اور ایک تہا ئی دات ان کا لؤکا (لوبت بنوبست ناز بڑھے دہے رہے) ایک نازیں کھڑا ہوتا ہے وہ اور ایک تہا ہے دواری کھڑا دیتا ہے ہوتا ہے وہ داری وہ رہے کو جگا دیتا ہے

نیز آب کشیری نے آبوہ رہے کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ ، یں دات کے تین صے کرتا ہوں ایک مصر زاز میں اور آب کشیرے حقد میں رسول اللہ علیہ وسلم کی حدثیں یا دکرتا ہوں یا آب کشیری نے آبوایوب الفاری سے یہ دوایت بھی معلی اللہ علیہ وسلم کی حدثیں یا دکرتا ہوں یا آب کشیری نے آبوایوب الفاری سے یہ دوایت بھی نقل کی ہے کہ ابوایوب انصاری کہتے ہیں کہ: ایک نازیشے سے کہ ابوہ ریوہ کے اندر کے کمومین بن اورای طرح ایک گھر کے بنی ہوئی تھی جب ابوہ ریو، و گھر سے انسان علی توان سب مجہول یہ دروازہ پر دو لوٹ میں بن نازی جگر بنی ہوئی تھی جب ابوہ ریو، و گھر سے انسان مجہول یہ دروازہ بر دو لوٹ میں بن نازیم سے اورای کارشے میں دروازہ بر دو لوٹ میں بناز شرعتے اور جب داگھر میں دروازہ بر دو لوٹ میں بناز شرعتے اور جب داگھر میں دروازہ بر دو اس بھروں برناز شرعتے اور جب داگھر میں دروازہ بردوں برناز شرعتے اور جب داکھر میں دروازہ بردوں ب

عکر مرسے مروی ہے کہ: الوم ریرة ہردات بارہ ہزانسیسی بیٹھ کرتے اور فرایا کرتے: یں این کا اللہ میں ایک کا اللہ کا اینے گناموں کے بقد تربیع بیر حتا ہوں ۔

بجان من إيتوعبادت كذارى اورخوت وحثيت ضاوندى كى انتهاست

تیمون بن میسو سے مردی ہے وہ کہتے ہیں کہ والوہ ریر ، جرروز دوبار بڑسے زورسے نعرہ کا یا کہ سے تھا کی اور ون آبہ و کہنا اور اس اور کہا کرتے : لات کئی اور ون آبہ و کہنا اور واس اور اس کی قوم کو دہنم کی کا گھا اور وات آبہ و کی اور جب شام ہوتی تو کہنے : ون چلا گھا اور وات آبہ و کی اور فرست اور مون اور اس کی قوم کو دجنم کی کا گھا ہوئی گھا ہوتی ہوتی ان سے اس مغرہ کو کوست اور سے اور فرست اور سے خوالی بناہ مانگ تا ۔

۱۱۰۰ حفرت ابوہریرہ کہا کرتے تھے : کسی بدکارکونعمت سے پربرگز رشک مت کیا کر دکھونکہ اس محفرت ابوہریرہ کہا کرتے تھے : کسی بدکارکونعمت سے پربرگز رشک مت کیا کر دکھونکہ ا کے ثنا نب ہیں ایک نہایت نیز دِنْمَارکوشِنے والا لیگا ہوا ہے لیے جہنم جس کے درسے یں ارشاد ہے :

١١) الجداية والنبار تن مص ١٠٠٠ م

جب جي اس كي آگ دهيي بين فكني سهيم اس كواور بھي زيا وه بحر كاديتے اين-

متعدولوگوں نے حفرت ابوہریرہ کے بارے میں دوایت کیا ہے کہ ابوہریہ اپنے سجدوں میں اسے دافتری بناہ مانگا کرستے سکے کہ میں زنا کروں ، چوری کروں یا کفر اختیار کروں یا کوئی مجبی کہیں گراہ کروں " توان سے پوچھا گیا کہ کیا آپ کو داپنے متعلق ، اس کا اندلیشہ سجی ہے ہ تو جواب دیا ، " میں کیسے بنے وف ہوسکتا ہوں دراں حالیک شیطان (گراہ کرنے کے لئے) زندہ ہے اور دلوں کو پھردینے والا خدار بھی موجود ہے وہ)جس طرح چا ہما ہے دلوں کو پھردیا ہے "

آبونٹان نہدی سے مردی ہے کہ : بی نے ابوہریرہ سے بوچا : آب روز سے سطری دکھتے ہیں ؟ استحول نے ابار کرا ہوں دکھتے ہیں ؟ استحول نے واب دیا : بیں تو ہر مہیند کے نتروع میں تین روز سے دکھ لیا کرا ہوں انکھ اگر مجھے کوئی حادثہ (یعظ موت) بیش مجی اُ جائے تو بھے بور سے ہیئے کے روزوں کا تواب بل جلنے (اور میں دنیا سے صائم الدبرجا دُن)

جب حضرت ابو ہر کرہ مِنی المنّدعِندُ کی دفات کا وقت آیا توروسے سکے، لوگوں نے بوجی : آپ دوستے کیوں ہیں ؟ جواب دیا ؛ بیں تہاری اس دینا (کی مُبَدّائی) پرنہیں روّا، بیں تواپنے سغر کی درازی اور زا دراہ کی کی بررور ہا ہوں (کہ مِن نے سفر آ خرت کے لئے زا بداہ مچھ کھی نہیں لیا) میں جنت کی بندیوں ا درجہم کی بستیوں کی طرف جار ا ہوں ،معلوم نہیں مجھے کھا ں سے جا یا جا ہے گا

(اودکہاں رکھا چاسٹے گا) ۔

کیآآپ تعتورکرسکتے ہیں کہ یوبا دت ، نازگروزہ ، تسبیع واستغفار وعظ ونصیحت ، نوف وشیع گریہ وزاری ، غلاموں کو اللہ کے ساتھ اس کی آزاد کر ناہمہ وقت خدا کا خوف اور شذت کے ساتھ اس کی یا دوا دغیرہ مکوتی صفات ایک الیے شخص میں بائی ج اسکتی ہیں جو اسلام میں سب سے بٹرے گزاہ یعنے حدیث میں مجوبے ہوئے جائز سجھا جوا وررسول خدا ملی اللہ علیہ دسلم پر (بے محابا شب وروز) جبوٹ بوقا ہو؟ اے اللہ باک ہے تیری ذات ، یہ توہبت ہی بڑی تہمت ہے

بہنج انسب باتوں پرستزاویہ ہے کہ البربریرہ کو دنیا سے بالہ دودلت کا حقد بہت ہی کم ملاتھا اس انہیدستی کے بوجو وجو ال بھی ان سے باس آیا اسے ہاتھ کے باتھ صدقہ کردیا کرتے تھے مرافعا اس انہیدستی کے باس سو دینار بھی جب بسیم ہوئی تو الدہریرہ سے کہ البھیجا کہ : مجھ سے غلطی ہوئی میں نے البہریرہ سے کہ البھیجا کہ : مجھ سے غلطی ہوئی میں نے البہریرہ منے جواب دیا : اب تو میں نے یہ تم خرب کروی باتی البہریرہ نے جواب دیا : اب تو میں سے یہ تم دفع کو لیں ۔ آلبریرہ جب آب و بسیت المان سے مرافظیفہ (مشاہرہ جب آب واس میں سے یہ رقم دفع کو لیں ۔ آلبریرہ نے یہ تم دفع کو لیں ۔ آلبریرہ البیری دورت کا مقد کروی تھی ۔ قروان کا مقد کروی تھی ۔ قروان کا مقد کروی تھی۔ تم دوان کا مقد کروی تھی۔ تم دوان کا مقد کروی تھی۔ قروان کا مقد کروی تھی۔ تم دون کروی تھی۔ تم دون کروی تھی۔ تم دون کروی تھی۔ تم دون کو کروی تھی۔ تم دون کروں کروی تھی۔ تم دون کروی تھ

مشششم إصحابه ادر کبار البعین کازانه ابھی گذرنے بھی نہ بایا بھا کہ ابوہر یرہ سے مودی میشن ائم هدیث کی نوعہ کا مرکز بن گئی تھیں محد شین ان کو بر تھے ستے ، جو حدث یں سیمے ثابت ہوتی ان کو را بینے سن گردوں سے سامنے ، بیان کرتے اور جو بیجے ثابت زمجو میں ان کو الگ کر دیتے اور ان بین جو ضعف یا خامی موتی اس کو بیان کر دیتے سننے (ان کہ آنے والے علاء مدیث اس کی ادران یں جو ضعف یا خامی موتی اس کو بیان کر دیتے سننے (ان کہ آنے والے علاء مدیث اس کی ہوتا ویں اوران پر رہے گئی ہوں اوران پر رہے گئی ہوتا ہے دیتے مدیث کی کتاب ان سے خالی رہی تھی نہ کو تی مدیث کی کتاب ان سے خالی رہی تھی نہ کو تی مدیث کی کتاب ان سے خالی رہی تھی نہ کو تی مدیث کی کتاب ان سے خالی رہی تھی نہ کو تی مدیث کی تاب ان سے خالی رہی تھی نہ کو تی مدیث کی تاب ان سے خالی درائی اوران کے مشنی ختا نہ مدیث کی شعب امام عالم مرتبی ہیں توم دکھیں (دنیا میں پیدا ہوں)
من کئی شیعہ امام عالم مرتبی ہیں قدم دکھیں حدیث میں ختا ہ اورائی جہتے دین میں تھیا و اورائی جہتے دین

كالجى مركز توجه وامتمام بن حكى تقيس جب الوبرريه كى كوئى حديث محيحة ابت موجه تى تواس كيمقابله میں کسی کویمی کلام کرنے کی مجال نہ ہوتی ہجراس مسلک کے جوابراہیم نعنی سے اور فقہ اکو ذہیں سے اہل الرائی کے بعض مشائع کے بارسے میں بیان کمیاجا تا ہے کہ اخبار آحاد کو قبول کرنے کے لئے انخول نے کچوشطیں لگارکھی تحییں چوشہود ومعروف ہیں سب جانتے ہیں ، لیکن عام ما لک اسلامیہ كح عمبورنقا اورمجتهدين إن كيمسلك مصمتَّفق وستفيحتى كم خودا مام البوهنيفة جرَّع اتى كمتب نکر" سے تاجدار ہیں ان سے بارسے ہیں بھی کسی سے دواہت سے تاہت نہیں کہ انھوں نے اہم *ر*یرہ کی احادیث سے متعلق ابراہیم شخصی ا ودان سے یم خیال فقہا کا موقف اختیار کیا بھا بکر اگراد ہررے کی میچے حدثمیں جوامام الوحلیف کے مغرد کردہ تمرا کطا ہر لیےری اتر تیں نو وہ ان پر بے چوں وجہُرا عمل كياكرست تتصام الوصنية كم ان تتراكط صحت كابعث اور داعى بعى اجتها دواستباطا حكام کا تقاضه ا در صحابی محیدعلا وہ تحیاتی را ویوں سے اِرست میں ۔ یک کسی بھی صحابی کے بارسے ين ـ انتهائى اعتباط درزى متى وجوتف معى ١١م الوطيفه كيمتعلق) اس كے خلات دعوى كرك وه جوا ا ورا نزابر داز معنى كافود الوحنيف كامسلك مد جوشهور ومعردت ا دركما بون مين مدون ہے ۔ تكذيب وترويدكر اسے .

بادجود بھی اُنھوں نے تران کی آیات کی المین تا ویلیں کرنے ہیں دریغ نہیں کیا جن سے قرآن کی اسے مران کی عقیدہ کھا کہ یونا نی فلسفہ ہی وہ حق ہے جس سی باطل کا شاکبہ کہ نہیں ہے برحالا کہ آج نافوی مرسہ کا ایک ادنی طالب علم بھی یونانی فلسفہ کی برب مال کا شاکبہ کہ نہیں ہے برحالا کہ آج نافوی مرسہ کا ایک ادنی طالب علم بھی یونانی فلسفہ اِن مفتی خیر تھیں کہ تھے کہ بیر عقیدت پرست معز لہی وہ لوگ ہیں جواج اور برترعقل کے مالک ہوئے ہیں یعنی ہو بہو ابھی سے مواج اور برترعقل کے مالک ہوئے ہیں یعنی ہو بہو ابھی میں جواج اور معتز لہ کے مب وشتم کا نشانہ مرت ابو ہر برج میں ابو ہر برج میں ابو ہر برج کی ابو ہر برج مال نظام اور معتز لہ کے مب وشتم کا نشانہ مرت ابو ہر برج میں بطور ولیل بیش کرنا برویا تی ہے)

ہم اس بحث کوالول دینا نہیں چلہتے نہی یہ مارا موضوع بحث ہے میکن ہم استاف ابوی یہ ہے سے رینز در کہنا چلہتے ہی کہ اگر آبو ہم ریرہ سسے تعلق ان کی اغراض دخوا ہشات شیعول کی خام شاو افزاض سے منق ہیں (مبس کی بنا پر وہ منتین فکر کی کما ہوں سے ابوہر رہے ہے خلاف اکھوں نے توشیعہ مکتب فکرے ہیں وہ لک کا یعقد اور عنظ وغضب تہا ابوہر رہے ہی پر نہیں ہے بلکہ انھوں نے ابوہر وہ می پر نہیں ہے بلکہ انھوں نے ابوہر وہ می پر نہیں ہے بلکہ انھوں نے ابوہر وہ می پر نہیں ہے بارسے میں تو اس سے بہت بڑھ چڑھ کو غیط وغضب او لبنی ویا نہا دکھا ہے اور خاص طور پر ان وہ ان برزگوں (ابو بہر وعمر) سے بارسے میں تو ابوہر پر ہم سے بررہ ہازیادہ مغلقات اور سے میروپاتھے ابنی کما بول میں نقل سے ہیں جن کو ابوہ یہ سے مشیعہ مکتب فکرگان متاب میں ترار ویا ہے کہ جن بہر بھر ورسے کیا جاسکے ، تو اس کا لازی نتیجہ یہ ہے کہ شیعہ مکتب فکرگان کتا بول میں جو کہ بھر کھی کہا گیا ہے سے سے رکوسب ہی جانتے ہیں۔ اسنا فر کتا بول میں منافیات کو اپنائیں اور تبول کریں (سیسے شیعہ بن جائیں کیا وہ اس کے متاب من منافیات کو اپنائیں اور تبول کریں (سیسے شیعہ بن جائیں کیا وہ اس کے سے تیار ہیں ؟)

موجومه حالات پر اس بحث کوچیڑنا اسسادی مصالح عامد سے باسک خلات ہے۔ اگر الدیسے یہ موقت اختیار نہ کرستے تو ہم بھی لیٹنیا اس بحث میں نہ بڑستے جس پر ہم مرن اس سے مجود ہوسے کہ ابوں یہ سے مہتا ہوں ، تہمتوں اور گراہ کن بیا تات کی تردید کرسکیس جن سے متعلق ان کا دعولی ہے کہ ایس ملی تعیق (سامتین عک رلسیرج) ہے کہ آن سے پہلے کسی کو نصیب نہیں ہوئی "

حفرت ابوہ رہے کی سیرت سے متعلق یہ ایک مختفرسا خاکرہے جس میں ابوہ رپردہ کی پاکیزہ زندگیسے ان سمے معاص حلی ہونا بعین اورجہ و رمحہ زمین وعلا، السیلم سے قلوب میں چودہ سوسال سے جوان کاعلمی مقام ہے اس سے متعلق المیسے مقائق اُسٹے میں جو عیاست کس ندمیت سنیں سکے۔

ہُم منا سبیحتے ہیں کہ حفرت ابوہر پر ہو کاسپرت سے متعلق اس مختفر بوٹ کو علامہ شیخ احتراکر مرحوم سے بیان پزھتم کریں ۔

سسند امام احدت جومتق موصوت كتعقق وتعليقات كه ساته شاكت مورس به مستد المحمدة الله مورس به مستد المورد كل طباعت المحمد المراء كل طباعت المحمد المراء كل طباعت المحمد المحمد المراء المحمد المراء المراء

بلاستبر بارسے دمات میں سنت وحدیث کے وشمن اعدادا سلام نے جوم زه مرائی کی ہے اور ابو بریدہ لیرطعن وشنیع سے ول سپی اور شفف

كابومظا برهكياب اوران كى صداقت وديانت اورروايت حديث کے بارسے میں توگوں کے دلوں میں جوکشکوک و شبعهات بپیدا کئے ہیں إدا اسی قسم کی جوا ورکمینی حرکات کی ہیں ،اس سنے ان دشمنان اسلام کا واحد مقعديه يبيكراني ميتيواا ورميني روسيى مبلنين كےنعش قدم يرحبل كمر خود نرجب اسلام مح معلق توكوں كے دومنوں ميں شكوك وشبهات بيل كرفي من بزع خود كامياب موسكيس اكرجه ظاهر مين تووه وعوى كرت می کادا مقدر توید سے کہم (ندمب کے معالم میں) مرت قرآن بر ا ہاری دائے کے مطابی جو مدینی صبح بی آن براکتفاکری اوران کی ما کے میں صرت وہی حدیثیں میں جون کی ہیں جوان کی اغراض دنواہشات محدمطابق ادراكس مغربي تهذيب وثقانت ادر يوربين معافرت ست سم الباك بورجس كى ده بروى كررسيدي (نفرف يدبك) ان مي كا كونى فرويمى خود قرآن عظيم كآيات مي السي ادمليس كرف سعنهي بوگا جن سے قرآن کے الفاظ سے معنی ا در منبوم اس زبان (عونی) کے معیٰ اورمغہوم سے خارج ہوجاتے ہیں جن قرآن ازل ہوا ہے مرت اس منے مرقرآن كويبى ابنى خوامهشات اوران اغراص دمنفاصد كيم مطابق بنايج جن کے دہ درسیانے ہیں .

اس معاطمیں یرگز: ه اسلام کا بہالا ڈشمن گرده بی نہیں ہے جواسلاً پر (عراح طرح سے) حلے کرد ہاہے بلکہ ان کے بیشوا اور مبنی رواغواض پرست دشمنان اسلام توقد یم زماند سے ہی اسلام بیالیسی کمینی اورشیس کرتے چلے آئے ہیں، گراسلام ہیشا بنی داہ پر گامزن لالم ہے یہ اوسک (اسلام سرخلان چینے جوالے تے رہے ہیں اسلام ان کی چیخ و پچار کو مستا کے نہیں بلکہ یا تو وہ ان کیسے دشمنوں کو دیا وقارا مرازیں) نظرا ہوا ترکوا ہوا ان سے گزرجا تا ہے اور یالان کو شرای دشمن گروان کڑان کا مرکمی دیتا باور) تباہ دار بادکر والگہ باور جمیب بات یہ ہے کہ آپ وانسے طور

برجسوں کریں گے کہ یہ موجودہ زیادہ کے دہنمن (اسلام کے خلاف) ہو بکواں

کرتے ہیں وہ قریب قریب اُسی کی معدل نے بازگشت ہوتی ہے جو دہ برانے

وشمن (اسلام کے خلاف) ہرزہ مرائی کرچکے ہیں فرق مرت ایک ہے کہ وہ تعدیم وشمن ہے تعدیم وشمن ہے کہ وہ وہ اُسی کے معدل ہے کہ وہ وہ اُسی کے معدل ہے کہ وہ وہ اُسی کے معدل ہے کہ وہ معدل ہے کہ وہ ما اور تقائن سے باخرلوگ سے اُن میں سے مبتیہ کو المنہ جا اس کہ اور اُسی کے ہوئے کہ اُسی کے معدل ہے کہ اُس میں سے مبتیہ کو المنہ جا اور اُسی کے الفاظ کو موڑ نے تو رہے اور اُس کے اور اُسی کے موا اور کھے ہیں اور اس پر اتر انے ہی ہیں اور ہم میں (بندر کی طرح) اُن کی نقائی کرتے ہیں اور اس پر اتر انے ہی ہیں اور ہم اُس کے بعد کی کوشنش میں ابنی برزم کی جا جا اُس کے موث کے ہوئے ہیں جان کو مراش تقیم پر لانے کی کوشنش کرتا ہے۔ اُسی محمد تی ہوئی کیا جائی

بخدایس نے حاکم ابوعبداللہ وفات هنائی ۔ کی کماب مستلا من ان کے خالم الم الا الم الا الم الم ابن خزیم ۔ وفات طاسع ہے کا بیا ان لوگوں کی تردیدیں جبنوں نے ابوبریرہ کے خلاف اعتراضات کے مہن ہبت ابھی طرح دیکھا ہے الیسا معلوم ہوتا ہے جیسے وہ ہارے ان ہمعمیں ہبت ابھی طرح دیکھا ہے الیسا معلوم ہوتا ہے جیسے وہ ہارے ان ہمعمین میں تردید فرار ہے ہیں، فرما تے ہیں: حفرت ابوبریرہ رضی اللہ عند لِاعتراضا کی بوجھا مرف ان کی حدیثوں کورد کرنے کی غرض سے دہی لوگ کرتے ہیں جن کے دلوں کو اللہ جل شاند نے (نور بھیرت سے خروم اور) اندھا بنا دیا ہے اس لئے وہ ان حدیثوں کے معانی شہمنے سے نا حربیں یہ (دلوں کے اندھے کو گوگ

يا توفرة معطَّله (خلاكوبے كارينا دينے والے گروہ) تَجَيمُ يہ صحَّعلق ركھتے

ہیں ۔ اوگ اپنے عقیدہ کے خلاف ابربریہ کی حدثیں سُنے ہی اپنے ندہب کی ہمت میں ۔ جومراس کفرے ۔ ان کور دکر دیتے ہیں ا در ابو ہر رہے کو دمغلفاً گالیاں دینا خروع کر دیتے ہیں ا در ایسے الزامات اُن برائکا تے ہیں جن سے خود اللہ طالبہ ا نے ابوبر رہ کو بری کر دیا ہے ۔ عرف اپنے جیسے بست طبقہ کے با زاری موام کونریب دینے کے لئے کہتے ہیں کہ ابو ہر ایو کی حدثیوں سے استدالال نہیں کیا جاسکتا (وہ توجموئی حدثیں روایت کرتے ہیں)

یا ده خارجی فرقه کے لوگ بن جواست میسلی الله ملیات اور طوار میلانے (ورقبل کرنے) کوجائر لا بلکہ فرنس) سیمھتے میں دکہ بیسب کا فریس ان کو اور کا فرو^ن ہے مہلے مثل کردیا چاہئے) یہ خارجی زکسی امام کی اطاعت کو اپنتے ہیں نرکسسی فلیفدی داس کے ان کا ام خارج سے یوگر سمی جب اینے زمب سے ہے مراسرگرا ہی ہے ۔ خلاف ابوہریرہ کی حدثیں سنتے ہیں اور دلیل وُبران کے درایدان کا جاب وبینے سے ماجز ہوتے میں تواس سے سوا اورکو کی حمیرکار ك ماه ان كونظ نهير آتى كه الوهريره برعلے اور طعن وثينع شروع كرنيتے جن -یا وہ تدریہ فرقہ کے توگ ہیں جواس، م اورمسلا مون سے الگ ہوچکے اورکٹ چکے ہیں داس سے ان کومعترلی الگ ہوجانے والنے کہتے ہیں) اور اپنے سوا، کام مىلانو*ں كوكا فرقرار وسے حكے ہیں،*ا ورجوہ _دن اس ازلی تقد*یر کو* استے ہیں جو الد وبرك د بدون كوبدا كرف اوران ك نيك و بركام شروع كرف سو بهل تجویز کریکے اورفیصل کرھکے ہیں (اب دہ کچھ نہیں کرسکتے بندے اب جو کھوکتے ہیں دہ خودائس کے خالق ہیں) تو بید معتزلی حب ابو ہر رہے کی رسول اللہ صلی السّرطليوم معروی عدمیں سنتے اور دیکھتے ہیں جن سے تقدیر کا تبوت جما ہے (کہ اللہ حالیاً ابني ازلى تقدير وتجويف كم إوجو وبندول كرا نعال واعال كيضائق بهي بن وجو کھ کر اسے اس کی قدرت درا ہی دیتا ہے وہ خدا کے قدرت دیئے بغرا نے ارادہ وافتيار ميم ونهس كرسكتا) توده اين مسلك ا وعقيده كدكر بنده ليفا نعال

کاخان ہے اُتر سے کے گئے۔۔ جو مرائم کفر د قرک ہے۔ اس کے سواکوئی بیل نہیں باتے کہ الو ہر میرہ کی حدیثوں سے استدلال کرنا درست نہیں ہے داس سئے کہ دہ حدیثوں میں جوٹ بولئے ہیں)

اس سے بعدلِهام آبن خزیم دحمدا فند بنے حفرت الوہ رہ کے بعض الیبی احا دیث کا وکرفسر مایا ہے جن پر انسکالات کئے گئے ہیں ا ورمچران سے مث نی ووا فی جوا ہات دیتے ہیں ۔

یہ ہے اکی مختصر فوٹ (ادا جالی فاکہ) حفرت الجربريده اوران کی احادیث کے ارسے یں کی کم کر من اوران کی احادیث کے ارسے یں کی کم کر من اورا سائی شریعت کم کر من اورا سائی شریعت اسلام سے المحد من من اورا سائی شریعت واست الل کی اگر دورہ انہیں کم ذبالوں کا فیصلہ اور محکم علی تحقیق کا انہی بر کی ذبالوں کا فیصلہ اطفی ہے می تاریخ میں مداد ہے۔

م مواکر الوریه اور آن کی کتاب اضواعلی السنة النبویه سے متعلق

یں نے جس وقت اس کتاب کا مقد مرطبع لکھا تھا اور اس سے خسمن بیں ڈاکٹر الجوریہ کی کتاب

کا بھی مرمری ذکر کیا تھا اُس وقت میں نے ان کی کتاب پر انہائی عجلت میں طائرا نہ نظر والی تھی اور
اس کے انتمات سپر وقلم کردیئے تھے اس کے بعد جب میں نے حضرت الجوہر پر و سے متعلق ان کی تحریر
پر تور وخوش کیا اور جونر کے عبارتی اور قصے کہانیاں م خول نے سنا فی ہیں ان سے عقلہ بحث کی
تواب ہیں پورسے تور و صدر کے ساتھ مذکورہ فیل حقائق جزم ولقین سے ساتھ بیان کرسکتا ہوں:
اول این خص دومروں کی ایمی نقل کرنے کے بارسے میں قطعا قابل اعتما و نہیں ہے یہ بسااوقا
میں کی مربح عبارت نقل کہ لم ہے اس میں اپنی طرف سے الیسے الفاظ الم حاصے ہودا سی خوام شرک موجود میں ترمی اس کے خوام شرک موجود کی جائے ہودا سے اور اس کا مطلب وہ جوجو الفاظ کم کو یہ ہا ہے۔ اس موال نہ با اوقات اپنا مطلب
برکا لئے سے سئے اصل عبارت میں سے بھے الفاظ کم کو یہ ہا ہے۔ دریا امنا فہ باقطی ہریا علی خیاشت ہے
برک بعد معنف قابل اعتما و نہیں رہا ہا۔

اس طرح بسااد قات قاری کوزیب وسیندا ودگراه کرنے کی غرض سے حبشخص کا قول ہو تا ہے اس کے بجائے کھی اورشخص کی طرف مسوب کردیتا ہے (یہ بمریح مہتمان اورا فترا اسم) حفزت ابوہ رکرہ ہ کے متعلق اس نے جو کچے کہا اس بر تنفید کے دولاں اس کی مثنا لیں مجتزت آئجکی اب

بهارېم چند شالیس قارئین کے سامنے اس کی علی المانت وویانت "کاپروه چاک کرنے اور اس کی ملمی عقیق (سائنڈیک رلسیرم) کی بول کھو لنے کی غرض سے بیش کرتے ہیں ۔

(1) ابی کتاب اضواء علی المسندة معنی ۱۶۱ کے حاشیہ نمبر ۳ میں حفرت عَبَدَاتُہ بن عمرہ ن دراص بنی ادّ پرعنہ کے متعلق ککھتاہے ۔ ا دراس تول کوحا فظ آبق حجرعتقادن کی طرف منسوب کیاہے کا آبن حجرنے نثر ع بخاری فتح الباری ص ۲۲ اے اپر یہ لکھا ہے۔

حالانكه (جس كاجی جلب فتح الباری أنها كرد يكھ بے ، فتح الباری میں" عن النبی كالعنظ مطلق نہیں ہے دصرف میرویہا للناس"کا لفظ ہے)"عن النبی ید نفط صرف ابور بدہ نے برجایا ہے (تاكرا بوم ريرة كى طرع عبدالله بن عروب العاص كى روانيون كو ... جوابوم ريرة سيمي زيا ده حديثون کے راوی ہیں ۔ جبولا تا بت کریکے) اوراس لغلکوھا نظا بن مجرکی طرف عرض اس فوض سے منسوب كياسيه كه (حافظ ابن حجر كن خصيت سعم تنا تركر كه) قارى كورسول الشرسلي الله عليه وسلم يحلبال لقد صحاب کی عدینوں سے إرسے میں شمک و تسبیل اوال دے مرت إس بنیاد برکہ وہ سمان الرکتاب (کعب احباروغیرہ) کی زبان سے ان واقعات کومبی مُسن لیا کرتے تقے جروہ گزشتہ توموں کے بالیے مين بيان كياكرت تصعيم أن من سع بعض حفرات (جيسه الوهريره، عبد الله بن عمر ووغيره) كذات · توبوں سے تصول کے طور پر (لبزمن عبرت) ان کولوگوں سے سے میان بھی کر دیا کرتے ہے لیکن محقق الموس بياه أن برد ازخود) يتهمت باند هيترين كالوه ان روامتون كورسول الليصلي الشرعليين كى طرف نسوب كروياكرست يقف (كريول الله صلى الته عليه وسلم نے يدفروا يا بنے) ا دراسى (اكب بہتان ترامشی مرلسب نہیں کرتے بکہ اس د بہتان) وصافظ ابن جرکی طرف منسوب کرتے ہیں کہ ابن جرنے . . عالانک آبن جرف یه برگرنهس کها دیه بهتان برمهتبان ب حاتظ ابن حجر اجیسے طبیل القدر امام حدیث توکیا، کوئی مسلمان بھی سے جوان السابیت کی تاریخ کے نا دروروزگا رجلیل القدرستیون اصحاب) کی راست گوئی، دین مین خینگی اوراللد کے اوام و نواہی کی صور پرسختی سے قائم رہنے والی جاعت سے وا تف ہو۔ اُن رالیں تہمت ہرگز نہیں لگاسکا اس لئے ک یصحابر حوب اچھی طرح جانتے اور یقین رکھتے ہتھے کہ چھوٹوں پرامٹد کی بعنت ہے اور خفیہ ہجے "ادر ' ظاہر ہے کہ النگر کے ڈیمنول (منکرین عدمیت) کے دِلول کی سکین اورانکھول کی مختلہ کہ کا موجب

اس سے بڑھ کرا در کوئی مہنا ن نہیں موسکنا جو ابوس یدے نے ایکا لیہ۔

۳۱) ابو کمآیده ابن کمآب اضواع علی السنده النبویده کے صفحہ ۱۱۵ پرالبردایدة والنبلیه مس ۲۰۰۱ ج ۸ کے حوالہ سے حافظ آبن کیڑکی اکید روایت نقل کرستے ہیں کہ ۱-

> عمردونی المشدعنهٔ) نے داہل کتا بسکے شہور عالم) کعب احباسے کہا، تم دسول الشعصلی الشیطید دِسلم کی صرفیس روایت کرنا جبوڑ دو درزیس تم کوسرزین تسسیقی میں نظر بندکرودن گا۔

ریه حافظ ابن کثر میرمهمهان به عافظ این کثر کی عبارت کے الفاظ یہ ہے:۔ لانتوکس الحصد میسٹ تم اگل نوموں کی ہائیں بیان کوا جیور "عن ایک دل" دو۔

عن دسول المله کالفظ قطعًا نہیں ہے (جس کا جی جاسے المبد اید والمنظ ایدہ آٹھا کر دکھے سلے) برم و بی محقق ابودیہ کی زبانت اورعلی ا انت سے جوائیس ابن کمٹر کی اس مربح عبارت میں تحولیف کرسنے کی اجازیت ویتی سیے مرف اس (ناپاک مقصد) کونا بت کرسنے سے کہ کعب اجار (امرائیلی دوایات کو) دسول الندعسی الندعلی ہوئم کی طرف نسوب کرسے بیان کیا کرستے ستھے اوج عابر کؤ ان سے (یہ ، عدیثیں لیا کرستے (اور دوایت کیا کرستے) متھے

پروه بهتان سیم بی کاجال گوگذر پر جیسے میہ وی متشرقین نے درت اس غرف سے بھیستا ہے کہ وہ دین اسلام بیں بہو و بیت سے نفوذ اوراش کا ابت کرمکین دکراسلام کی تشکیل ہے ۔ کا دوہ دین اسلام کی شکیل ہے ۔ کا دوہ دین اسلام کی دوراش کا بہور ہوں کی زبان سے نکلی ہوئی بات کو (طوط کی طرح) ہارسے اس علی مقتق " آبور بہت می محرا اسپ اوران کا جودی مستشرقین دکونوش کرنے کی خوش سے ہارسے اس علی مقتق ہیں تجہ میں ہوئے وارد ابن گفر جیسے کا ایک محرا در ابن گفر اوران کا میروسیت بر بہنان تراشی کر کے ان سے دوش اس کے مدینے بر بہنان تراشی کر کے ان سے دوش میں میروش کا دیا ہے کہا ہے کہا ہے تھوٹوں کے گواف گرہ کرٹ بھیری دوش ولیے فرستے کے ان کھی میروشیتے)

ومَوْ) المِيْنَ بِينَ ابْنِ كَمَاب كِيمِسْنِي ١٦٠ ابدِ ابن كَثْيرِي كَمَابِ ابْدِد ابدِيم والمنهايين ابن الم ن مركب والدست وكلعت بي كر: - حفرت عمرضی امندعت نے آبی ہرنرہ کو دھمکی وی تمی کرتم حدشیں بیان کرتا چھوڑو و ورندیں تم کو (تہا رسے وطن) مرزمین دوس ک^{یا کرو آبی میں نظر بندکردوں گا۔}

يلامض دوس ا والوم ررة كي زادتي سبى الوريه كي حفزت عمرا ورا بن كنيردولوب بربهة إن ترانی کاشام کارسید، حضرت عرف الوم ریره کونهیں بلکه) کعب احبار کودهمکی دی ہے۔ جیسا کا آب کٹر كى مرتع عبادت ہم ا درنقل كريكے ہي كه : حفرت عرنے كعب احبادكو كملہے كم تم اگلی توموں سيسنے امتول کی روایات بران کرنی چھور دو (اس عبارت میں ندا در بریرہ کا وکرسے زمرز بین دوس کا) (۴) استاذ الموس ب نے اپنی تما ب می*ں حضرت ابوہ بریرہ کیر بھٹ کے دوران م*تب در مقاما بالسى صرت عبارتين نقل كى بيرجن مي حفرت عروه وحرت عائف وحفرت عثماً ن حفرت على وغير صابّ (ضى الندعنهم)كا البرمريره كوهبوما كينه ا وسمجينه كي تقريح بها دريجران نام روايتوں كو آبن فتيبه كي طرن منوب كرويات كوابن فيتبه ندريتام روايتي ابني كذب تاويل مختلف الحدميث مي نقل كي بن (ا درائی اس حوالہ ک ایمیت جتا ہے کی غوض سے اپنی کماب اضواء علی السندہ کے عاشیاں ابن فیلید کے عالات مکھے ہیں اور تبلایل ہے کہ : اہل سنت کے ہاں (اُن کی حایت ہیں) زور سیان ا ورقوت استدلا استعادا كاسها بن قينبكا ودبى مرتب ومقام ب جومعتر له كے إن دان كيمايت یں ، جاحظ کاسیر۔ اس ۱ ابن قتیبر کی شخصیت کو جھلنے ، کا مقصد صرت پڑھنے والے کو یہ تا ٹر د سے کر وصوكا ويتأا وركم أه كرناسيه كما ابن تيسر جيسا شخص ص كامرتبرا ورمقام ابل سنت والجاعت كيال آنا بنندہے اُس کا ابوہرہ وہریتنفیکرا اس ام کی دبیل ہے کہ ابوہ بید نے جوہوتف ابوہرہے بارسه مين اختيار كياسي كه وه رسول التدميلي التعرعليه وسلم كي طرف سوب كرسك مجود في حدمتين دمات کیا کرتے تھے، بانکل سیمے ہے۔

حالا کرواقعہ یہ سبے (جس کاہم اس سے پہلے بھی اظہار کر بھکے ہیں) کہ آبن قیتسرنے توابی کما ب تناوس مختلف المحد میٹ تصنید ف ہی اس غرص سے کی ہے کو سحا ہرام کے عہد سے ہے کوان کے زمان کے اگر حدیث پرجن لوگوں نے طعن توشیع کی ہے ان کی تروید کریں اور ان کے مسکت جاآبا دیئے ہیں اور تبلایا ہے کہ یہ اگر حدیث پرطعن قرشین کرنے والے (دینمنان اسلام) نظام اور اُسی جیسے مکتب اعزال (عقلیت بیری) کے دومرسے سربراہ ہوئے ہیں اس کے بد آبن قیبہ نے ان (الزالات اور)گالیوں کی فہرست بیش کی ہے جو فظام نے حفرت آبی بحومدین ، حفرت عراض کا فہرست بیش کی ہے جو فظام نے حفرت آبی برایرہ وغیرہ کہا دصحابہ رضوان الدعلیم کو دی ہیں اس محصر الله معلی ، حضرت قبد الذام کے نہا بیت مطوس جوابات دیئے ہیں اوران محابی سے براک کے تعدان میں سے ایک الزام کے نہا بیت مطوس جوابات دیئے ہیں اوران محابی و تحمین کی ہے۔
کے تعداق جو بہتان نظام نے بائد معاہ ہے اس کا بر دہ چاک کر کے نظام کی خوب تجہیل و تحمین کی ہے۔
تو تار سے اس ملی محقق (بوری یہ نے ابن قیبہ کی کتاب سے نظام کے مائد کر دہ کام اعتراضات والزالات کو ابن تعیبہ کی طون منسوب کر دیا (کدان صحاب کے متعلق ابن تقیبہ نے یہ کہا ہے) یہ ہے والزالات کو ابن تعیبہ کی طون منسوب کر دیا (کدان صحاب کے متعلق ابن تقیبہ نے یہ کہا ہے) یہ ہے بارسے اس عہر جا م کے علی محقق "کی علی المانت ودیانت ۔ (چو کہیں سے)

(۵) ابوی یہ اپنی کتاب سے صغے ہوا ہرم وم سید دشید دضا کا ایک بیان کفت ا حبارا وس فہر بن منبہ کے بارسے میں نقل کرستے ہیں کہ : سید درشید رضا نے کہا کہ :۔

ومايىل مى يناان كى المووليات بىن كاملوم كرنام ردانيون كى ياان يى سے دون و اوا لمو قوفة منها ترجيح البيها دوائيوں سے مرجع يى دون خون بى راورائى كى ساخة ميد داخة نهيں بين ،

حالانکرستیدرشیدرفناکی عبارت بیسه : .

ا دراحادیث کے متعلق ہیکن نفظ تلک کالدینے سے مبارت کا مطلب بیم کھیا کہ دم نامرائیلی بلکتام محاب کی کل کی کل روایات کا مرجع بھی ورشخص ہیں اورسب کی سب روایتیں مشکوک ومشتبہ ہیں ہی (اور یدہ کاوہ ناپاک مقعد سے جس کے تا بت کرنے کے وہ ور پے ہیں۔

اب آپ ہی نیصد کیجئے ککسی بڑے عالم کی صاف و مرتبے عبارت میں اپنی من مانی بات کو خابت کو خابت کو خابت کو خابت کو خابت کو خابت کر اکتنی زمروست ولیری ابت کر سند کی برد کر دست ولیری در موکہ وہی اورکتنی در می مجرانہ جولسازی ہے۔ وحوکہ وہی اورکتنی در می مجرانہ جولسازی ہے۔

مجرا نظمی خیانت کی یہ چندالیی وامنع مثالیں ہیں جن میں ورہ برابر بھی عجت کی مخائش نہیں یہ فطعی طور برابر بھی عجات کی مخائش نہیں یہ فطعی طور براس است کو تا بست کرتی ہیں کہ آبور یہ اپنی کتاب میں جو صاف وحری عجارتیں لینے دعوول کے تبوت میں نقل کرتے ہیں اور کس طرح ہے باکی کے ساتھ ایک بات کو دو مرے شخص کی طرف منسوب کردیتے ہیں ۔

دیں نے تام مستشرقین کی کتا ہوں کوپڑھاہے) میں عین سٹ برہوں کہ کڑسے کڑ متعصب اور جعل سے ڈمستشرق بھی آتنی بیباکی ا در دیرہ دلیری سے صاحت ا ورصری عبارتوں میں قطع بریر کرنے کی جراُت نہیں کرسکاجتنی دلیری سے ابوں یہ بنے" یہ کا رنا مہ" انجام دیا ہے۔

اباً ب بی متبلایه اس علی او تحقیقی "کام کرنے والے مصنف کی علی ا ما نت د دیا نت سے متعلق آپ کی کیا رائے ہے وریا محتق سے یا رسرن ")

ا ب (فربیب کاری اور دسیکا بازی) کی مثنا ل بین مم الجهر بریدد کیمتعلق اهور بید کایا دعویٰ بیش استے بین که وابو بربریژهٔ تدلیس کیا کرنے شعص « دوهودُ ویاکرستے شعصی پر پہلی مثال! تام علا دوری اس پرسنق میں کہ الوہ رہ ہو الیں حدیثی کورسول اللہ ملی اللہ علیہ مثال! تام علا دوری اس پرسنق میں کہ الوہ رہ ہو اس محول نے آب کی زبان مبارک سے نہیں بلکہ کسی و دسرے صحابی سے شنی ہوتی تھیں اس کا ام (علم اصول حدیث کی اصطلاح یں اس سال ہے ا در تام علا واس فعل کے جائز صحح اور صحابہ سے تابت ہونے پرشفق ہیں جسیا کہ مرسل صحابی کی بحث میں آب پڑھ چکے ہیں) اور هر ف الوہ ریرة ہی الیسانہیں کرتے تھے بلکہ ان کے علاوہ اور جبی بہت سے صحابہ بلکہ کبار صحابہ کالیس کیا کرتے ستے (اورالیا ہونا ناگز مرجی مقاب سے کہ مرصابی موجد تی میں حضور علیہ العملاق والسلام کی خدیمت میں حاضر نہیں رہ سکتا تھ الای الام میں اور تقریب اس احتا دورا عال وافعال کو حاض بن سے معلوم کیا کہ تا تھا اور صحابہ جو کہ سب سے سب عادل اور تقریب اس احتا دکی بنائج وہ باتکلف رسول الدر صلی اللہ علیہ و کہ کہ مرسی کے سب عادل اور تقریب اس احتا دکی بنائج اور بائکلف رسول الدر صلی اللہ علیہ و کم کے اس تول یا فعل کوروایت کرتا تھا اور بائکل صحیح ہوتا تھا)

سین استاذ ابوریہ اس ارسال دیرک واسطر صحابی) کو تک کیس دو حوکردی کے
ام سے تعبیرکر کے علاء اصول حدیث کے دہ تم اقوال نقل کردیتے ہیں جوا تحقوں نے مُدائس
دادی دو حوکہ دینے والے دادی) کی جرح دینتی اور اس کے ناقا بل اعتماد ہونے کے ارسے
میں اصول حدیث کی کما بول میں نقل کئے ہیں تاکہ وہ اس دجعاب زی سے یہ تا بت کرسکیں کہ
علاء اصول حدیث کے اصول وضوا بط کے مطابق ابوہر ریاف کی حدثیمیں (ہے اصل اور) تعابل
اعتبادا و دنا قابل استدلال ہیں ۔

دومری مثال! ابور یده ابر بررة برجوت برسنی دبینیاد تهمت لگاتین اوراس کے بعدعلا داصول حدیث کی تعریحات نقل کرتے ہیں کہ: جوراوی رسول الله صلی الله علیہ وسلم برا کیب مزیر بھی جوٹ بولتا ہے اس کی اگلی بھیلی تھا حدیثوں برسے اعتماداً تعمیما تا ہے اور وہ استدلال کے قابل نہیں رہیں اور بعض علاء تواس کو کافر کہ کہتے ہیں ۔ اور علاد اصول حدیث کے اس صابط کو ابو ہر برہ برجب پاس کردیتے ہیں با نفاظ دیگر وہ دلیل کا ایک بود وصفی کی کے طور برا کی خود ساختہ اور ب بنیا و مقدم رہنا تے ہیں اور بھیردو سرا جزو کہ وی کے طور پر ایک سلم ضابطہ اس کے ساتھ لگادیتے ہیں اور پھر ان دونوں جزوؤں سے اپنی مشادک مطابق نتیج بکلنے ہیں اور بڑی خود یہ معظمتے ہیں کہ میں نے اپنے مخالفین کا تمنہ اس طرح بند کردیا کہ اب دم بھی نہیں بارصکتے۔ (اس طرق کار کے مطابق ابوم ربرہ کے متعلق ابور یہ کی دلیل اوراس کے دونوں مقدموں کی صورت یہ ہوگی : عدف ی الآم بریرہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے حدیثوں میں جموت ہوئے ہیں کہ وی آفر جو شخص رسول الله علیہ وسلم برایک مرتبہ بھی جموت ہوئے اس کی تا م اگلی بھی جوٹ ہوئے اس کی تا م اگلی بھی جوٹ بولے اس کی تا م اگلی بھی جی حدیث قابل اعتباد الا ان اس کی تا م اگلی بھی کی حدیث قابل اعتباد الا ان اس دلیل کا بہلا مقدم صفی قطعًا غلط اورا ہو ہریوہ مرحم کی قطعًا غلط اورا ہو ہریوہ برکھ کھی تا میں جہانا ہو ہو بھی قطعًا غلط میں بیں حالا کہ اس دلیل کا بہلا مقدم صفی قطعًا غلط اورا ہو ہریوہ برکھ کھی تا علط میں بیات ہوئے ہوئے۔ اس سے تکا لا ہے وہ بھی قطعًا غلط میں بیات ہوئے ہوئے۔ اس سے تکا لا ہے وہ بھی قطعًا غلط میں بیات ہوئے۔ اس سے تکا لا ہے وہ بھی قطعًا غلط ہے ۔

تیسری مثال! اسی طراتی بر الو آیده نے اُغاز بحث میں (حدثیوں کے ناقابل اعتماد بوسنے پر) ید دریل بہیں کی ہے: صنعیٰ کی ۔ احادیث آحادظن (گان) کے لئے مغید برقی ہر کبوی اور گمان حق کے لئے قطعا مغید نہیں ہوتا نیتیے کہ اہذا احادیث آحاد (حق کے لئے قطاً ا مغید نہیں اوروہ) ہم پر کچھ بھی لازم نہیں کرتیں (بالکل میکاریں)

اس دلیل کے پہلے جزوصغی ی کے تبوت کی ولیل کے طور برجوعالا کے مرح اتوال بیس کے میں وہ بھیکہ سیحے اور درست ہیں تعکن دوسرا جزو کبری نا قابل تسلیم ہے (جیسا کہ ہم خبروا صد کے میں جونے ہیں بیان کر چکے ہیں) ابندا یہ نتیجہ بھی قطعا غلط ہے۔ اس سے کہ و نیاجا نتیہ کوئی بھی تیاس الستدلال) اس وقت مکسی اور کسی دعو سے کو ثابت کونے کے قابل نہیں ہو سکا کہ کہ اس کے دولوں جزو (مقد سے صغی ی و کبری) سیحے اور سلم نہوں مگر ابوں یہ ابن تمام تحقیقی مباحث میں محف اپنی سینہ زوری سے اس (غلطا و رنا قابل تسیم) طراقی برولائل ابن تمام تحقیقی مباحث میں محف اپنی سینہ زوری سے اس (غلطا و رنا قابل تسیم) طراقی برولائل بیش کرتے ہیں اور بروانہیں کرتے اور اپنے اس بیاران طرز کی بدولت وہ گزت سے الیے علی ما خذوں اور حوالوں کو یعنے محقیقین کی مربی عبارتوں کو دانے نظریات کی تا کیدیں ابیش کرنے میں کا میاب ہوئے ہیں۔ اگر چھلی اور تحقیقی حلقوں میں عزت واحزام کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں لیکن وربیائی صفحی نہیں بھر اور ان کانقطہ نظر سے قطعًا متعفی نہیں بھر اُن کے دیکھی اور اور کارونظریات اور نقطہ نظر سے قطعًا متعفی نہیں بھر اُن کے اور کارونظریات کی نظر سے دیکھے اور برا اور ایوں یہ ہے بیکس اور ان کانقطہ نظر سے قطعًا متعفی نہیں بھر اُن کے اور کارون خراے کی طور برا اور ایوں یہ ہور کارون نظریات کی طور برا اور ایوں یہ کے بیکس اور ان کانقطہ نظر اور سے سے یا ایکل مختلف اور اور کارون نظریات کی طور برا اور ایک اور ان کانقطہ نظر اور سے سے یا ایکل مختلف اور

متفاد ہے (اس کا اسے ابوں یہ ا ہے دعو کول کی اگیدیں ان کی عبار تول کا حالہ ہرگز نہیں دے سکتے) اس کے باوجو دا ابوں یہ نے بحض اپنی کتاب کے ان ساوہ لور پڑھنے والوں کو گراہ کرنے اور رعب جمانے کی غوض سے جو نہیں جانے کہ علمی تحقیقات کیسی ہوا کہ تی ہیں اس کی ار خوش نے کی غوض سے جو نہیں جانے کہ علمی تحقیقات کیسی ہوا کہ تی ہیں اس دی ار خوار کی ہوا دکی ہے دیا کہ وہ یہ محسوس کریں کہ اُنو ہو کس تدر تعقیقی کتاب اور کسیا محقق مصنف ہے کہ اپنے دعو کول کے تبوت اور فنظریات کی تائیدیں اتنی کر تا جلاج اراج ہے کہ ایک معبار توں برعبار تیں نقسل کرتا جلاج اراج ہے)

سوم! الموں چاپڑھش اپنی کمینی خوا مشاست کوبنایم صاف او**صری عبارتوں کے سمجھنے میں عما** اورجان **بوجھ خرغلطی کرستے ہی** ا وربڑی سینہ زوری سے اس پراحرار کرستے ہیں

مثال (۱) جیساکہ (آپ ابوہریہ کی تہدیتی کے بیان میں پڑھ چکے ہیںکہ) ابوہ یہ نے ابوہ یہ مثال (۱) جیساکہ (آپ ابوہریہ کی تہدیتی کے بیان میں ہوٹھ کو کھا تی ہے نے ابوہریم کے معن سجھنے ادریان کرنے میں جان بوچھ کو کھا تی ہے مثال (۲) یا جیساکہ (ابوہریم کے کعب سے صدیتیں روایت کرنے کی بجٹ کی بڑھ جکے ہیں کہ ابوہ یہ نے ابوہریم کی تجلس درس میں حا نے ہونے والے تبشیرین سعد نامی ایک

ہیں د) ابوس یہ سے ابوہ میرہ ہیں جس در من سر سر سے دسے جیرت سند ، ما ہے۔
تخص کے اس قول کے منی ہے کہ وہ لبتیر (اپنی حافت سے) حضرت ابوہر میرہ کی ان روا تیول کو
جو وہ کعب احبار سے روایت کرتے ، رسول افٹر صلی انڈ علیہ وسلم کی طوف منسوب کرویتا اور جو
روایت یا ابوہر مربر و رسول افٹر سلی افٹر علیہ رسلم روایت کرتے ان کو کعب احبار کی طرف منسوب
کردیا کرتا تھا ہے جان بوجھ کر غلط بجھے اور بہان کئے ہیں (کہ خود ابو ہر میر ہ ایسا کیا کرتے سنے
مالانکہ یہ نبتیر بن سعد کی حرکت تھی جیسا کہ اس کے بیان سے مساف ظاہر ہے)ہم اس سے بہتے
مالانکہ یہ نبتیر بن سعد کی حرکت تھی جیسا کہ اس کے بیان سے مساف ظاہر ہے)ہم اس سے بہتے
قادئین کو (الوس یہ کی اس میاری پر متنبہ بھی کرچکے ہیں۔

یعیاراندانداز تحقیق در حقیقت کرمتحصب مستشرقین کاب ای انداز تحقیق نے ان مشتقین کو اُن کے بعد آنے والے انصاف بیٹ ندیور پی محققین کی نظروں سے ہی گرادیا ہے اور ان کی تحقیقات کی وقعت ختم کردی ہے (مگر ہمارے کا سلیب محقق ابور یہ اس ککیرکو پیپٹے جارہے ہیں کی وقعت ختم کردی ہے (مگر ہمارے کا سلیب محقق ابور یہ اس ککیرکو پیپٹے جارہے ہیں کہ ول دوراغ پر جوشیطانی منصوبے اور افکار ونظر یات مسلط ہیں دہ ان کو اس پر مجبور کر ہے ہیں کہ وہ اپنی بحث سکے دوران ان مری نصوص کو تکے مرفظ انداز کردیں جن کی ان کو اس پر مجبور کر ہے ہیں کہ وہ اپنی بحث سکے دوران ان مری نصوص کو تکے مرفظ انداز کردیں جن کی

سحت برسلادا مستمتنق میں اور ان حموثی روایات براسکا دکریں جن کے باطل ہونے کی متقین نے تصریح کی سے اور ان تعبول میں بیان کی تعقین کی سے اور ان تعبول کہا بینوں براسکا دکریں جو (گری محفل کے سے) اور ایسے حوالوں سنعتل کی جاتی ہیں جن کی محققین کی نظریں کوئی و تعست نہیں نہ ان کی کوئی مسندے وقی ہے شان سے کہنے والول کا کھھا تہ یئہ ہوتا ہے۔

مثال ! یہی وجہ ہے کہ ابوں یہ سن تریزی مامیحے کہ ابور برجہ کی ہامیحے کہ ابوں دصاح ست میرے بخاری میرے مسلط اور سنن ابن اور بربرہ کی بسکط سرح میں موجود ابور برج کی بسکط سرح اعراد خیارت کی اور میرے کی بسکط سرح داع (چا ور پھیلانے) والی حدیث کو بیرکھی روک ٹوک کے اور بنج کھی دوکر دیا اور اس حدیث کی کمذیب میں خاق اگل نے اور پھیتیاں کئنے کی حد کس بہوئے گئے دراں حالیکہ اپنا مطلب بحالتے کے وقت وہ و تمیری کی کہ آب الحیوات، شرح ابن الحدید، عیون الاخبار اور مقامات بربی اعماد کرلیتے ہیں (مطلب جو نکا نام عیرا)

یہ بربہووہی کرامتعصب شفرقیں کا الماز بحث یحقیق ہے جس کی طرف ہم اس سے بہتے اشارہ کر جیکے ہیں الحوی یدہ نے قدم بقدم انہی کی ہیروی کی ہے (مبارک مو)

مثال دا) ملاحظ زای نمبرنجر (برمن داکرابرنگر) اوبرریة کے معلق کہاہے:

الديرية بسيركاري كى وجدس وريني كموسة مي مبت معا واستقد

اس فقرہ میں اگرچہ ابی ہریرہ کی طرن جوٹ کی نسٹ کگئی ہے نیکن یہ نقرہ ٹناکسنگی کے لحاظ سے ' (بوریے ہے نے جوابوہم پر آہ کو مغلظ گالیاں دی ہیں اور تدلیل وتحقر کے الغاظ استعال سکے ہیں ان کے مقا بلر میں تعریف و توصیف کے الفاظ معلوم ہوستے ہیں ۔

مششم إ الدريد في ابن كتاب يربحت دخفيق كددوران شرافت وتهذيب ودادب واتراً كاپيرايه مطلق نهيں اختياركيا ان كة تلم مع بساا وقات البيه كالؤل كونا گوارمسوس بون وال كريما لغاء وكلمات كل جات بي جوعاى ، اور بازارى توگوں كى مجلسوں بيں توسنے جاسكتے ہيں ديكن تعنيف وّا ليف كى د بنا اور كما يوں بيں كہيں ان كانام ونشان نہيں مل سكتا .

م مراد ما الدريد من ما زبت ميس مي المحض رعب جانے كسك ا بنا نظريد بيان كرت ہيں من الله من الله الله الله الله م كه المجوٹ كم من بي كس خرك واتد كے مطابق ز مونا نواہ عما موضوا ه خطاك طور مرا يعنوا قد ے خلات بات بیان کرا جوٹ ہے خوا ہ بیان کرنے واسے نے جان بوج کر واقعہ کے خلات بیا ن کیا ہو خواہ بلاتعدروارادہ) اس کے بدر کہتے ہیں : لیں انڈرکی دسنت ہر بھوٹ بو لنے والوں برخواہ قصراً حجوث بولمی خواہ بلاتعدروارا دہ یہ

البوریه (جوت مے متعلق اپناین بنا برائ کرتے ہیں اوک الیے نتی میں دہ اللہ کا بعث بھیجة ہیں حالانکہ وہ) جانتے ہیں کہ بڑے میں حالانکہ وہ) جانتے ہیں کہ بڑے بڑے میں صحابی محتمین ، فقہا ور بڑے بڑے مل سے بمی خطا ہوجا آب را اور لاعلی میں خلاف واقعہ بات زبان وقلم سے نکل جاتی ہے) مجی وہم ہوجا آہ ہو واقع وی بری بھی بنووں میں بھی بنووں میں بھی بنووں میں بھی اور بھی واقعات میں بھی (اس کے مشہور مقولہ ہے ا کا نسان موکب میں الحفاء والنسیان انسان مجول جوک کا پیٹلا ہے) لہذا است اور بدی کے " اوب و تہذیب " کے اعتبار سے بیتمام حفر خدا کی معنت میں گرفتار ہیں (اس کے کہ الباکون انسان ہے جس سے بھی غللی اور بھول چوک نہوئی ہی خدا کی معنت میں گرفتار ہیں (اس کے کہ الباکون انسان ہے جس سے بھی غللی اور بھول چوک نہوئی ہو ورحقیقت البورید کا اوب واحرا)) فعدا کا عدل وافعات و سی کھی کہ اللہ حوالیت نے جمین نے والوریدہ کے جوان ہو کھیوٹ ہو لیے خدا کا عدل وافعات و سی کھی کی توقیق معطافی اور کی جب ساکہ آب بڑے جھی ہیں۔

متنال (۲) بچر ذرا ان فحش گالیوں اور گستاخانه کلات والفاظ کو بھی بیش نظر دیھے جوا اور دیدہ نے حفرت ابد جریرہ کے پھر صفرت معاویہ کے حتمت کو وہ حفرت ابد جریرہ کے پھر صفرت معاویہ کے حتمت کا ور سجران اربا بہتی ہی کہ مدر معالی اس اندکھی علی بحث و تحقیق "کی مزور معا لفت کریں کے جس کی اس سے پہلے کہیں منال نہیں ملتی ، ذرا و پھے کہ کسی نی کی معلما گا بہاں دی ہیں اور کس قدر ذلیل ترین اوصا ف کے ساتھ ان کا تعاد ف کرایا ہے .

بخدا می اس تناب کویٹھاکا اور تعب کیا کرا تھاکہ یکر کہ کہات ایک تنفس کا احرام کرنے والے بھٹے مطع شخص کے تعم سے نکل کس طرح دہے ہیں ؟ کواسی آنا بی مجدسے ایک ایسے تخص نے جے میں فداتی طور برجانیا بہچانتا ہوں ایک الی بات کی جس سے میراسا را تعجب اور حیانی ختم ہوگی کہ: وکل اناع بالذی فیص سے برتن برجو مقلب و میں جہائی تا ہے ۔ دسی ذات کا کینہ ہے اپنا کمینرین دکھا اداع بالذی فیص سے برتن برجو مقلب و میں جہائی سے سے دسی ذات کا کینہ ہے اپنا کمینرین دکھا ا

منفتم : الوديدة ابن بحث بحقيق ك ووران ابن انفراويت اور ابن انوكم بن كوتاب كرن ك

وُصن میں ۔ اور یہ کروہ الی اچھوتی تعینعات بیش کررہے ہیں جس کی متقدمین کمک کو ہوا نہیں گئی اور یہ اس کے معنوں سے الدیم کی متعدمین کمک کو ہوا نہیں گئی اور یہ اس کو سے الدیم رہے کہ اس کی بھی ہروا نہیں کرنے والے آسٹن سوحا ملین حدیث صحاب و تابعین بھی نا است نارہے ہیں ۔ اس کی بھی ہروا نہیں کرتے کہ وہ عرفا روق جیسے سخت گیر صحابہ کرام پر بھی سے ہیں "اور ہے جری "کا النام لگا ہے کہ اُنھون نے اسلام میں واضل ہو نے والے اہل کتاب کو سجو دا اُن کے بقول اسلام بی اس سے ہوئے۔

يتفركه اسلام مين خفيه طوريه رزند اندازى كرب ساس بات كاموتعه دياكه وه رسول الشرعليا لصلوة والسلام لپر جموط بولیں (اور گھڑی جوئی سرائیلی روایات کپ کی طرف منبوب کریں) اور تحجیریہ صحابہ کام دانی نامجی اور بیوتو تی ہے) انسے اُن حجو ٹی صدیتوں کوروایت کریں اور (اسس جعلسازی کوسیجیئے کے لئے ان میں اتن بھی تھے لوجھ نہ موقینی الور یہ ہے کومیرہے کہ وہ احساس کرسکیں کہ یہ توگ تواسلام میں رہنے ڈالنے والے جعلساز ہیں بلکہ ان کے فریب میں آجائیں او^ر ان سے د وہ معلی صینیں نقل کر ستے رہیں اور اُن کو دہن میں نتفید رنداندازی اور عنا کہ کونزاب كرنے كے بئے أزادا در بے لگام جيوردي كر وہ من كرتے بيري مبكد ان كى تعظيم و كريم بين كيائے۔ پھران (اس شوسی بر البین بہر) نہیں بلک ان ، سے بعداً نے والی نسلوں بھی بے خری کا الزا لگاتے ہیں جن میں ہزاروں الکھوں سرکروہ علمار، فقہار مجتہدین ، محترین شامل ہیں کہ وہ تھی اس حقیقت کو نہا سکے جس کو (بارہ صدی بعد) جارے " الز تھے محقق" (ابوریسے)نے یا یہے اوراً تھوں نے ابنی تماب میں ان حقائق کو درج کما ہے جنکی آمت سے اِن لاکھوں علمار کو مواسک اسمی نہیں لگی ده تواب سے اکیب ہزارسال بہلے کما بوں میں درج ہونی چا بئیں تھیں مگر اُنہوں نے (اپنی المجھی ک وجرسه) السانبين كما يها ل مك كريد ويناك الوسكم مقق (الورير) سف ا ورا محول في اس مهم كوسركيا ادريكة والهول تتيقات بي جواسك بدعلى تحقيقات كارخ بالكل برل ديل.

یہ ڈینگیں ہارے اس انو کھے محقق نے نو واپنی زبان سے اری ہیں ا در قلم سے الم نکی ہیں، ان کی کما ب کے قریب قریب ہم منفے ہر آپ کو ان ڈینگوں سے دوچا رجو نا پڑے گا۔ یہ (ا دت پٹا بگ، دعوسے پیغ درونخوت ا دریہ مقلیا ں مرمن ا کیس ہی چیز کی خرویتی ہیں اور وہ سے اس شخص کی عقل (ک

مہلیے د توت انسان ہے ،

دراصل پاک و بے ویناز سے دہ ذات جس نے عقل کے حقے ہی اپنی مخلوق کو اسی طرح تعقیم اپنی مخلوق کو اسی طرح تعقیم کئے ہیں جیسے رزق کے حقے اکر کسی کونا ل شبینہ بھی میسٹریس اور کوئی رزق سے مالا مال ہے اسسی طرح کوئی عقل وزوت سے مالا مال ہے) مشتقیم است اندا ابور بید کا دعوئی ہے کہ : استحداد ابور بید کا دعوئی ہے کہ : استحداد ابور بید کا دعوئی ہے کہ : استحداد ابور بید کے کشک و شبران کے پاس بھی نہیں ہے نک کشک و شبران کے پاس بھی نہیں ہے نک کشک و شبران کے پاس بھی نہیں ہے نک سکتا اور اُن پر در یالیسی قطعی اور بیش کے کوشک و شبران کے پاس بھی نہیں ہے نک کشک و شبران کے پاس بھی نہیں ہے تا کہ دائیں ہم دائیں ہے تا کہ دائیں ہے تا کہ دائیں ہے تا کہ دائیں ہوئیں ہے تا کہ دائیں ہم دائیں ہے تا کہ دائیں ہم دائیں ہم دائیں ہوئیں ہم دائیں ہوئیں ہم دائیں ہ

اس دعوے کی صواقت کا بیّہ چلانے کے سے ہارے سے یہبت کا نی ہے کہ ہمان اخب د^و (کابوں) پراکے مرمری نظرفال لیں جن کی ،روسے انخوں نے اُن مسلم مودکی بنا لغت اور وید کہے جن كواً مت نسلًا بعدنسل انتحلي الى سبه ان بن سيديند آبول اوراً ن كم مسنين كيام درج بي ر ١٠) دم پرى كى كتاب حيا قالحيوان دم) آبن رشيت كى العماق دم) ابن الى لحديد كى شرح نهى البلاغة ١٨) ابن قتيبه كى المعارف ده نوبدى كى نهاية الارب رو) جا حظك البيان والتبيين اور (٤) الحيوان رمى ابن قيبه كاي عيون الإخبام (٩) آبن بجبيرك رحلة (١) مقريزى كى الخطط (١١) ابن طباطباكى الفخزى (١٢) يَا قَوت كَى مَجْمَا لادبا ١٣١) خطَيَب كَى تاريخ بغداد ١٨١٥ آبن عساكركى سّاريخ د ۱۵) آبدالغاد اکی تاریخ النجوم المزاحق (۱۱) معلوف با شاکی مجیم الحیوات (۱۱) عبدین شرف الدين كى ابوهميرة ود ١) بغلادى كى خزا نكرًا الادب ر٩) تعالبى كى خاص الح (۲۰) تَعَالِى كى تارائقلوب (۲۱) توتحيدى كى الصداقة والصدايق (۲۲) مَعَدى كى مكت اللميان فى مكت العمان (٢٢) تعلوا فى شرح ٧ مية العجم (٢٢) جوجى ن يد ان رعيسا في كى العرب فبل الاسلام الدرم، تاريخ التدن الاسلام ١٠٧) برطانيركى وائزة المعارف الاسلاميله رزى قآت كريميركى الحضارة الاسلامية (۲۸) فوللن كى السيادة العربية (۲۹) ابراهيم يا زىجى كى حضاءة الاسلام (۲۱) فلب همنی ا در ایرور در جرجس ا در جرائیل جبور کی تا ریخ العرب المطول (۳۱) برد کلمن کی

تاریخ الشعوب الاسلامیه (۳۲) قس دیادری) اَبَواهِم لوقاکی المسیحیة فی الاسلام رسی گولدزیرکی کتاب العقیدة والشرویه فی الاسلام

یہ ایک مؤدہ ہے ان ما خذوں (کی بول) کا جن کی فہرست مصنف نے کتاب کے آخیں بڑے فخر کے ماسمتھ بہتے میں بارے فخر کے ماسمتھ بہتے میں ہے ، اور دعویٰ کیا ہے کہ یہ دو ما خذہیں جن میں ۔ ان کے زعم کے مطابق شیکوشبر کے مطلق گبی کشش نہیں اور ابنی کم آبول سے میں نے ایسے ولائل وشوا ہمیٹی کے ہیں جن کے پاس بھی شک نہیں ہیں گئے اور ان میں فدرہ برا برکر ودی نہیں یا ئی جاتی .

ر پی وه صاف اورمری عبارتیں جو کبخاری ، تسلم ، مندآ حد آموطا ، کک ، نسانی ، ترمذی اور حدیث کی مشہور ومعروف اورمعبر کما بوں میں موجو دیں تو ان میں سے جس کومیا ، یہ کہ کرجوٹا قرار ویدیا کہ ان میں شک و تسبہ کی کبخائش ہے یا ان میں ضعف پایا جا تاہے۔

بخاری کی مرسی عبارتوں میں توشک ہے کیک آسکانی کی کمپ نیاں قابل اعتساد ہیں، آسکا کی کمپ نیاں قابل اعتساد ہیں، آسلم کی روائیوں میں تومنعف ہے لیکن تنت بی مصلی سنبہیں اتحد توجوئی عیشی روایت کرتے ہیں میکن آبن الی الحدید میں دوایت ہوئے ہیں۔

مجھے اس سے تو کچھ کہنا نہیں حب سے یہ مرزہ مرائی کی ہے۔ گرمیں ان بزرگ کا گرمیاں مزور کچڑنا چا ہتا ہوں سے جو تو دعہد حا عزکے معرفہ ست ا دیوں یں سے ہیں اور اُنھوں نے الدریدہ کی کتا ب پر نہایت زور دارت تریفا کسی ہے اور ا خذوں دکت حالیٰ کی فرا دائی ا وربہتات پرائی انتہائی ہے نہ دیدگی کا اظہار کیا ہے سے اور پوچھنا جا تہا ہوں۔ اس لئے کہ وہی اس مک معرمیں جدید طرز تحقیق اسائنلفک رسیدہ جی کے علم واربی ہے کہ کیا اس ہروہ مرائی کرنے والے شخص کو محققین " میں یا " تحقیق کام "کرنے دالے طالب ملموں میں یاان لوگوں ہیں ہی شمار کیا جا ممکم اسے جو علم اور تحقیق " کے معن سمجھتے ہیں ج

نهم إلى درسه كا دعوى ب كا كفول في على تفيق "ك طرز بركاب كمى سه بهم و فهناجة اين كا درسك كا دعوى به و فهناجة اين كا بين اختياركيا ب ؟ حديثون كو جائي بركه ا درسيم قرار دين كا بين كا بين كا بين اختياركيا ب ؟ حديث كى موجوده ا ورمتدا ول دين كا بين جو خليات ن وخيره حديثون كا موجوده اس كاكياكرين؟ كيا ان سب كودريا بروكوي ؟ يا ان سب كودريا بروكوي؟ يا ان سب كودريا بروكوي؟ يا ان سب كوتمول كرين ا وركي كو محيور دين ؟ اودكن قاعده ا ورضا بطرك تحت

الساكري (يعنج وحديثين قبول كى جائي وه كمن قاعده كے تحت اور جور دكى جائيں وه كس منا بطہ كے تحت كيا الموريك كى جائيں وه كس منا بطہ ك تحت كيا خالص عقل كي تحت ؟ تو ده كس كى عقل ہو؟ كيا الموريك كى جيسى عقل جس نے ہي اور كه كا محت كي حديثوں كور دكيا ہے اور اسكانى كے حديثوں كو دوكيا ہے اور اسكانى كے تحق كہا نيوں كو تبول كہا ہے اور عبولى ہم كيا بنائيں جي كيا وه سب كى مب جو لى بن ؟ يا يوں كو تبول كي حديثوں كا بم كيا بنائيں جي كيا وه سب كى مب جو لى بن ؟ يا يوں كو تبول كا بم كيا بنائيں جي كيا وہ سب كى مب جو لى بن ؟ يا كھ جي الو حديث عديثوں بن اتباز كيسے كيا جائے ؟

ا بورک نے اپنی اس تصنیف میں جوکارنام انجام دیاہے وہ سرت قاریمی برا نفرادیت اور
اند کھے بن کا سکرجا ناہے کہ تام قدماہ مخترین اورائمہ جرح و تعدیل حد نبوں کے جانجے برکہنے کے
میح تعیقی تواعد دخوا بط اختیار کرنے سے بالمحل بے جرر ہے ہیں ان کی اس غفلت اور بے جری کو
طشت ازبام کرنے والے وہ بہلے اور منفرد محقق ہیں (آج بک کسی بھی محقق کو اس کا) حساس تک نہ
ہوا) اور اس حرب کے فررید حدیث اور اس کے راویوں کے بارے میں محابہ ، تابعین اور اُن کے
بعد کے تام راویان حدیث کے ارسے میں ۔ شمکوک وشبهات بدیداکر نے کاکوئی تھی طریقے ایسانہ بی
جو اختوں نے اختیار نہ کیا ہو (اور کوئی کسرائیسی نہیں جو اُخوں نے باقی رہنے دی ہوں اس کے باوجوز
ان کا وعویٰ یہ ہے کہ بی نے حدیث کی وہ خدمت کی ہے جو اب کم کسی نے نہیں کی وہ بینے مدیثیوں کو
قصہ ہی ختم کر ویا اور راویان حدیث کا جنازہ ہی نکال دیا)

توکیا یہی ہے علمی طرز تحقیق ؟ کیا یہی ہے وہ تحقیقی مطالعہ جوخالص علمی بنیا ووں برکیا گیا ہے ؟ کیا یہی ہے وہ سب سے بہلی تحقیقی تصنیف جس کی نظراج کک کوئی مصنف بیٹی بنہیں کرسکا ہ

یں توشہادت دسینے سے لئے تیار ہول کہ جوخرد مند مصنفین اپنی عزت نفس کا اورا پنی اور اپنے اور اپنے اور اپنے قارئین کی عقل و نور دکتا ہوں کے متار ہوں کے میں ان میں سے کسی ایک سے تعبل اس نسم کی کتاب نہیں لکھی الجو دیدے کے سائے ہی یہ تعرف مبارک ہوا مذمون یہ ، بلکہ عرعز یوز کے تیکس سال کی شت اس کا دنا مر ریم من کرنا بھی مبارک ہوں سے فرنا بلہے اللہ حول شن نے نیازت دہے :۔

(لے بنی) کمیدہ کیا ہیں اعال کے محاظ سے سب سے زیادہ ٹوٹے میں دہنے والوں کا حال د تبلا دُں ؟ یہ دہ توک ہوتے ہیں جن کی کوششش دنیا کی نشک میں ہر باد ہوئیں اور وہ تلم لننبئكم بالانعسرين اعالاً؟ الذين ضل سعيط مدفع الحيوة اللدنيا وهم بحسبلون انسلس حر يهى تجعة دے كم م الجفى كام كد ب إلى .

يحسنون صنعا ـ

آخریں ہم اینا فیصلہ آپ کوئٹ نائے دیتے ہیں :- سابقہ بیا ناٹ سے یہ باسکل واشح ہود کیکا ابدیر کی کتاب اضواء علی السندن المنبویات کی ذرہ برابر علی اور تحقیقی قدر قیمیت اور و تعت بہیں ہوسکتی اس کے دوسب ہیں۔

(۱) اکے یہ کو کتاب علمی اور تحقیقی طرز داسلوب سے بالکل محردم ہے۔

(۲) دومرے یہ کواس کا مصنف علی ا انت و دیانت سے اِ امکل عاری ب

يه فدائ فيصله ہے۔ سنت ارت دے:

اورالله بي من إت كما بادر بي راه حق

وا لَكَّهُ يَعُولُ الْحِنَّ وَهُو يَهْلُكُ ى اوراللهُ يَمَّ السَّ السبيل - كرينالُ كرّاہے -

فصابه فعم مششرقین کانصور سنگسٹ

تاریخ شاد به کداسانی مکون ترسی اتوام اور میرون کی تاریخ شاد به کداسانی مکون ترسی اتوام اور میرون کی مواق الله میرون کی مواق کی

دا، پہانا عامل دین بغض وعنا واور کورا نہ خرمی تعصب نخاجس نے اہل کلیسا کواس پراہیخینہ کیا بھا کہ وہ یورپ کے عوام میں مسلما نول کے خلاف برترین نفرت و بیزاری کے جذبات ہوڑ کائیں۔
کھنا وُ نے قسم کے بے مروبا الزانات وا تہا بات ان کے خلاف توشیں اور بی اقوام کو تمت ہے کھنا وُ نے قسم کے بے مروبا الزانات وا تہا بات ان کے خلاف توشیں اور بی اقوام کو تمت ہے کو آزاد کراٹان کا اولین فرلفیہ ہے۔ چنا نچہ ان صلبی ک کر تبدی میں اکثر و بیٹیتر لولیے نے والے وہ خرم ہی والے آزاد کراٹان کا اولین فرلفیہ ہے۔ چنا نچہ ان صلبی ک نیک نیتی ا ورعفیدت مندی کے تحت ر لیوانے موسی حربات مندی کے تحت سے گھر بار اور وطن کو خیر باد کہ ہر کرمیان حبال حبال ان کو موت و ہلاک ، قسل و خون دیوی، بناہی و لربادی ہے ور ہے حملوں کا سامنا اور یکے بعد و گھرے آنے والی تا زہ دم نوجوں کا مفایل کرنا پڑھ گھرا تھا۔

ں دومرا عا مل سیاسی واستعاری (موسس لمک گیری) تھا۔ بورب کے باوشا ہوں اور فرانرواؤ منے بلاد اسلامیدا ورضاص کرشام اوراُس کے گروونواں کے ملکوں سے بارے میں جس طرح وہاں کی دولت و فردت، کا رضافوں اور تجارت گاہوں اور مرمبز دمشا واب زرخیز زمینوں کی بیمشل میداواد کا حالی تن کھا تھا،

جس سے وہ ایوربین مالک، تعلق عردم ستے ۔ اس طرح وہاں کے اس وا مان داحت دا طبیان اوش ملا تہذیب و تعدل کی الیسی دامستانیں بھی شعبی جوا مہوں نے کہی خواب یں بھی ذدیکھا مت مہذی خواب یں بھی ذدیکھا مت جنابخ ان حکم اوس نے دیا ہ واڑ عیلی سیے سے مقدم یم پرائی فوجوں کی کمان کرتے ہوئے اسلای ماک پر چراحاتی کردی ۔ حالا نکہ ان کے دلوں میں استعاری اغوامن ہوس مک گری ا درسایا نوں کی دولت و فردت کی حوص وطبع کے طادہ جایت می "کا ام ونشان بک دفتا ، مگر قدرت کو کھا در ہی منظور تھا کہ مسلسل دومدی کر فون رائے جنگ کے بعد بھی یہ مال دفر کے دیوا نے مسیمی طراً ورخان بران و منامر اور بڑیت نوروہ فعالی باخترا ہے گھروں کو والیس جائیں ا درجن ریاستوں اور علاقوں بران کا بختر ہو چکا تھا وہ بھی ان کے قبضہ سے نکل جائی اور پر رابس وائی علم آ ور دلون یں حسرت و یاس اور میشی غوں پر بڑمیت دنا واوی کا واغ سے ہوئے اپنے دطن کو والیس اوٹیں نیکن یہ بھی واقعہ یہ کہ آ تا مزدر ہوا کہ یہ گوگ اپنے واغوں میں تعلیا ہا اسلام کی درشنی اورا ہے با یکھوں میں ایسی تہذیب و تمدن کے قراب کے قریب سے و تھے کی وجہ سے دو اسلای علوم و فنون اور تہذیب و تمدن کے سے آئنا مزدر ہوگئے کی اور تہذیب و تمدن کے تا میں مالک کو قریب سے و تھے کی وجہ سے دو اسلای علوم و فنون اور تہذیب و ترترن کے آئنا مزور ہوگئے ک

اگرچ بورپ کے عوام نے توابی اس بیک بنی ودوگوسٹ والبی کوبی بہت غیمت سجھا سے مگو ان کے حکواں اور فواں رواائ معم عزم کے ساتھ والبی ہوئے کہ خواہ کتنابی زمانہ گھے اور کتنے ہی مصارت وہ لی خسارے اُس نے بیٹری مدہ ان اسلای ملکوں پرا کیپ نرا کیپ ون غلبہ حاصل کر ہے جوڈ نیکے معمود بنگ کے اعزا ور تحرکی سنتشراق سے غلبہ بانے میں ناکای کام نہ و کیھئے کے بعد قطی طور برا کھوں نے یعموس کر لیا کہ اسلام یہ برور مسلا نوں کے خلاف نبروا ڈرائی کے بجائے ان کے عقائر قولی اور تدنی کا محروم کے ان کے عقائر قولی اور تدنی کا مجروم کی اور تدنی کا محروم کے اس کے عقائر قولی کے خلاف نروا ڈرائی کے بجائے ان کے عقائر قولی کے خلاف نروا ڈرائی کے بجائے ان کے عقائر قولی کے خلاف کے ان کے عقائر قولی کے خلاف کرنے اور ترین ہور میں اور میں کو نون اور تہذیب و تدن پر ریسسرے کرنے کی تعمید تنی اور تہذیب و تدن پر ریسسرے کرنے والے اگریزوں) کی مختلف جا عتول کی وانے میل بڑتی ہے۔ جواج کے سرابر معروف کار ہیں۔ اور جن کی

تشکیل اسمی قریبی زمانه کمسیمی با در بول اور میروی عالموں سے ہوتی رہی ہے رامین میسائی اور میروی ندسې علما دختلف شجینیں ا ورا وارسے بناکراسلامی ا درمشر تی علوم دفنون اور تهزیب دَمدّن پر دلسیر پ كرنے كے سے اني زندگياں دمف كرويتے تھے) ان منا د ہود ونصار ئی كے اسلام الدمسلانوں سے نفرت وعدا وت اوران کے عناد و تعصب کے ارسے بن توکسی کو تنک و تبر ہوری کیا سکتاہے۔ اگرچہ ا ن علما بهرود نصاری میں بھی ایک الیما انصاف پسندطبقه موجود سیے جس نے خوداس حلقه متعمب سیمی مبلغین کی جا عت پر ساسلام کی حایت میں ۔ صلے کئے ہیں ا وراً عنول نے اسلامی دع بی علوم وننون کے دیا بنت وارانہ مطالعہ انتحقیق کا گچری طرح انہمام کیاہے جوبٹیترحق وانصا مد بر مئی ہے۔ لیکن مستشرقین کی عالب اکثرایت - جو اُج یک بھی اسلامی اورع بی علوم وننون کے مطالعدا وعلمی تعقیق میں مفروت ہے ۔ یا تورہ متعصب بہودی عالم ا وربیسائی پادری ہیں جن کا وا صدمقصدى تعليمات اسلام بستحريف وقطع بريدا وداسلام كى حسين وجبيل صورت كوسين كرزا ا وربگا رُنا ہے ۔ یا وہ استعاری ایجنبٹ ہیں جن کا واحدمقعداسلامی ملکوں کی تہذیب وتمذن اورتو می و متی روایات کی جانب سے مسلانوں کے دوں میں شکوک وشبہات اورا ضطراب دمیجان بدیا کڑا اور اسىلامى تېزىپ ۋىدن كوخو دمسادوں كے ذمنوں بى انتہا ئى سىخ شدہ و كمروہ شكل بى اُ تارا ہے واك وه إمان لورين تهذيب وتدن كواختياركريك بورى فكرى وفري غلاى مي كرنمار موجايك-

(۱) ہراس چیزہے بدگانی اور خلط نہی بیدا کرنا جس کا تعلق اسلام کے اساس مقاصدا ور جوہری اغراض وغایات سے ہو۔

ر ۲) مسلانوں کے عظاء رجال علا دین اور اکا برطت کے اِرے میں برگرانی اور بے اعتمادی پیدا کرنا ۔

۳۶) ختلف دواری اور بایخعوص دورا ول بس اسسای معاننره کی الیسی نصویرمیش کرنا حمل ل بخشاد کی تشارنظراً تا ہوا ولا ناینت اس دودکی عظیم خصیتوں ا در دجال کادکا گلاکھونٹی دکھا کی دیتی ہو۔ (۱۲) اسلامی تہذیب کی جقیقت سے بہت دورا دروا تعدسے بیدید تصوریکتی جسیں اس کی شان دشوکت کو حقروفوارا دراس کے آثار باقیدا درکار بائے نہایاں کی توبین کی گئی ہو۔

(۵) اسلامی معاشرہ کے حقیقی مزاج ادراس کی فطرت سے جاہل دنا آستنا ہونے کی دجہ سے اس کے بارسے میں اپنے ملک و ملت کے اخلاق وعا دات کو سائے دکھ کر فیصلہ صادر کرنا ربا نفاظ دیگر اسلامی معاشرہ کو لوربین معاشرہ بیرقیا سکر کے ان کے اخلاق وعا دات بیر کم لگانا)

(۲) نصوص (مریح) ور دواضح عبارتوں) کو اپنی مرعوم درائے اور مفرد ضدقیا سات کے ابلی بنانا (بانفاظ دیگر نصوص کی من مانی مراویں گھڑا اور اپنی اغراض وجواہ بنت کے مطابق ان میں بنانا (بانفاظ دیگر نصوص کی من مانی مراویں گھڑا اور اپنی اغراض وجواہ بنت کے مطابق ان میں تا وطبی کرنا) ۔ جن نصوص کے دروقیول میں بہت دھری اور سینہ ذوری سے کام لینا (بعی نصوص کے دروقیول میں بہت دھری سے کام لینا ، جس کو جیا با

د ۷ کا کنٹرومبیشتر القصد والارا دہ نصوص میں تحریف کرنا اور بہاں تحریف کی گمجائش رہو وہاں عبارتوں سے معانی بیان کرسنے میں کی فہی بلکے غلط نہی سے کام لینا۔

د ۸) جن افذوں سے حالے نعل کرتے ہیں ان کے انتخاب میں ہٹ وحری اور سینہ زوری مثلّا اوب کی کما بول کے حالوں سے اوئ حدیث میں فیصلے کرنا اسی طرح تاریخ کی کما بول کے قباسیّا سے تاریخ فقہ میں حکم لگانا، و تیمری کی کماب الحیوان سے جو کچنفل کرتے ہیں اس کو توب لوگ بھے تبلائے ہیں لیکن آم ما لک جو کچھ موطل میں روامیت کرتے ہیں اس کی میہ گذمیب کرتے ہیں اور میسب کچھ مون خواہش نعنس کے اتباع اور حق سے انخواف کی خاطر کیا جا تہہدے ۔ یہ ہے و و جا استشراق جس کی نمایاں مصوصیلت ہم نے اوبروکر کس ان مستشرقین نے اسلام اور مسلانوں معملق جرملم ونن تاریخ ، فقر، تغییر حدیث، آوب اور تہندیب و تاریخ اپنی رئیسری (عمل جراحی) کا تختیش بنایا ہوا ہے۔

مستشرین کی کامیا بی کے وسائل ان کی حکومتوں کی بے پنا ہوسلم افزائیاں ، اُن کے پاس مستشرین کی کامیا بی کے وسائل ا ماخذوں کی کنزت و فرا وانی مطالعہ و تحقیق کے لیے ان کی نارغ البالی، ان میں سے ہراکی کاکسی ایک فن یا اس فن کے کسی خاص شعبہ یں پوری مہارت اور خعوصیت حاصل کرنا به وه امباب ہیں جنہوں نے ان کو اس کاموقعہ فراہم کیا کہ اپنی ذندگسی ں اس کام میں مرت کردیں ا درانہی وسائل نے اپنی تحقیقات کو ملمی دنگ میں بیش کرنے میں ان کی مساعدت کی۔ انہیں اسباب و وسائل کی آ مانیوں کی بنا ہے انھوں نے اسادی موضوعات سے متعلق آنی کت ہوں اور تحقیقات کامرا یہ جن کر لیا جو آج کہ خود ہا رہے علی مہی جنے نہ کر مسکے۔

مارے علی دورها عزیں ایک ایسے معافرہ میں خودت و تفریح این میں میں تشقت وا تفاد کا شکارہے - ابذا حسن کام کے لئے یہ مستشرقین اپنی عمرین فادغ کر لیستے ہیں - إن ها لات بیں ہار سے علی دیے لئے اس کاموقعہ کہاں میسرآ سکتا ہے ہے۔

اس کا تربیه جواکه با رسے جدید بیلیمیات کردہ کے سے ان مستشرتین کی کا بیلی کے تباہ کن انوات است جدید بیلیمیات کردہ کے سے ان مستشرتین کی کما بیل اور تحقیقات ہی مرجع بن ہوئی ہیں۔ یہ جدید تعلیم و تربیت یا نشگر وہ سرتا پامغربی تہذیب کے دبگ یں دبھا ہوا ہے، مختلف غیرع بی انگریزی، فرانسیسی اور جرمی و غیرہ نہ افوں سے ان کو کھر تھوٹری مہت وا تغیبت ہوجاتی ہے داس کے نیتجہ میں وہ ان کی تصانیف کا مطالع کرتے ہیں)۔

معلی می افته طبقه کی فریب جوروکی اور فرای استان می مقدرت و فوقیت اور دیانت واخلاص کے مقد میں اپنی تعنیات والمرائی مقدرت و فوقیت اور دیانت واخلاص کے مقد میں ۔ اپنی تعنیات والیفات میں انھیں کے نقش قدم پر انہی کے انکار و نظریات کی دمہمائی میں جلتے ہیں بلکہ مبعن نے توان کے افکار وارائ کو بعینہ اور بحنسہ تقل کرنا بمی شروع کرویا ہے ۔ ان میں کے بعض ایسے حفرات بمی ہیں جوان سے اخذوا سنفا وہ برخ بری کرتے ہیں اور بعض ایسے ذیرک ہیں کا نفر میں میں ویک انکار و خیالات کو نیا اسلامی لباس کیے انا ان میں ویک ہوں اور بعض ایسے حفرات کو نیا اسلامی لباس کیے انا انظرو عاکرویا ہے ۔ میں اس وقت آپ کے سامنے ان کو فیمین کرنا نہیں جا مہا ، آپ استا وا محمد این کا انداز سختین ان کی تصنیف بجو الاسلام میں ویکھ می ویکھ ہوں می جواست آتی کہت فکر کے مسلان کلا فرہ کے ، ایماز تحقیق علی کی ایک روشن مثال ہے ہی جواست آتی کہت فکر کے مسلان کلا فرہ کے ، ایماز تحقیق علی کی ایک روشن مثال ہے کہ بارے مک میں اور کوئی میں ویکھ کا کی دوشن مثال ہے دو ہارے مک میں اور کوئی میں ویکھ کا کہ دوشن مثال ہے کہ بارے مک میں ایک دوشن مثال ہے کہ بارے مک میں ایک دوشن مثال ہے کا دیک میں ایک دوشن مثال ہے کا دوست و ایک دوست و ایک فیمین اور کوئی اور کوئی اور کوئی میں دوست و ایک فیمین اور میں میں دوست و ایک فیمین اور میں کوئی کا دوست کا دائی میں ایک کرائے کوئی کا کی کرائی کوئی میں ایک کرائے کوئی کرائی کرائی کوئی کرائی کرائی کوئی کرائی کرائی کرائی کرائی کوئی کرائی کرائی کوئی کرائی کرائی

اس مزودی تمبید کے بداب بمستشرین کا تسنت کے بارے بس موقف بیان کرتے ہیں ۔اورسنت سے متعلق مستشرقین کے ان شبہات کا ذکرکرتے ہیں جن کی انخوں نے دُھوم بچار کئی ہے ۔ا ورجن سے سبت سعمسلان ابل قلم بمى مرعوب ومتاثر موجيك إن ، جبيساك آب مشابره كرميكي مي -

مت تقین میں تنا پرسب سے زیادہ خطر ناک، سب سے لیادہ الجنہا یہ ا اوراس میدان میں خباتت اور نساد مجیلانے کے اندرسب سے

گولاته او نظریه سنت زیا دومیش میش ام کگری کا بہودی مستشرق کو لڈ تسہیرازیبرہے اس کوعوبی ا خذوں ا قدا امعنفین کی كا بول) سينوب وا تنيت حاصل منى ، جيساكداس الم اورمسال اول ك مثلاث اس كم تخري كارنامون (تصانیف) سے ظاہرہے، بہاں کک کرکٹٹ صدی اورخودہا رے کودس می اس کی تصانیف اور اس كى ملى تحقيقات ستشرّتين كا اختصاصى اوراجم ا فذور بي بى جوئى بى واتسّاد احداين معرى كے نے ا بنی کتاب نجر الاسلام او نفتی الاسلام کے امرتاریخ حدیث کے ذیل میں اس کولڈ کی بہت سی آراد ونغرا کوغیری شکل میں (بغیرام ہے) اور بعض خیالات کودامنے رسی صورت میں (ام لے کر) نقل کیا ہے اور تعريح كى سے كدير كولات بيركي الاء و تحقيقات بن اس طرح و اكثر على حسن عبدا لقا ورشے ابنى تعسنيف نظمة عامان فى تاريخ الفقه الاسلامى تحدا مدارًا ديخ حديث سك سلسله مِن اسمتشرق محتبها ست كا خلامدنقل كيا ب مبياك بم خود يمي اس موضوع براس كى تحقيق اوردائ كاصاف احدوافع تذكره اس كى كتاب العنيدة والمشولية فى الاسلام مى موجو وإتى ب*ي دان كمّاب* (العقيدة والشريع. بت

نى الاسلام) كاع بى من ترجم ألكم محديوست موسى استاد عبدالعزيز عدالحق اورو اكترع للمسسن عيدالقا درنے كيا ہے م مجى اس معام برگو لد كى اس موضوع " مارئ حديث سيمتعلن آراء و نظريات بر تنقيدو تبعره

كرنے كى كوشش كرتے ہيں . اس موقع براس كے ہر براً كران اس مقع ا ور مرفقرہ كے جواب واستقصاد تونہیں کیاجا سکتا، کیونکہ اس سے معے تو اکیٹ تقل اورعلیحد مکناب لکھنے کی خرورت ہے . اس مختصر سے

د بتيه مسغم ١٦٠) اصلای کانام نای وايم گرای جمه لاحظ فرايئے ان که تقالة تصودمنت و تحرکیب حدیث ا ه نام فکرونظرکاچ

ا اگرح پر موحوف تعاب اداره تحقیقات اسلای سے والبن کی کل جلے گئے ہی گراستشراتی ذمین دهکر کے ساتھے میں

ڈھلے ہوئے اپنے بہت سے شکر دیا وگار کے طحد *ہوچوڈ گئے ہ*یں اس *تاری ڈاکٹر* ابودیدہ کی کماب اضواع کی است نہ المحتعل پر کااسلوب جنتی سبی الیساہی ہے ۔ ان محشی رسال میں تاریخ حدیث سے متعلق اس کے تام ترشکوک شہان ا درجا پخفیقات دیحر لیفات کی ایک ایک می مسلم تو دید کرنامکن نہیں اس متعام برتویں اس کی تحقیقات کا عام نقط نظرا دراس کی دب رہے کے خاص خاص خاص خطوط کی نشاند ہی کرنے بری اکتفاکر تا ہوں باتی تفصیلی ترویدا درایک ایک شب بری احتاج اس خاص خاص موقع کے ہے چھوڑ تا ہوں ، اور میں خواے دُعاکرتا ہوں کہ اس زض کی او ایک گی ک خاطروہ میری عرمقد ما در زندگی میں توسیع زادیں .

واکر ملی حسن عبدالقا در نفل قاعام خان الفقات صفی ۱۲۱ پر سکھتے ہیں :
"بہاں ایک بڑا ہی انہ مسلہ در بش ہے ، بہ بہر سبھتے ہیں کہ اس کی کہ تفصیل

افزی کے سامنے بیش کریں و درعا حزی یہ ابہ مسئلہ وضن حدیث اسم ۔ ابھی ترب

نازیک مسترقین کے حلقوں ہیں اس نظر یہ اور خیال کا بڑا عند در إسم کو درا قل بست

کا کر صمتہ المیں صبح نہیں ہے جس سے مستعلی ہے کہ اسلام کے دورا قل بست

اسلام کے عبد طنی کا یہ قابل اعبادا ورضبط تحریث آیا جو او تربقہ ہے ۔ بکر یہ فریر واللہ اسلام کے دورا قل بست

اسلام کے عبد طنی کا یہ قابل اعبادا ورضبط تحریث آیا جو او تربقہ ہے۔ بکر یہ فریر واللہ اسلام کے دیورا میں نور کسی نوں کی تشری

ڈاکڑخن ملی عبدالقاورسے اشارۃ یہ بھی کہہ ویا ہے کہ " یہ ہی گولڈ تسہیر کی دائے اور تعمیّ تَ ہے جس کا انہاداس نے اپنی کما ہے " حلا ساحت اسسلام یہ ہے ،

ان معنفین نے اس نغلسد یہ کی ششریکا اس طرح کارید

(1) اسلام کے اس کدرا دل سی حکوان خاندان بوا میدا در ابل علم دا بل نقوی کے داری اسلام کے اس کدرا دل سی حکوان خاندان بوا میدا در ابل علم دار باب تقوی موریت و در میان شدید کور سی سی می داری سی می می می می می می می می در می می در در می در در می در در می در در می در در می د

ا و ر اسسس طرح بیلی صدی بجری پس ان نتهی ا ور قانوجی احکام کے نمالین کے مقابل میں صدیفی کی خاموش معارضد ہر دیکینیڈی کی حیثیت سے انتہا کی تکلیف دہ شکل فتدارکر لی۔

ری ساط انهی خانین تک محدددر را الک حکومت نود بی ان دحر تین اک مقابل بی معابل بین خانین تا محدددر را الکی حکومت نود بی ان دحر تین الما التیا ا کو خانوش کر ایجا بی آوره بی این خطرات کے موافق حدیثیں کو اس کا فراید بناتی دور دھیں ایج نظر یات کے موافق حدیثیں کو اس کا فراید بناتی دور دھیں کہ ایک تا تھیں کہ تھے۔ حدیثیں دفیع کی جاتیں یا وضع حدیث کی دعوت دی جاتی متی بهار سے اس دعوت کا بنوت اس امرے باسانی مل سکتا ہے کہ ہم کوئی بھی سیاسی یا احتقادی خطانی مسلم النین با سی کی بنایہ اطاد بنت کوئی کر نے اور ان کی بیا وقدی سندوالی احدیث برنز ہو ۔ فہذا یہ احادیث کوئی کوئی کر نے اور انکی بیا کی بنیا کہ موضوع کے کر کر دکر کے کا اغاز مہیت ابتدائی دور میں جو چکا تھا ۔ چا بچہ بنوا میر کا طریق کاریہ تھا" جیسا کہ مفرت میں موجکا تھا ۔ چا بچہ بنوا میر کا طریق کاریہ تھا" جیسا کہ مفرت مقادی نے میز و بن شعبہ سے کہا تھا کہ تم تمل کو مرا مبلا کہنے اور بنمان کے ما تھیوں کوگا کیا دون

ا دران کی صدیتی ل کو واژ ۱۰ دران کے مقابل پریشان ا دران کے حامیو ل کی تعربیت کرو، ان کو اینے سے قریب کرو اوران کی بات شسنوی

اس طرت برسلی کے خلاف امولی کی دنفسیلت کی مدینوں کی بنیا دہڑی . اور بوائس مدینوں میں بنیا دہڑی . اور بوائس مدینوں میں دروغ کوئی ہے کام بینے کی چنداں پر واور تھی ۔ البتر اہم سئلہ توان موگوں سکیم بیار کے کام تھاجن کی طرت ان احادیث کی نسبت کی جاتی تھی . اددان امولی سئے توا ام زمری جیسے ان مورث کے میں اپنے مرکو وزیب سے احادیث وضع کرنے کے سفے اکولو بنا ایا تھا .

ڈاکڑ علی حسن عبدا نقادر موصوت نے اس مقام پرستشرق گولڈ تسہیر کے ام زیری پرالوا ات کو انتہا کی انتہاں کو انتہاں کے انتہا کی اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے ۔ مزوری معلوم ہوتا ہے کہ میں پہال گولڈ کے اُس بیان کو ہوا کا بدا نقل کر دس جس کی کا پی میں نے کہ درس نے دولان ڈاکٹر ساحب موصوت سے لی متی ۔ ان کے باتھ کا کلم اموام دو میرے پاس مزوز موج دسے جس میں ستشرق ذکور کہا ہے :۔

قبرالملک بن مردان نے آبن زبری بناوت کے زمانے یں توگوں کو ج کوئے کے اسے روک ویا تھا ، اور سید اتعلیٰ بن رکعب کے مقابلی قبدة النفیٰ بنا ہا تھا ناکوک کے کے مقابلی آئی اور کعب کی بجائے اس کے گروطوات کرب اس کے بیوالیک نے چا ایک کسی دبیرسے عوام الناس کو دبی عقیدت کے تحت اس قبر النفوه کا چ کرنے برا ادہ کرے چنا پند اس نے زیری کو جوامت اسلامیہ بی تیم ہوا کا فاق شخصیت کے اس مقد کے لئے حدیثیں وضع کرنے برا اوہ کرلیا ۔ چنا پند انحوں نے بہت سی حدیثیں واس مقد کے لئے حدیثیں وضع کرنے برا اوہ کرلیا ۔ چنا پند انحوں نے بہت سی حدیثیں واس مقد کے لئے حدیثی وضع کی ۔ ان بیرسے ایک مدیث یہ بہت سی حدیث یہ بہت سی حدیث یا لائٹ لاشت میں حالے بین محدول کے کسی اور محدول کے اس میں بیار بین ہوا میں والمسجد ی الحدام والمسجد ی ال

انہیں احادیث میںسے ایک حدیث ہے:۔

مهجدا تصنى مين فازير صفا دو مرى سطب

الصلوت في المسجد الاتصلى

بن او پر صف سے تواب میں مزار گنانیا دو ہر

تعدل إلف صلوة فيما عواك

ا کنظرے کی اوریجی حدیثیں ہیں۔

اس ام کی دلیل کر دُمَری ہی ان احادیث کے دضع کرنے والے ہیں ہے کہ -د ۱) زہری مبدا لملک کے دوست تھے اوران کے پاس آیا جایا کرتے تھے -

٢١) دومرے يركجوا حاديث ميت المقدس كوفف كل سيمتعلق واردموني بي ده

سدى كى سادى مرت زېرى كىسندسى مروى بى -

ر ایک بنوا میہ کوان ا ما دیٹ کی نشروا شاعت کی جوان سے مطلب براً ری سے سے مند يمس جائت ومرت كيون اور كيسه بوئى ؟ اوراً عنون ف زيرى جيد مردما لمح كووضع حديث سك مديم كيليمنت الكرليله ا وداستها ل مجى الساجو ادّى تسم كادلين ال د زر کی طمع) مز تقا بلک محف وحوک وی اور فریب خور دگی کی نوع کا تحقا - إن سوالات كاجراب البعض روايات سے واضح اور برمانا بے جو آج كك خطيب بغدادى كے يها معنوظ ملي آتى إر - بهميال ان سے كام مے سكتے ہيں - ١) عدالرزاق بن بم ام (۲۱۱ هر) عن معمر من واشد و ۳۱ کاک کسندسترمین ایک روایت ملتی ب جو مختلف طرلیقوں سے مروی ہے . اس سند میں تعمین داشدان ایگوں میں سے ہیں جن کا زمری سے ساع ٹا بت ہے۔ وہ دوایت پہے کہ ولیدین ابرائیم اُنوی زَبری کے پاس کی۔ ميحفيظ بوسئة إادراسس كوان كسلف وكمراس بريكهي وفئ احاديث یت کی مبلودسساعان سے دوایت کرسف کی اجازت مانگی (بیسٹے اس طرح کرگویا وہ احاد وليدن ذهرى سيمشنى بي اس پر دُبرى نے وليدكو بلا آملٌ ترووا جا زت دياي ا در کمها بمیرے سماان احادیث کوتم میں اورکون تبلاسکتاہے؟ اس طرح اس اموی محسك بوكجوا مصحيفه بي الكها تقازبرى كى مرويات كى حثيت سے دوايت كوا مكن مِوْكِيا - إس وا قعر كى ان بهبت ى مثالوںسے تائيد ہوتی ہے جن كا سابق بيں ذَكراَحِيكا ہے کہ زہری شاہی فا زان کی نواہشات کو دین وسائل کے فدید ہوا کرنے کے لئے تاررسے تھے . اگر حیہ اپنے تعویٰ کی منابر کھی کمبی ان کو اس بی تاسل و ترد دہمی ہو

تحالیکن وہ مہینتہ اس حالت برقائم نہیں رہ سکتے تتھے ا ویستفال طور پرحکومت کے محكمول كالترقبول كرسفس بيئ نهيل سكتے تحے خِنا بِجدامی مَعَمِف بروايت ذبرك م سے ایک بنایت ایم بات روایت کی ہے ۔ الدوہ خودزیری کا ایک تول ہے ک ان الرائے میں حدمیں مکھنے (وفع کرنے) برمجود کر دیائی، پردایت تبلاق ہے ك زجرى أمت اسلاميدس ائي تميرت دقبول عام سے فائد، م كا كو كورت کی خوابشّات کوپودا کرنے کے لئے تیادرہتے تھے ۔ا دریک ڈیری ان لوگوں پس سے نہ تھے جن کو بنوآ میر کام توانہ نیا یا جاسکے . بلکہ دہ اس گردہ ہیں ہے تھے جومگو سے من الاعمل تعاول کے قائل ستے۔ اس وجہ سے وہ تعرت بی میں جانے آنے سے اجتناب بھی نرکرتے تھے۔ بلکہ اکثر وہ سلطان کی حاشیہ برواری میں چیلتے پیر نظراتے تھے. بلکہم توان کو ج کے سفریں جاج کے ضام یں بی موجو دباتے ہی (یا جان وی موذی اورمبغوض تخص میے جس سے برسلان کوسخت عدادت ونفزت متى ؛ خليفه مشام سند زُبرى كواين ولى عبدكا آاليق دم بي بمى مقردكيا تعا الديريد ^شانی کے پم پرمکیمست پ*یں ڈہری نے* قامنی کا میڈیمی قبول کربیا بھا ۔ یہ بیں وہ حاکمات جن كے زبرا اثر وہ بهیشر چتم لوثی سے كام يلتے متے الددہ ان وگوں بس معمد ستخصيواس فلالم مجابرها ثدان خلفاءبنو اميهسسداربا بالتويءاس مواع فانزلن كوان بي الفائرسع يا وكرية تمع ب كيمقا بلرين صف ألأ تقر.

اس کے بعد مستشرق مکودظا لم حکم انوں کے پاس آنے جانے الاس اطین کے پاس اُ شخ میٹے ا سے جو فقتے ہیدا ہو تے ہیں ان کا ذکر ولا تفعیل سے کر اے بنزید کھولوگ منصب تعنا کوتبول کرلیتے شخے ان کواہل تعریٰ غیرتعہ لوگوں ہرستھا رکرتے تھے ، اورکہتا ہے کہ :۔

> وکی وشبی دنگین کی بینے تقے اور آوع ول کے ساتھ کھیلۃ تھے مرن اس کے کان کومنصب نضا کا اہل شہم جلئے ، نیز پرکشی نے آبن الاشعث کے
> ساتھ مل کر تجا ہے کے مقابل میں جنگ کی تھی ، ا در یک علماء کے نزد کی یہ بات مسلم تھی کرجس نے تضاکی ذمہ داری سبنمال لی گویا وہ بے مجمری کے وی کوایا مسلم تھی کرجس نے تضاکی ذمہ داری سبنمال لی گویا وہ بے مجمری کے وی کوایا

تمری احکام سے تعلق میٹین بھی گھڑی جاتی تھیں ادادہ شید دگانے کے بعد داور چاری شید دگانے کے بعد

مستفرق مذكور (كولانسهير) كماب: -

" وضع حديث كم باب من مرنسياى عدينون والموى خائدان كى مصائع ته متعلق عديني معرف المورمى كرفا الله وين المورمى كرده عبا دائد وقع عدين عد يجي تقيين حين مين الجل مريز كاتفا المعرف كرده عبا دائد وعلى المورمى كرده عبا دائد عن عدين عد يجي تقيين حين مين الجل مريز كاتفا النائج أميم كم عمل مع حمل المعرف على المعرف و وضيط موري المعرف و وضيط موري المعرف و وضيط موري المعرف ال

موان بنوا میرنے اپنے مطلب کے موافق حدیثوں کی است عندہی برلیس ہون کی بلکہ جو حدیثیں ان کے نظریات و مصالح کی ترجانی نذکر تیں ان کو وہانے حتی کہ ان کو جہائے نے اوران کی تصنیف کرنے میں بھی کرتا ہی نہیں کی ۔ اسی لے با مشبہ یہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ جو احادیث بنوا میر کے مصالح کے موافق تھیں وہ بنوعیاں کے بربرا قدار آنے کے بعد گوشہ خفایں جا پڑی (اور نبوعباس نے ان کے ساتھ وہی معاملہ کیا تجو امیر سے اپنے مخالف حدیثیوں کے ساتھ کیا تھا) ساتھ وہی معاملہ کیا تجو اس قول کی تا ئیر میں (کہ نبوا میر نے مخالف حدیثیوں کے ساتھ کیا تھا)

کے بے مزودی ہے کے مرت اس کی ظاہری سکل دروایت ، کی طرف دیوع کیا جائے اور نیز یہ کہ جیدا سسنا و والی ا حا دیہ جس میں ہمبست سی موموع حدیثیں ہوج دیں "

ان مستشرقین کو اپنے اس نظرید اکر کی دفت حدیث) کی تائیدمی ایک حدیث سے اور بمی مودلی

اوروہ حدمت یہ ہے :-

عنقریب میرے نام سے بحثرت دیشی دوایت کیجائیں گی سوج تم سے کوئی هدائیت بیان کرے اس کو کتا راستر سے ملاکر د کھیوں جو اس کے موافق ہو وہ میری مبانب سے بنواہ میں نے اس کو کما ہویا نہ کہا ہو۔ سیکاتر آگند ایت عن نسمن حدّام بحد ایت فعتبقو و علی کتاب الله نما دا فقد فلومنی، قلته ادلم اقسانه روضع حدث کا یہ دہ اساس اصول ہے جود من حدیث کاسلساعام ہونے کے بجدی وصد بعد وجود میں آگیا مقا اس کا مجدیہ ہم کوان احاد مین سے بھی جلتا ہے جن کو قابل احتاد میں سے ایک روایت دہ ہے جس کو آتا م مسلم نے نقل کیا ہے کہ ،" بی کر کم مسلم الد طیار الم میں سے ایک روایت دہ ہے جس کو آتا م مسلم نے نقل کیا ہے کہ ،" بی کر کم مسلم الد طیار الم میں کو ہلاک کرنے کا حکم دید یا تھا ۔ سوائے اس کے کے جوشکار کے لئے مو، یا موشیر ل کی حفاظت کے لئے ہو کہ الوہ روای اس مدر نی او کل نزر ع را یہ دہ کتا جو کھیت کی حفاظت کے لئے ہو کے کالفاظ اس مدر نی او کل نزر ع را یہ دہ کتا جو کھیت کی حفاظت کے لئے ہو کے کالفاظ میں دہ میں بھی جرامات تھے ہوائی عرف کی این حرکات کی غازی کرتا ہے کو دہ اپنی شخصی اغواض کے لئے دو ارکھتا ہے۔

ض فقهی احکام و اصول کو تا ست كرنے كے مشے محدثتين نے زباني روايا ك علاده اكي ا ورور وازد بمي كمشكمتايا مع ا ورده يركم منو ل في بعض اليس مكت <u> ہو کے صحیعے</u> دنو تنتے) ظاہر کرنے متروع سکے جورسول (صلی انشدعلیہ ولم) کے ادا ووں كووضاحت كرس تحد تبلت بي سدتعدان كسك عدميث كى يانوع بارب ددر بریمی موجدوسے -- اورجا ن کی عیف کے اصل نسخ کے متعلق مجت ا تی ہے تويصات : اسانني كم إرسين ساس كونقل كيا كيا ي كولو في كيت بي. ادرزاں کم محت کی مجان بن کرتے ہیں ۔ہم ان دضا عین حدیث کی اس جراُت دہسات کتحقیق اس واقعہ سے بھی کرسکتے ہیں کہ نبوا میر کے عہد میں بعض توگوں نے شالی وحیّو بی عرب قبائل ك ودميان اتفاق والحادكي اكستحرك جلائي اورانهول سف اس مقعد ك ي اكي يح اي ما مره ميش كيا جوتن بن معد يحرب كداد الم يتمنى اور سبي قب کل سے درمیان کمبی مواتقا، (اور وعولی کیاکہ) یدمعابدہ ان کواس تمیری سرداراتیا) کے کس پوتے بربوتے مے ایس مفوظ شکل بس مائے " توجو لوگ ہی میاد ہاتو ل کومجی · قبول کرسکتے ہیں ان کے لئے کیا مشکل ہے کہ وہ ان جیسے سحیفوں کوجن کازما زنسبتُّا

تربيد حس سيد دين عهدنى علياسلم) جي سيم كلي بهارى موداس سه ده صحیفست میں میں تھیوٹی بڑی گائے بیل کے نساب زکاف کی تفعیدا ت درتی میں اس خفي اس مستلد نصاب زكوة ولشيئ حين نخلف احا دييث وادد يو لَهم مكين اربر مکوئی تدریت بھی میے نہیں ہے جس سے جامعین حدیث زکرہ کا امالیگی کے لِنَهُ كُونًا وَاضَى او وَلَمُ مِن فَطَامُ افْتَرَكُمُ يَسِكُنَ لِهِذَا إِن الْوَكُولِاتُ رَسُولُ اللّهُ مِلْ اللّه البيراكي أن مِشتد عايات كرطرف وع كما عاب فرك مع معلف علاول ي اب عالمون وزكاة وصول كورف واسدكا دعود اكدام ككور تبيي تغيير مثلاً آپ نے دبمن کھا مل معا دبرہ ہیں کو وصتیت مکسکر دی تھی یا اور تقرین ور مغیر فحصلبن لمركي أوسك بالتهجي تحبى حباص ودية شده كغيدلات عدميث کے داوی ہے سے بیال کرتے ہیں ۔ ن نسخو زمرہی اک فانہیں کیا جی کواصل استقیل مع العل كيا كيا عما - بلك بعض قديم آل نيت توركومي بيش كيا مثلًا في عرف ك بالواكين فرمشد فاجر سعموه فبالزييث بخبخ لقل كمط كاحكرد هااه الوها وُدنت دَمِرِي سن إبن عركيم الصحيف (نسق) كي هيم بجانقل فاست إكر اود عقيف (فوشته على سّلا إ جا كاسير جرير دسول الشّصل الدّيليد مسلم كى مريحة بت تحی ای کامی آلے وا کور نے ذکر کیا ہے جا دس پر اسے پر وابت ٹا ترین اس ام نوشت دُمينه) كوقام كياب حفرت الإنجيدين سي الصحيف (فيشتر) **ك**التمامي ماک کے اس بھیجا نفا جب وہ دانس) ذکاۃ ومول کرنے کے لئے سُمُ موسے مِنْع

گولڈ تسبیریکاس طویل اقتباس کونقل کرنے کے بعد ڈاکٹر حس علی بھر القاور ہوسوٹ ہے ہیں کہ ہر احدیث کے متعلق) یہ نظریہ اور تفتور سے جو گذشتہ صدی میں مستشر قدین کے حلقوں میں مقبول اولکا دفرا مقا اس کے بعد فراستے ہیں کہ ،" دورحا حزیں ان مستشر قین کے حلقوں میں اس نظریہ کے برعکسس ایک اور فظریہ عام اور مقبول موگیا ہے جواس قدم فظریہ سے خلاف اور اپنے نتیجہ کے اعتبار سے اس ای فقطہ کم فظر کے موانق ومطالق ہے ۔"

مؤلف ومون نے اس نئر اور اہر اعطان فار کے محق تذکرہ مراکتفاکیا ہے اور ان دونوں سے

کسی پریمی سد نداس پرسد بحث قینقید نہیں کی گویا :-ککنی الله المومندین القتال الله نے مومنوں کوفقال سے بچادیا .

برعل کیا ہے (بیع مستشرتین نے ہی ستشرای کی تردید کردی اور میں تردید کی زمت سے بچادیا۔)

مستنتر فين فطريات ادم كيجوابات

که گاکومصطلی حسنی اسبای رح آندر تے اس مقام برگون زیبرا دداس کے پردمستشر تین کے ان نظریات کے اصولی طور پرنہا بید محسکم اور ایسے کئی سرجوابات ویئے ہیں جن کے ان کام مغرومتر تیا سامت اورا وہام وشکوک کی ودعارت زین ہوسس (منہدم) ہوجاتی ہے جوان اصول پرتائم ہے اوران تام جذبیات ونظائر کا بالاستیعاب جواب دینے کی مزورت ہیں ہمیس کی ہے جوان مغرومت اصول برمنی ہیں ہم آخر ہمیا نشا وا مذان ما جزئیات ونظائر کے ہی جوابات دینگے جن سے ان مشتر تین کے طرز استدال کی حقیقت ہی برنقاب ہوجائے را اصفی

مدیث کی ایک ایک حدیث لپر روایت و درایت وونوں کے اعتبار سے سیرحاصل بحث و تنقید کی ہے . نرب جا کرائن موں نے ایک ا جا کرائنوں نے احا دیٹ صحیحہ کی صحت کا عزات اور (ان کی حبیت کو)تسلیم کیا ہے .

اگرمی شین اورعلما درجال کی ان تام بے نظیرا در بے شال تحقیقی اور منقیدی مسامی کو آپ ان مستشرقین کے مغروم تیاسات اور اوبام وشکوک سے الگ جو کر بنظر خاکر منصفان نقط بانظرے دکھیں تو آپ کو کل طور پر یقین ہوجائے کا کو مستشرقین محض اوبام اور بے بنیا دُسکوک و شبہات کی تاریک وا دبوں میں کھیلتے اور معموکری کھانے ہوئے ہیں (زمرت یہ بلک) یہ توگہ حقائق وواقعات کے بارسے میں نبھیلے کرنے کے اندر اپنی اغزاض و خواہم شات اور تعصب و عذاو سے متاثر ہیں اور حقائق کے ساتھ ایک ابسا کھیل کھیل دب ہیں جواکی الفان بنا دینے کے دب ہوئے گئے اور میں علم وفن کی تحقیر و توامیل اوراس کو بازی کے اطفال بنا دینے کے متر ادب سے اور یہ تاک کو الیسے و میں نظریات و خواہم شات کے سامنے مزبی کو سارے کی ناکام کوشش متر ادب سے اور یہ تاک کو الیسے و میں و میں علم وفن کی خواہم شات کے سامنے مزبی کو سامنے کی ناکام کوشش کے لئے جات ہوئے ہیں و میں میں و تو میں و میں دعنا و پر جنی ہیں و

یہ اکیے شخفری تمہیدہے جس سے ہا را مقصد کمیل و مفصل جواب دینا نہیں ہے بلکہ ہم اکیے منصف قاری کی توجہ ان حقائق کی جا نب مہندول کوا تا جا ہتے ہیں جواس کے سامنے عیاں ہیں تاکہ یہ حقائق اس کی نظر سے اس دخت ا وجہل زبوجائیں جب ہم ان تعصب پرستوں کے ان دعودک پر پوری بجٹ اور نقید کریں .

سطور فریل میں ہم دمستشرقین کے اس دعوے کے ان بعض من اکا مختفر ما تنقیدی جائزہ لیٹ چاہتے ہیں جن کی تفصیل سابق میں گذر میکی ہے اور اُن بعض اجز اپر تفصیلی محت کرنا چاہتے جن سے اب کے ہم نے داس کتاب میں) تعرض نہیں کیاہے۔

ا تا مدین مسلمانوں کفکری رفعان کانتیجیے استان کو آرات میں کا کر دوسری استان کو آرات کا کر میں کا کر میں کا کر دوسری میں کا دوسری کا کر دوسری کر دوسری کا کر دوسری کر دوسری کا کر دوسری کا کر دوسری کر دوسری کا کردوسری کا کردوسری کا کردوسری کردوسری کا کردوسری کا کردوسری کا کردوسری کا کردوسری کا کردوسری کا کردوسری کردوسری کا کردوسری کرد

معلوم نہیں اس تعصب ہیودی کو اسقیم کا دہے اصل ادر ہے بنیاد) دعویٰ کرنے کی جزاُست کس طرح ہوئی حالانکہ تابت نشدہ تا ریخی حقائق وولائل اس کی کمذیب وترویدکر دہے ہیں۔

(۱) اس نف كديسول الشيسلى المعد عليه وسلم اس دارفاني سد رفيق اعلى ا درعا لم ملكوت كي جانب.

اس وقت ختقل موئے ہیں جب کرآپ نے اسلام کی اعلیٰ دارفع اور محکم دستھ ممارت کی بنیا دیں ان کال وا کمل اساسی اصول پراستوادکر دیں جواللہ تھا لی نے اپنی کتاب (قرآن) میں 'ا زل فرائے ا وران سنتوں ، نشری ا حکام ا ور د انسانی زندگی پر ، محیط ا ورکا نی و وائی توانین پوج شن دع دین الہی ہونے کی حیثیت سینو د آپ سنے نافذ فرائے ۔ چنانچہ خاتم ا نبیا بمسلی الله علیہ وسلم نے اپنی وفات سے مجھ ون پہلے دستر خوالے یا تبول بعض ایک لاکھ چو بہیں بڑارمسلا نوں مے مجھ یں) یہ اعلاق فرا ویا تھا ۔

یں نے تہارے درمیان دوجرزی ججو دی ہی جب کہ تم ان دونوں کومفیو ملی کے ساتھ بچوٹ دہ گئے مرکز کم ان دونوں کی میری سنت گراہ ذہر کے اللہ کا تا اور دوسری میری سنت

ترکت فیکه امرین، لن تضلوا ما تسکم به ماکتاب الله و کسنتی

اس کے ساتھ آپ نے ریمی اعلان فرالی:-

لقد تركتكم على المحنيفيدة السمحة بخوا مرختم كوالي سيدى سادى ادراً سان ترميت ليلها كنها رها. پرجورًا بي جس كدات بي دن كاطرى دوش سيد.

۱۲) اوریہ توسب ہی جانتے اورا نتے ہیں کہ بی کریم صلی انٹرعلیہ وسلّم پرِ قراَن عظیم کی مسب سے آخری آیت یہ نازل ہوئی ہے ۔

آج دجو ارفری المجرسا میرکی یں نے تہادے کے تہا دوین کمل کردیا ودائی نعست نم پر بودی کردی ۔ اور تہادے سلنے اسسال م کویسندیدہ دین قراد و بدیا ۔

ظاہرہ کہ افتدتعالیٰ کا مشااس آیت کہ میرے اسلام کے دہر کیلوسے) کامل وکھمل اور دانسانی ذیگ کے لئے ، کا فاورتام ہونے کا اعلان فرا آسے ۔ اس سے دہم تعلی اور یقینی طور پر یہ کہ سکتے ہیں کہ) نی کریم علیہ العمل اور ایسائم کی وفات اس وقت موئی ہے جب اسلام کمی طور پرنجتہ وسنحکم ہوچکا تھا۔ کم سِن اور نویز بچہ دی تھا جیسا کہ اس میچووی مستشرق کا دیوئ ہے یا ں میچیج ہے کہ عالم گیرفوھات اسلامی کے نتیج بی مسائل اس میچووی مستشرق کا دیوئ ہے اور فرون کے تحت الیسے جزئیات وح اوث کی مائن بتیج بی مسائل میں آنموں سف کرنا پڑا جو توان وعدیث میں حراحت کے ساتھ ذکورز تھے لہذا ان (غیرمنصوص ، مسائل میں آنموں سف کرنا پڑا جو توان وعدیث میں حراحت کے مطابق) تیاس واستنیا طری خوض سے اپنی آراء سے

غیرنصوص مسائل کومنصوص مسائل برتیاس کیا ہے اوران کے احکام کتاب دسنت سے اخذ کرے تجویز کئے میں اور اسابی کئے ہیں احتیا دوقیاس ایس انتخوں نے اسلام کے دائرہ سے اجرتدم مطلق نہیں رکھا اور اسابی تعلیمات سے سرموانخوات نہیں کیا .

ری اعداد اول می اسلام کی فایت درجینیگی ا داستگام کی توت کا ایمازه کرنے کے لئے یہ ناقابل تعداد میں ایس اسلام کی فایت درجینیگی ا داستگام کی جیسے شہنشاہوں ا دران کی منطقتوں بر سے جرتہ نویس و ترقی ا دراستگام داستقال میں اپنی شال آپ تھیں سے چرت انگیز طلق پر غارا دراستگام داستقال میں اپنی شال آپ تھیں سے چرت انگیز طلق پر غارا دراستگام داشتھاں در واق منظم ترمیلکوں ا در توموں کا شیار معالمت دیم ان ا در انتقال میں آبا و تومول پرتیم در کسر کی سے بہترا دراہ مل ترفظام مملکت دیم ان ا در انتقال کی سے نہت برائے گئے ۔ ذرا سوچئے آگر اسلام نی التقیقت کم بن "دائیجة وائاتم ، بوتا تو فارد تی اعظم اس ساتھ دینا کی اس حظیم ترویس اور تاریک کوئی طرح آگر اسلام نی التقیقت کم بن "دائیجة وائاتم ، بوتا تو فارد تی اعظم اس منطقی اور تہذیبوں کوشور بہتی سے مثاکر فائرت ورم با کیداداسیاں منطقی اور تہذیبوں کوشور بہتی سے مثاکر فائرت ورم با کیداداسیاں مسلطنت اوراسیاں تاریک کی میاب ہوسکتے تھے اور کی طرح آئی کی اسلامت اور فیراس طویل و تولیل میں مسلطنت اوراسیاں دوسین مسلطنت اوراسیاں دوسین مسلطنت اوراسیاں مسلطنت تائم کرسکتے تھے حبس سے ان ملکوں بیں آباد توموں کودہ امن وسعا وت کی نعمت میراً فی جو ان میں مسلطنت تائم کرسکتے تھے حبس سے ان ملکوں بیں آباد توموں کودہ امن وسعا وت کی نعمت میراً فی جو ان جو اپنے سیار تائی تھی ۔

دم) علاوه ازی ایک انعا ن بسند عقق واضع طور برخسوس کرسکتاسید که روزا ول سے سسان روستے ذمین کے جن عطوں اور ملکوں بیں بھی بہونیے وہ ہر عبگہ ایک بی جیسی عبا دستاه اکرتے تھے ، ابئ معالما میں ایک ہیں جیسی عبا دستاه اکرتے تھے ، ابئ معالما میں ایک ہی طوح کے حکام پرعمل براستے ، اپنے محمل اور خاندانوں کی عائی زیرگ کی بنیا دیں ایک ہی اسلاس برقائم کرستے ہے ، اوراس طوح مسلان و نیا مجرین عقائد ، حبا وات ، معا آبات اور عا وات واخلاق میں اکثر و بیٹیز متعن و متحد سے یہ عالمگیرا سما و دواتھ تی اور کیسا بنت مرکز میر بلک ممکن زموتی اگر جزیرہ الدب میں اکثر و بیٹیز متعن و متحد ہے یہ عالمگیرا سما کے دواتھ تی اور اسانی زندگی پرعمط کر سے بہلے ان سے پہلے ان کے بی ایسا ہے تھے وہ ما وروس کے ایسا ہوں اور مرحلوں کے لئے واضح اورانین وضع کرائے کہ موجود من موزاجس میں ان کی زندگی کے تام ضعبوں اور مرحلوں کے لئے واضح احکام و توانین وضع کرائے کہ موجود من موزاجس میں ان کی زندگ کے تام شعبوں اور مرحلوں کے لئے واضح احکام و توانین وضع کرائے کہ

مسئن ہوں۔ اگر جمہ ملا اصا و بہت یا اس کا اکثر و بہت تر مصد بہلی دوصد لیوں میں مسلا اوں کے فکری ارتقا ،
کا نیتجہ ہوتا تو یقینی اور لازی طور بہت الی از دیتہ ہیں رہنے والے مسلاؤں کی عباوات جنوبی عیدی ہیں ہے
مالے مسلانوں کی عبا واست مختلف ہوہی اس لئے کمان دور ورا زسکوں کی معیشت و ماحول اور نسکری
وساجی زندگ میں کمی طور بہاختلات بایا جاتا ہے بھریہ دونون خطے بارجود انتہائی بعد مسافت کے اسلامی
معیشت ومعا خرے اور ویں واکین میں اس قدر متی اور کھیاں کس طرح مہو گئے ؟

باتی اس ستشق ذکورن این نقط نظر کنتوت بر جود لائل میش کے ہیں عنقریب آب دکھیں گے کہ ان سب کی حثبت بھی ایک الیسی عارت کی سی ہے جو کسی ایسے کم ورکنارے برکھ ای موجو گراچا جمائے اورانلہ کے فعنل سے ایجی آئ کے سلطنے اکم ایک کرکے یہ تمام وال کی ہداد (کما تعامی جائیں سے ۔

کونعنل سے ابی کی سنت کے دینے کردہ احکام دوان ج بھراصولی طور پانسان ان کا کہ کے تام کا طوارا درختلف زا توں اور کھوں ملکوں اعدارا نور سنت کے دینے کردہ احکام دوان ج بھراصولی طور پانسانی زیر کی ہے تام کا طوارا درختلف زا توں اور کھوں ملکوں اعدارا نور میں احوال عدد تائی جزئیہ مکوں بی مندوں احوال عدد تائی جزئیہ مختلف اعدان نور میں احوال عدد تائی جزئیہ مختلف اعدان نور موست دہت ہے ایک اعدار نا موال ابوا ایک بی سامت اسلام احداد مولا ہے احکام اخترا مولا کی اور اسلام کا اور خراع موں انتہا کہ اور اور اک کے مطابق تفویس کما بو دست سے احکام استباط کے اور خراع موں ان کی مطابق تفویس کما بو دست سے احکام استباط کے اور خراع موں ان کی مطابق تفویس کما بو دست سے احکام استباط کے اور خراع موں کی موادراک کے مطابق تفویس کما بو دست سے احکام استباط کے اور خراع موں کی موادراک کے مطابق تفتی اس احتا کا میں اس سے معام کرام کے اجہادی انتہام و میر سے انتہام دو مور کا دور اور کا کے مطابق تفتی کے مقط کم نے نظرا ور کہ کا موادراک کے مطابق تفتی کے مقط کم نظرا کے نظرا ور کہ کا موادراک کے مطابق تفتی کے مقط کم کے نظرا ور کہ کا موادراک کے مطابق تفتی کے نظرا کے نظرا ور کہ کا موادراک کے اجہادی کا اور کا کا موادراک کے مطابق تفتی کے مقط کم کے نظرا ور کہ کا موادراک کے مطابق تفتی کا میں اختلا میں دونا ہوا ہوا تا کہ کا موادراک کے مطابق تفتی کی موادراک کے موادراک کے مطابق تفتی کے مقط کم کے احتا کا کا کہ تو کہ کہ کہ میں کا موادراک کے موادراک کے موادراک کے مطابق تفتی کے مقط کے نظرا ور کہ کا موادراک کے مواد

ا- دین بین بوا مید کاموقف نیاداس نزاع داخلان پر دکھتاہے جس کو دوا ہے زام یں نیاداس نزاع داخلان پر دکھتاہے جس کو دوا ہے زام یں نیوا میڈ اور متی ملا ڈے درمیان مسلسل کا دفرا قرار دتیاہے اور دواس بات پر بید حرامی اور مرفظ آئے کہ ہارے سے خوا میہ کی تصویرایسی کھینے کہ کو یا وہ معن ایک اقتدار پرست خالص دینوی گودہ مقاجس کو موالے نقوحات اور جہا نگیری کے اور کوئی فکر نے تھے۔ نیزید کہ وہ ابنی روزم وکی زندگی میں میں اسلامی تعلیمات اور اس کے اداب سے کوئی واسط نہیں رکھتے تھے۔

اس سندشرق کا یہ مفرضہ وا تعا ت اور تاریخ برمری ظلم ا در بہتان ہے اس لئے کہ :۔

(۱) اقل تو ہار سے سے اس وقت ہموی دور "کی اربیخ سے سعلق مجرکتا ہیں موجود ہیں ان کے بار سے میں بیسلم ہے کہ دوعیاسی دور مرائعی گئی تھیں ا در یہ دور نبوا کمید کی عوا دت و دشمنی سے معود ہے ابلغا ظ دیجر بنوا مید کی موجودہ تاریخ گئاروں نے جس واج دیجر بنوا مید کی موجودہ تاریخ گئاروں نے جس واج چا ا ہے دوایات اور تاریخ گئاروں نے جس واج چا ا ہے دوایات اور تاریخ گئی دو تاریخ گئاروں نے جس موجود ہیں اور تاریخ گئاروں نے جس میں اس مفاخے اور تعرف اس کے ہیں اور عباسی برو بیگینڈ سے نبوا مید اوران کے خلفاء کے بارسے میں بے بنیا وا تو اہر ہی جسیلانے کے مسلسلہ میں تاریخ کے اندرائی بنوا مید اوران کے خلفاء کے بارسے میں بے بنیا وا تو اہر ہی سے بنا اور اندازی دور ہے اور بازاری دواتیوں نے اس کے موال ایم اور خطرنا کہ کو دارا داکیا ہے اس کے کرورا یا کے موال نافوا ہوں سے اور بازاری دواتیوں نے اس کے موال نافوا ہوں سے اور بازاری دواتیوں نے اس کے موال تو تاریخ کی کتابوں سے زیا وہ نہیں جو بلاتحقیق ایک دومر سے سندن ہو تی جلی آتی ہیں۔ دولی سے میں اور اس کا موال کی موال درا تعقید وں کہ کھیلا ہوا سے اس کے فہر اس کے میں دولیا تعقیق وانعا میں موسی ہو بازا تھیں دوایا ہے اور تاریخ کی کتابوں سے بیا نامت بر بلاتحقیق ذرقید اعتماد کر لینا ازرو سے تعیق وانعا میں بر برا تحقیق ذرقید اعتماد کر لینا ازرو سے تعقیق وانعا و موسے تم تم ہوں کی کتابوں سے بیا نامت بر بلاتحقیق ذرقید اعتماد کر لینا ازرو سے تعقیق وانعا و موسمت نہیں ہوسکتا ۔

۱۰ یرتواکی بات مهدئی، دومری بات به به که اس کے با وجو و کھی ممین کنرت سے الیسی تاریخ تعریق الم الله و الله می الله می میں کارخی الله و الله می الله الله و الله و

ملتی ہیں جواس میروی سنشرق کے نبوا میہ کے اسلام سے انخران اورا حکام اسلام پر دست درازی کے الزام وا تہام کی مکذیب و تروید کرتی ہیں چانچہ

آبَ سعد في طبقات مِن خليف فيف سي بيلي عبد الما لك محد زبد وتقوى ا در عبا دت كذا رى محر إر مين اليي متعدوروايات نعل كي بين جن كي بنا يركوكون بين عبد الملك كالقب حياساة المسجد ب (مبحد كاكبوتر، بيرُكيا مقابها ل كك كرجب حفرت عبدالله بن عمرضى الله عندُ سدد! فت كيا كياكه: صحابركم کے دنیاسے م طرحانے کے بعد کس کی طرف رجوع کمیا جائے " تو انخوں نے عبد الملک کی طرف انشادہ كركے جواب ديا :" اس نوجوان كى طرف أوا مام زمرى برىجت كے ديل ميں آب برھيں سے كاعبدالملك على وطلبه كوهديث وآناركي للاش وجستجومي رمها في كرنے كے مرتص سے (اس سے اندازه كسي جاسكتا ہے كا عبد الملك خود احا ديث وان اركے كس قدر حامل وعالم بول سكے) أخول نے اكيب م تبذر ترسی سے کہاتھا جب کہ زہری باسکل نوعمرطالب علم ستھے کہ"تم انصار کے پاس جا یا کرو و ہا ل تم بہت زیا وہ علم (رسول اللہ کی حیثیں) یا و سے " جب لوگ عبد الملک سے یاس خلافت سے سے سے سعیت کرنے ہائے ہیں تو وہ اکیے ٹھٹا تے ہوئے چانے کی وہمی سی دہشنی یں قرآن مجیدکی تلادت کرسپے تھے۔عبدالملک سے بیٹے وکید کاسمی دیزاری کے اعاظ سے میں حال ساء جومساجداج کے معودن ومشہور حلی آتی ہیں وہ و آبید کے مہرخلافت ہیں ہی تعمیر ہوئی ہیں اس سے مورفین کے حلقہ میں وکیدکا عہرِ خلافت" اسلام کا عمرانی ووں کہلاتاہے ۔ تاریخ سٹ بدہے کیجر تیزیدین معا دیدے باتی تام خلفاً، نبو آمیه (کی ونیداری اور دین کی محبت و آنسیت) کابھی یہی حال تھا . یز بر بر مب ویہ بيك اينتفى كردارا ورحال علن مم تين طوربير شدى اخلاق وا داب كى حدود سے مامواتھا۔ الغرض غَبَامی کادندوں (پروسگینڈاکرسنے وا ہے ایجنوں) اودشیقرا ویوں نے بجڑے الیسے دا تعاسه کی ان خلفا ، بنوامیه کی طرف منسبت کی ہے جریحنیق وتنقید کی روسے ہرگزشیحے ^تا بت نہیں ہو^{تے} چِنا پُحِ وَلِيَدِ بِنِ عِبدالملك سُحِمْتعلق يهبِّنان تراشا ہے كم : اس نے كامُ اللّٰد كويجينيك ديا تعااوركِيا ذكر " شکوشی کرٹے کروسیئے تھے (حالا کک یہ الزام بالکل ہے اصل ہے) جوشخص بھی ان واقعا ت کوحق والفیا ٹ کی روٹ (ا ورجذب) سکے ما تھ پڑسھے گا اس ہرعیا ل بہوجا ئے گاکہ یرسب سیاسی وسیسہ کاری ا ویھجؤ ہے ج وس) تادیخ بنوامیدی اسلای فتوجات کا بہت شاندارطراتی برِ ذکرکرتی سے - انتہابہ بے کہالاً)

کا رقبہ بورسے عباس ووریں اس سے آ گھے نہیں بڑھا جننا اموی عبدسلطنت بہویج گیا تھا (اس سے یہ مسلمه به که اسلامی متوحات کا زری دور بنو آمید اعبر سلطنت به ان مام زری نتوحات کا سرالیتیناً ىنوامىيكى مرب جن كعضلفاء كى اولادى ميدان جادين أن ظفر مندعب كرى كان كرتى تقسير جوا ملد کا کلم بلند کرنے اور اس کے دین کو دینا میں میمیلانے کے لئے جہا دکر رہے تھے بچر ال کوان سے وتمن ا ودعرا وست كيول بوتى ؟ ا ورا ن بريه بتان كيسه با ندحا جاسكاً ١٤٠٠ وه تواسسه كتيجيجي نه ستعيد " ان كرامسلام سع فدامبى لكا وُرد مما اورد وه اسلام كى خاطربان دين ك له تعلماً تاريخ "؟ لهذاس ببرودى مستشرق في جونفري ومنى حدميث كى بنيا وتبواميه ا درعالو القياك درميان شديد عداوت بدر کمی سے میکسی طرح مجی صحت بر عنی نہیں ہوسکتا ال بنوا بدے اور خاربی وعلوی اشید وخواجی کے ورمیا ن بہائیت سندیرا ورستحکم عدا ورت اوروشمن عرور تھی لیکن یہ لوگ (خارج) درعلوی) ان علماء مدیث کے گروہ سے تطعا کوئی تعلق فہیں رکھتے تقے جہ جی مدیث، دوایت عدیث ا در تدوی وسقے عدیث ك ين أسطى تعدمثل تتعيدين المسيب، البريجرين عبدالرحن، عبيدا ألد بن عبدا للدين عتبه تسالم مول عبدالشرين عرد تآفيع مولى عبدا تشدين عربسليان بن يسادي قاسم بن مجدبن ابى بجوء آبن شهاب زهرى ، عَطَاءِ، نتنی منتق احسن بعری ا ودائم سے دیگرائر مدسیف.

ارباب ملم وتقوئی کی مخالفت وخصوصت کے تبوت یں بیش کیا جا سکے) ان تجآج اوراس کے ذائے کے بعض علی کے درمیان عزمہ کچری افت و عداوت بھی مگراس کاسبب محض جمآج کا وہ بے تحافی ظلم اور بیناہ تشد دمقاج و و اموی خلافت کے تام مخالفین بر بلااستثناء کیا کرتا بھی نہ یہ وہ فستی و فجورا وار کم ایک و برکاری میں اس قدر دورا ہوا تھا کہ جس کی وجہ سے علیا وصلحا اور ارباب تقدی اس پر بل بڑے ہوں . وواس چیئے یہ کہ تحقی ہے دول حالیکہ حجآج ہی وہ شخص ہے جس نے سب سے پہلے تسرآن کریم کے حروث بر نقطے اور الفاظ بر برکے کا ت گلوائیں یہ تو اس کے کتاب اند کے ساتھ غابر شغف و اعتما کی دیا ہے کہ برایوں میں دینداری و اعتما کی دیا ہمام و بی شخص کرسکتا ہے جس کے قلب کی گہرائیوں میں دینداری و اعتما کی دیا ہوگ

بخصریہ ہے کہ اگر اس مستشر کی مراداً ن علما "سے جن کو بنوا میہ سے خصومت وعدا وست تھی فارجی اور علوی ندعا ہیں تو بسر دجیتم الکی ان کا کوئی تعلق ان علماء عدیث "سے ہر گر نہیں ہے جنہوں نے حدیث کی اشاعت اس کے حفظ ور وایت اور دفنا عین کی آمیز شوں سے عدیث کو پاک ومعا ن کرنے میں اپنی عمری مرت کی ہیں اور اگر ان علماء سے اس کی مراد تحقاء ، آنی ، تسقید برحت ، زہری مملحول ، اور تناوہ جیسے می نین کرام ہی تو یہ مرامرک زب دافر اء ہے جس کی تاریخ شدت سے تروید وکن رہیں۔
اور تناوہ جیسے می نین کرام ہی تو یہ مرامرک زب دافر اء ہے جس کی تاریخ شدت سے تروید وکن رہیں۔
اور تناوہ جیسے می نین کرام ہی تو یہ مرامرک زب دافر اء سے جس کی تاریخ شدت سے تروید وکن رہیں۔
اور تناوہ جسے می نین کرام ہی تو یہ مرامرک زب دافر اء سے جس کی تاریخ شدت سے تروید وکن رہیں۔

که ازروئے عقل بھی علی وصلحا وا ورحا طین هدین کے اور نیما مید کے درمیان الیسی خصومت و منازعت جس کے تحت ہیں۔ ودمرے کی نخا دخت میں ہتمیں گھڑنے کی فوجت آجائے اس وقت مکن ہوسکتی تحق جبکہ یا علی و آلقیاء کا گروہ نبو آئی ہے۔ مقابل برخو و ابنی پاکسی اور فردیا گروہ کی حکومت واقت دار سکے حامی ہوستے اور نبوا میہ کو حکومت واقت دار سکے حامی ہوستے اور نبوا میہ کو حکومت و اقت دار سکے حامی تا ہد ہیں کہ اموی عموم خلافت میں استان استان مسلح و اقت اور نبوا میں مقابلہ برکسی بھی فردیا جامعت کی یا خودا بنی حکومت کی نوام ہو کہ کو استان ہوں کی خارج نہیں کی خارج ابنے کو گا میں میں اور میران میں اور میران میک اور میں کرے اپنی حکومت واقت اور نبوا ہو کہ کو کا میں اور میران میکن اس میں اور میران میکن اور میران میکن اور میران میکن اور میران میں اور میران میکن اور میران میکن اور میران میکن میں اور میران میکن اور میران میکن اور میران میکن میں دائی میں اور میران میکن اور میران میکن میں دائی میں دور میران میکن میں دائی میں دور میران میکن میں دور میران میران میکن میں دور میں میں میں میں میں میران میکن میں دور میران میران میکن میں دور میران میر

اس سے بھی زیادہ تعب نیز ابلہ منحائیۃ اس سے بھی زیادہ تعب نیز ابلہ منحائیۃ اس سے بھی زیادہ تعب نیز ابلہ منحائیۃ ابنی دونوں کتابوں حداست اسلامیدہ اور العقیدہ تا والمنتو بعید نی الاسلام میں یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ بیضومت وعدادت (جو تحریک وضع حدیث کے وجو دیں آنے میں یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ بیضومت وعدادت (جو تحریک وضع حدیث کے وجو دیں آنے می سبب بنی) نبوامید اور علماء مرینہ کے درمیان تھی نیز یہ کہ مدینہ کے علادہ ی نے بنوامید سے مقابلہ کرنے کی فرض سے دفئے حدیث کی تحدیک کی ابتدائی تھی ؟

(۱) کیکن مثل مشہورے جموت کے باؤں نہیں ہوتے "ہم ہوجے ہیں کہ اگر بالغرض اس تشرق کے دعم کے مطابق علاء مینہ نے ایسا کہا بھی تھا کو کیا اس ذمانے یں کل علاء اسلام مینہ میں ہی سے کیا کھا کو نہ بھرو ، دمشق ، تمر، اور درگرا سوی شہروں میں معاب اور ومرے علاء دیھے۔ اس ا کیا کھا کہ کہ کے اندرعلا وہ متا خرین صحابہ کے تعلا و، طاور تس تھا ہر اتجا وہ نہ دینار، آبن جسر ہر کا آبن عید محتمین وعلاء موجو دستھ اور بھرویں حتی ہ آبن مسری ، تمسلم بن بسار، آبرا لشعنا آبا بہ بختیا فی مقون بن عبدالله الشخر جید محتمین و نقباء موجو دستھ کو تنہ میں تعلقہ، آتو و، تحروین شرجیل مسروق ہر مقام بن عبدالله میں معبدان میں عبدالرحمٰن بن عبدالرحمٰن بن عبدالرحمٰن بن عبدالله بن معبدان ، عبدالرحمٰن بن بن مبدل و متبدالرحمٰن بن عبدالرحمٰن بن عبدالرحمٰن

یہ بی الوی دور کے جوٹی کے علاد، کیا یہ سب علاد مدیز کے ساتھ وضع حدیث کی تحرک میں تمری ستے ؟ اور یہ استحاد وا تفاق وائے ہواکیوں کر؟ یکا نفونس کہاں منعقد ہوئی سمی جس میں یہ سب شرک ہوئے اور وضع حدیث کی تحریب حیال نے کی قرار دا دباتفاق وائے پاس ہوئی ؟ اوراگر میہ

١١) ملاحظ كيخ إعلام الموقعين عاص ١١١ وداسك بعد

سے تریہ ہے کہ یہ السالچراور سے بنیا درعوی ہے جو الریخی تنقیدے ساھنے ورا دیرنہیں کھیرسکٹا کیکن کیا کیجئے قصب اور ہوائے نفس النسان کو اہمھا بنا دہتی ہے ۔

تد مینه کے ال متعنی علما دمی*ں میرفیرس*ت (بلکها مام اہل مدینہ) م<u>ت</u>قع جواس مستشرق کے مفروضہ کے مطالبق بنوامیر سے منحرن ا ور اس تحرکی دصع حدیث چلائے پرجبو دموسئے ستھے " در وغ گو" اس طرح منہ ک كلايا كرست بي اورائي مجود كوسيع بنافين اس طرع إنفياون مالكرست بي يخدا؛ بارسد. علماء حدیث ف تووضاعین حدیث (حدیثیں گھیسنے دانوں) کا زبردست نعا فب کیا ہے اوران کوزندلی د برکار قرار دیا ہے۔ دواصل میہی باست اس تنشرق کو اچی نہیں لگی ا در اس سے اس نے دصا عین حدیث کی سربیتی کی اورای غرض سے ہارے علماء حدیث کے دین علماء اتقیا" کا لقب اختراع کرکے دا زماہ تلميس)اس بما صنا فديه كمياكم ال كالمسكن مدينه مبلايا - ادرية قيقت سه كرمدينه" علاء اوراتقبائ" كامسكن تتعامكوا من علم اس عالم وتتعى "كا وهمفهوم مرادليتي اوسيمبتي سهدا جونصوص قرآن وحديث یں معتبرہے) بیٹے وہ *سلما واست جو*صفات علم دِلقوی سے موصوت ہوں ا ور اس تقوی " کے **ا**وا زمات میں سے سبے اللیریمے دین مے ملے جدوجبد کرناامور دینیہ خصوصاروایت مدیث بی ماستبازی اور دیا نتداری اختیا دکرنا اور (سنست دسول انشدمسلی انشدعلیدوسلم کی حفا نلت وحما بیت پس) کذا بین ووضا هدمیث سے ڈوٹ کرمتا با اور دینگ کرنا . یکر دومهن جن سکے تنحت پرسنسٹرق ان دصاعین حدیث کو " عَلَا دا تَقِيا و" كَهِمَا ہے بیصنے ا ہینے" عقالیہ " کے د فاع کی خاطر *سول ا*للہ صلی الڈیلیہ وسلم کی عدیثے میں دسکیسی (مسنع دنح لیٹ) کر۲ (نووسا خة حدیثوں کودسول اللّٰدی طرف نسوب کرسے) کپ پربہتان ! نصف -واليهامعلى ببرالم المستشرة في القيارك لغطشيول كولفظ تقير سع كران وضاعين مدف كمه استعال كيام اورا زراة بلبيس ال كو"علادا تقيا "كے لقب سے نوا زاہے اور مدينه الشماكن ترارد با مع اكران كفائق مون من كوئي شك د شبري كنو كش در مع م

سله التستشرق گولدتسهری یلبس به کل الین بی بے جیسے مادست زائے کے ایک محق اپنے مقال توکید ہورہ بی میں شہور محراه فرقد کامیدکو" قد ما محدثین سی کے لعب سے نوازکر" فا الوثین پر دمنع حدیث کا دروارہ کو لئے کا الزام الله تق کے لئے ملاحظ فرائیے اہ امر بنیا ہ باب ماہ اگست ، شہر اکتو برتقالا قدما و محدثین بروض حدیث کا بے جا الزام ") محتی مله خون اس بہودی مستشرق کی یہ انتہائی خطرا کی بیس اور دسبہ کاری بھے کہ علی القیاکا لفظ اس کو دساختہ منہوم کے تحت اُن زرت بین وطحدین کے لئے استعمال کرا ہے جوا ہے باطل عقائم و نظریا ہے کونا بٹ کرنے سے لئے حدیثیں وضع کہا کہ ہے تھے۔ اس (دسیسدکاری) کے بعدیہ کیجودی مستشرق کہ ارم د

۳ کیا ہارسے علائے دین کے دفاع کی خاطر جوٹ لولنے کوروار کھا سبے

" "اس ارکے میٹن نظر کرجو مدشیں ان علماء (مدسینے م

اس ار حبین نظر ای از کاغراض دبندامیدی مخالفت کوپولکرنے سے سفے کافی ندیجیں ان علما و درسے ابرائی سے باتھ آئی می ان کی اغراض دبندامیدی مخالفت کوپولکر نے سے سفے کافی ندیجیں آئی کوپولکر تی تھیں اور سے بے درحواک الین حرش گھیں ۔ اور (اس افر اپر دازی سے جواز سے بارے میں) اپنے خمیر کو یہ کہر مطابق کیا کہ ہم رہ کام اور دین سے جو اوالی اور دین سے جو استوں سے انحوا سے انحوا سے کم است کی مقابلہ کے مقابلہ کی مقابلہ کے مقابلہ کی مقابلہ کے مقابلہ کی مقابل

گویا بیستشرق گونگرنسهیا پنے اس بیان سے ہارسے علما دکی برادت (پوزلیشن صاف) کرنا ا درصیتیں وضع کرنے کی وجہ جماز پیل کرنا چاہتا ہے۔

درحقیقت یہ ایس الیسے جابات نفط نظر سیر جس کی فہم علا اسلام کی اس تقابت وویا نت ا در علوسے مرتبت کی بلندیوں تک سر جس سے بھارے تھا ور متدین علی مدیث موصود نہو ہے ہیں سے ذبہونی سے ا در نہر ہونی سکی سے ۔ ا در نداس کی فہم کی دس انی اس عدتک ہوسکتی ہے جنابہ ہما ر داست با دعلی اپنی روزم و کی زندگی میں جموٹ بوسلے کو ماری مومن کی شن ن سے بدیر جمجھتے ا در اس سے اجناب کرستے بتھے (یہ کیا جانے ایمان) ورمومن کی شن ن) در نداس نو ن وخشیت کے منتہا بک اس کی عقل دفہم کی دس کی بوسکتی ہے جو بیان سے ابہر خوف ا در در اللہ جل جالا سے معالم میں ہمار سے

ا بقيد مامشيم منم ۱۸۲۷) اور پيران کامسکن دين آزار د سکر علما د دين پر دفيق حديث کی تمرک چلان کا بهتان با ديم آ سه اندسلانول کوان سه برطن کر ناچا به لسه ا درائ علی دانتيا سمک پر فريب لفظ سه ده عدادت و خصورت جو بنوامير اور خارج د ، قالی شديول ا در وافقيدول کمه درميان حتی اسس کو بحی علماء دينه که مرز بها سه ا دراس کذر از از ا ا در فريب وليس پر اپني مغروف د دياسات " يعنه" تحرک دفيق حديث کی بنيا در کشاسته فعوف با الله صدن ا در فريب وليس پر اپني مغروف د دياسات " يعنه" تحرک دفيق حديث کی بنيا در کشاسته فعوف با الله صدن الحناس الذی يوسوس فی صده و درا دناس من الحنات والناس فرشی علا کے دنوں میں جاگزیں اور دک ورنیشہ میں بیوست مقا اور نہ اس انہا کی نفرت کی حدول کہ اس جاہل کا تعبور بہونی سکتا ہے جو ہارے پاکباز علاء حدیث کورسول اللہ صلی اطلاعلیہ دسلم بچھوٹ بوسنے سے تہی بہا کہ کہ کہ بعض علا نے توالیے جھوٹ بوسنے والے کو کافز، مرتدا ورواحب القتل توارد یا ہے اور اس کی تو بہت تبول ہونے سے بھی انکار کیا ہے (اس معنوب بہودی نے بارے علاء مرمین کو بھی انہا کہ مدین کو کھی انہا کہ دور خوا وروس کی تو بہتان لگائے والا

 قارئین کرام اکیا تہا رے باس تقلیں نہیں ہیں جے تم فیصلہ کرسکو (کریہ ممکن ہے یا نہیں ؟) یا تم ایسے لوگوں کے متعلق بحث کررہے ہوجن کی عقلیں ارس کی تہیں ؟ اس دمع کاری) کے بعدیہ بہودی سنشرق مہ - حدیث میں حجوث کی تباریس طرح ہوئی ؟

ان متقی سلاءی امیدی خاندان بنوا میه کے ذیمنوں یعنے "علولیں" سے وابت تقیں،
اس کے ابتداریں توان کے وضع حدیث کا ماکرہ اہل بیت کی دے کا محدود رہا بھراس کے نتیجہ بن بانواسط بنوا میہ کی عیب چینی اوران برحملوں کی راہ بموار ہوگئی اوراسی طرع یہ تحسر کیب رضع حدیث بہلی صدی بہری میں فقہی اور تا نوئی احکام کے مخالفین ابنوا میہ ایک مقابلہ میں ایک خامون معارضہ (بزولا نہ تعا بلہ) کی حیثیت سے انتہائی دیکا زارا ور ایدارسال شکل میں تی تی دی وی میشند تربیاں سے تلا بازی کھا اید ویہ بہا کہا تھا"ا احادیث دفع کرنے کا جذبہ دین کی دفاع کی خاطسہ رونا جواسی اس اوراب کہا ہے۔ بہلے کہا تھا"احادیث رضع کرنے کا جذبہ دین کی دفاع کی خاطسہ رونا جواسی ای اوراب کہا ہے۔ بہلے کہا تھا"احادیث کرنے کی خون سے حدیثیں گھرفی شروع ہو گیں گیا ہے کہاں سے کہاں بہونی دی اور اس جالاک سے میں عدیثیں گھرفی نفروع ہو گیں گیا ہے کہاں سے کہاں بہونی دی اور اس جالگ کے مستشرق ۔۔ وعوالی کی مستشرق ۔۔ وعوالی کی میں مدیثیں ہارے ان متعی طماء مدینہ نے کا گھرفی فی ہیں ۔

دین ابل بسیت کی مدری، سوقرآن و حدیث سے استعنال دیکھنے واسے خوب ایمی طرح جانتے بین کنو دا نشرجل شاؤ نے قرآن کریم میں بعض صحاب کی تعرفیت فرائی سبے ا در بیر کر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صفرت علی کی اسی طرح تعرف فرائی ہے جس طرح صفرت آبو تکجر و حضرت عمر مصفرت عمانی ، له یعن بنوامیہ کے فلات حدیثیں ہی گھڑی جانے لگیں ۔ محشی

حفرت طلحه ، حفرت عاكشه ، حفرت زهم را وران جيسے كبار صحاب كى تعريف فرما فى ہے اس سام كبار صحاب كى مدح ين بلاسشبه سيح احا ديث كاكم معدز دخيرة احاديث رسول اللدين مزود موجر وسب اوامنى میں سے اہل سیت بھی ہیں (لہذا اہل سیت کی مرح یں بقینا بھیجے حدیثیں عزود موجود ہیں ا ورحاملین و محافظین حدیث نے ان کوا ورتام میچے حدثیوں کی طرح تبیشہ روایت کیا ہے ، ریے مدح اہل مبت کی برصیت کوموضوع کہ وینا کھئی ہوئی جالت بلکہ عداوت ہے) لیکن اس میں بھی ٹسکہ نہیں کہ شیور نان ين خوب برو يرا مراضا في كئي بن الدامني مرايف بنوا ميرا دران سيم تبعين كوجلان ادرایا ہونچا نے کی غرض سے اہل سبت کے فضائل یں بے دھڑک مدتیس گھری ہیں الها ا علمادسنت (اس كذب على الرمول كوكيسے بروافشت كرسكتے بتے انخوں) نے ال شہوں كا اس سلسله مین خوب وسط کرمند برکیا ہے اور جوجموٹی حدیثین شیعوں نے گھڑی ہیں ان میں سے ایک ایک کی نشاندى كى سے (كتب اسساء رجال اس كالزنده تبوت بس) اس صورت بين نفسائل ابل بيت بيس ا حادیث گھرسنے والے میبزے علاء آنقیاء نہیں ہیں (بلکم علوی شید ہیں) ان حفرات نے تو ان مشبد ومنّا عبن حدمث كى لول كعولى ب اورسب س يهل ومنع حديث كور و كف ك سائد ميزسير موكرمقا بلركيا ہے بہال تك كم ابن سيرين سف توي اعلان كرديا ہے جيدا كرم اس سے بہلے بب ن كرمچكے

اب سے پہلے حدیث کی استا دکوکوئی نہیں بوجھاکی مقالمیکی جب یہ (وض حدیث کی انستا میں گیا تواب محترین یہ کہنے گئے ، پہلے اپنی مدیث کے داوی ام بنائی دریش کے بنائی اگر دیکھتے ہیں کہ اس صدیث کے قبول کر لیکتے ہیں اوراگر صدیث کے قبول کر لیکتے ہیں اوراگر دیکھتے ہیں کو درکر تیمین و کی حدیث کو درکر تیمین کے دروکر تیمین کی حدیث کو درکر تیمین

گوگوت میراگر یہ جاننا چا ہتاہے کے ملماء حق اورا ہل سنت کی نظریس" اہل برعت " کون لوگ بہت تواس سے کہدوکہ انہیء بی ما فذول (کست تاریخ ورجال حدیث) کی طرن رجوع کرے جن سے اس نے یہ وشنع حدیث کا تصدیفل کمباہے اور دبریانتی سے) اس بیں تترلیف کی ہے گو اور تسمیر خوب اجھی طرح جا نتا ہے کہ تاریخ اسسلام میں "اہل برعت" شیعت، نوآیے، روا نقش، جیسے گراہ فرتوں کا کانام ہے (اس نے جان بوج کرازداہ لمبیس ان کو اتنیائے کر فریب لقب سے تعیر کیا ہے اور مدینہ ان کامسکن قرار دیا ہے)

کون عقل کا دیشن یہ با ورکوسکتہ ہے کہ ایک طرف تو ہا رسیمتنی ا در برمیزگا دعلما ؛ حدینہ ان گراہ فرقوں (مشیعہ ا ویوارج) کا سیڈسپر چوکر مقابلہ کرمی جنہوں نے اہل مبیت کے فضائل میں نوجو صریثیں گھڑ گھڑ کہ ا صافہ کی جی ا ور و وسری طرف وہ نو و دہی کام کرنے لگہ جب ہیں جب کی مقاومت ا ور تر دی کر ہے ہیں ۔۔ بیٹے آسی غوض (بنو امیہ کی مخالفت) سے سلاخو و فضائل اہل مبیت میں حدیثیں گھڑنے گئے جائیں (جس کے سے سشیعہ ا ورخوارج گھر مورسے ہیں انسٹ بیوتو مت تو ونیا میں کوئی جی زہوگا ﴾

ادراگر بالغرض بیعلاء مرینه ای متعدد (بنوامیه کی مخالفت) کے سے اتنہ می قدیش دخت کرنے کو دوا بھی دکھتے ہوئے توان کے سے واٹائی کی بات یہ ہوتی کرشیدہ تحریف، دختے مدیث) کی مفا لفت اور مقا دمت دکرستے بلکہ ان کی بات یہ ہوتی کرشیدہ تحریف درکھتے اسے کہ اس کا ایک فیمن مدیرے دشمن کا مرکو ہی کر دہاہے تو وہ خامونی سے تاش دیکھا کر اسبے) لہذا اس کا ایک فیمن مدیرے دشمن کا رستے ہیں کہ داگروا تد یہی تحاجو دہ دموئی کرتا ہے تو) ان علاء میں ہے کہ کو کو تسہیرسے دریا فت کرستے ہیں کہ داگروا تد یہی تحاجو دہ دموئی کرتا ہے تو) ان علاء میں نے ایسا کیوں نہیں کیا بلایعنے جب کرشیدہ اس کوارے ان کا مقصدی پول کر رسبے سے تو آء کھوں نے سکون کیوں نہیں اختیاد کیا اوران کی مقاومت کیوں کی ہی

مزے کی بات یہ ہے کہ آبق ابی الحکریر جبید کشیع عالم تو یہ اعتراف کرتا ہے کہ :-" شیعوں ندس سے پہلے مدیث میں جموٹ ہونا ہے اور اہل میت سے منا تب ہیں

موضوع مدتيو سك اخاف محري بي ي

میکن گولڈ تسبیرصاحب فرماتے ہیں نہیں سب سے پہلے یہ'' خدمت ہ اہل سنت یا بقول گولڑ '' مرینر کے اہل تقویٰ ''سنے انجا) دی سے (واہ کیا با سے کہ سے بقول کسی کے :۔

"من چرى سرايم وطنبوره من جرمى سرايد" بن كياماگ الاب ر اېون اورميا طنبوره كياراگ

الابدرلم

منيد عالم كباب سيد، إن سب سي بيل حديثين كراف والد. يربيع وى كباب نهين تم

نہیں علاد مدینہ ہیں سب سے پہلے ہوئٹیں گھڑنے والے آخر" یہودی"ہے تا) قارئین نوونیصلہ کریں کیا یہ تاریخی حقائق ووا قعات میں برترین نیم کی تحریف نہیں ہے جس کا انتکاب بجسٹرا کیٹ عا دی مجسرم کے ادر کوئی نہیں کرسکٹا (مجِدی اور سینہ زوری اسسی کو کہتے ہیں >

۵ کیا فیسے حدیث بلاوی حکومت کا استعظا کا ہے۔

یاک نیا دعوی ہے جس کا دجود سوائے مصنف کے دائے کے اور کہیں نہیں یا یا جستا۔

اریخ سے بہیں کوئی الیسی روابت نہیں ملتی جو پہت لاتی ہو کہ بنوا مید کی حکومت نے اپنی کسی دائے کو عام کرنے کے بئے احادیث وضع کی تھیں ، ہم اس مستشرق سے بوجے ہیں کہ " وہ احادیث کہاں ہیں جو اس حکومت نے بنائی تھیں ؟ ہمارے علماد کی عاوت متی کہ وہ ہر حدیث کوسند کے ساتھ نقل کیا کہ ہے تھے ، اعد آج بھی ان صحیح احادیث کی اساین کرتب سنت ہیں موجود ہیں ہمیں ان میزاد دوں حدیثوں یا ہمیں ایس نہیں ملتی ہو عبدالملک ، تیزید کو کرنے جو کہ ان ہو کہ کوشوں میں ہمیں دکھوں کی سند سے روایت کی گئی ہو۔

گور نرجیسے جہاتی ، خالد بن عبداللہ القسری یا انہیں جیسے لوگوں کی سند سے روایت کی گئی ہو۔
اگر الیسی حدیثوں کا دجود مقاتر تاریخ کے گوشوں میں کہیں دکھیں تو ہوئیں آئر وہ کہاں گئیں کہاں کا نام دنستان کے در ایا ؟ گراموی حکومت نے احادیث خودوضع نہیں کی تھیں ، بکہ وضع کی نام دنستان کے در اس کا کم اثروت ہے ؟

عولاتسهير ٢- هديث يل ختلانك اسباب المجمولة المسيرير کوئی سیاسی یا امتقادی اختلانی مسئلا الیسانهیں ہے جس کی بنیاد کمی ذکھی قوی کشندوالی حدیث پرز ہوں

کیایہی اس دعوسے کا تبوت ہے کہ اموی حکومت نے ہی وضع حدیث کی دعوت دی تھی؟

داگر با لفرض ایسا ہو بھی توہان اختلافی مسائل میں وضع احا دیث کا یجرم خودختلف غل بب والوں
نے بی کیوں کیا ہو؟ ادر جھرم ن " وضع " ہی ان احا دیث بختلف میں اختلان کا سبب کیوں ہو ؟

علماء نے حدیث میں اختلات کے بہت سے اسباب ذکر کئے ہیں ان میں سے اکیے یہ ہے :
د ا) کہ ایک فعل نثر عی کی مختلف مواقع ا در مختلف اوقات یں متعد وصور تیں ہوسکتی ہیں
اکی صحابی نے ایک موقع بر ایک صورت دکھی اس کو نقل کردیا دوسرے صحابی نے دور در سے وقت دوسری عدورت مست ہو ہی اسکی روابت کردیا ۔ جیسے یہ دور در میں مدین ہوں دوسری عدورت مست ہو ہی اسکی روابت کردیا ۔ جیسے یہ دور ت

یی اود ول یا درورو و ول پر بیان جو از بر یعند وضور فرست کا تونهی مگرستحب به کم استجاب بر مستحب به کا تونهی مگرستحب ب

الا) "میراسبب یہ ہے کہ اگرچہ نئی کریم سلی انٹر علیہ کہ کو ایک ہی حالت میں اورا یک ہی موقعہ پر دیکھا ہوا وراس کے باوی میں اختلات پا باساتا ہر دیکھا ہوا وراس کے باوی میں اختلات پا باب تا ہے کہ ایس میں اختلات پا باب تا ہے کہ آپ نے قران کا احرام با بمعام تا یا افراد کا یا تمتع "کا ۔ یہ اختلات صحابہ کی فہم پر مبن ہے جس نے ہے کہ آپ سنے تران کا احرام با بمعام تا یا افراد کا یا تمتع "کا ۔ یہ اختلات صحابہ کی فہم پر مبن ہے جس سنے

جرسجها روایت کردیا . کیونکه صحابہ کے لئے نبی صلی الله علیه دسلم کے نعل سے، ان بیتی ہر بات سیجھنے گُانبائش ستی - اس سلے کر قران ، تمتع یا آخراد کا مارنیت پرسے اورنیت پر لوگ مطلع نہیں ہوسکتے تھے .

دم) اختلات کا کیسب یریمی تفاکه صحابی رائے بنی صلی انٹریلیہ ولم کی حدیث کے مفہوم و مراوا وراس کے حکم سنسری کے سمجھنے میں مختلف ہوجا تی متی ۔ بعض صحابہ اس حکم سے دجوب مراد لیست اوربعض استجاب ۔

(۵) ایک سبب بیمی تھا کہ کسی صحائی نے کوئی الیسانیا حکم شناج پہلے حکم کونسوخ کرا ہے نسکن ووسرے محابی نے اس منسوخ کرنے والے حکم کونہیں شسنا تھا، ابزا وہ اپنے ساع کے مطابات پہلے حکم کی ہی روایت کرتے رہے۔

مختفری کم ہارے علاء نے حدیث میں اختلات کے مہت سے اسبب بیان کئے ہیں، جرا ختلات کا مرجع وضع حدیث مقان کو کھی۔ کا مرجع وضع حدیث مقان کو کھی بیان کر دیا ۔ اور جس اختلاف کا مرجع اور سبب وضع کے ملاوہ کھی۔ اور مقان کو کھی بیان کر دیا ۔ اس موضوع (اختلات حدیث پر ہارے عہد ٹین نے مہت تی تی تی تی کتا ہیں ہی تصنیف کیں ۔ ان میں زیا دہ شہور آمام سٹ فی ، آبن قتیب اور طی آوی وغیرہ الحدر مہم اللہ کی تعمین میں ۔ لہذا یہ مغروضہ کہ صریف میں اختلات ان کے موضوع ہونے کی ولیل ہے عن ایک خیال ہے (جو طلوم شرمیہ سے جہالت ہم منی ہے) اور اس سے زیا وہ لچراور مضحکر خیز ہات یہ ہے کہ اس اختلاف کو بنوامیہ کا بھی است میں ہتے ہوئے پر اور اس کی وعیت دیے "پر دلیل بنایا جس کے ۔ کہیا حضرت معاویہ کا بھی

انھوں نے مغیرین شقبہ سے کہا تھا کہ" تم علی کوٹرا بھلا کہنے اور مثنا ن کے حق میں وعاً دیمت کرہے بیں کو تا ہی نہ کروا در تم علی سے ساتھیوں کوٹوب گا لیا ں ویا کرو، ان کی احادیث کو دباؤ ، اور ان کے مقابر بیں عثماً تن اوران کے ساتھیوں کی خوب تعریفیں کیا کرو، ان کوا پنے قریب بلاگا وران کی بای سنو ہ

اس کے بعد وارتسم کرانست کم :-

"اس طرع على كے خلاف اموى حكيمت كى حدثنوں كى بنياد وليرى"

اس دلیل پر درانظردالنے حفرت معاویہ اپنے ایک ماتحت افسریا امیرسے کہتے ہیں کہ : تم عَسَلَی کے ساتھیوں پرظلم دریاوی کیا کرد، اور خیان کے ساتھیوں کوا پنے تریب کرد. مجلااس کو دخن حذیبی سے کیا تعلق ج کیا ہوکومت اپنی جاعت (پارٹی) اور محالفین کی جاعت (پارٹی) کے درمیان یہ نسر ت و امتیار نہیں دویہ اختیار نہیں کرتی ج اس کا وضع حدیث سے کہا واسطہ ؟

حضرت معادید متیوسے بیک کہتے ہیں کہ: علی کے خلاف اور ختمان کے حق میں عدشیں کھوڑنے میں کو تا ہی کھوڑنے میں کو تا ہی نے کہا کہ وہ اس طور بر کہتے تو یہ اس سنتشرق سکے مزعور روحوں کی دلیل بن سک تا تا لئین ان مخوں نے برکہاں کہا ہے ؟ اور معاویہ سکے جوالفا ظامی نے نقل کئے ہیں ان سے ہم برکس طرح اور کہو ہم کی کھوٹیں ؟

دباً کو کارتسمبرکاملاویہ کے بیان میں یہ فقوکہ" اصحاب علی کو کرا مجالاکہ واوران کی احا دیث کودبا کہ اوراس سے مششرتی مذکور کا اس بات براستدلال کرنا، کہ بعض حیثیں دبائی گئی ہیں، تویہ تر اس نخص سے سے مرت کا مقام ہے جو ایش ششرت سے علم اوراس کی اما نت دوبا نت کے ساتھ حسن طن دکھنا ہے ۔ حضرت مقاویہ کے اس تول کی اصل عبارت یہ ہے حس کو طبری نے (۱۴/ ۱۲۲۱) پراس طرح روات کیا ہے ۔

ویکید اس عبارت بی استشرق نے کس دیده دلیری سے تولیف ک ب ید والا قصاء لیاست کو " تصطیف می ب ید والا قصاء لیاست کو " تصطیف مین است دیده دیا ہے لفظ اسعا دینہ است میں کہ بین سے دکھا، ان علم و تعقین " اور ادراک مفکرین " کی دیانت والا نت کا کیا حال ہے ؟ کست نہ سے میں اس کے معن اس مجل یا نافظ اسعاد یہ ہم میں اس میں میں سے مین اس میکھ یا نافظ اسعاد یہ ہم میں اس میں متب میں اس کے معن اس میکھ یا نی گفت کو اور میں اس میں میں میں میں میں میں اس میں میں اس میں اس میں اس میں اس میں میں اس میں میں اس می

یں گفت وشنید کے موستے ذکہ وہ اتوال دولی احادیث جنگ نسبت نبی کریم الی تدعلیہ کم کا طرف کی جاتی ہے۔ یہ ہیں اس میرووی ستشرق کے ولائل جن پرید اکی اہم فیصلہ کی بنیا دقطعی اور لیقینی انداز میں رکھتا ہے . مینی یہ کہ:-

م میں یہ میں ہے۔ '' اموی حکومت سے نوویجی احادیث وضع کیں ا در دومروں کوبھی ا حا دیث کے وضع کرتے کی وعوت دی "

۸ کیا نبوآمیہ نے زہری کو صدیت وضع کرنے کے لئے الدکار بنایا تھا ہے کہ ب

نبوامید اور ان کے اتباع کو اپنے نظریات کے ہوائق احا دیث میں دردغ گُوئی کی تومعلت بچروا ہ ختمی البت اہم سئدان وگوں کو پدا کرنے کا تھاجن کی عُرف ان امما دمیث کی نسبت کی جاستے چنا بچران اموبی سنے امام زہری جیسے وگوں کو اپنے مکو دخریب سے مدشیں وضع کرنے کے سے الہ کاربنا لیا تھا۔"

یہاں ہم اپنا فرم می اور اپنا فرص سمجھے ہیں کہ اس بہودی مستشرق کی سازش و فریب کاری کا بروہ

اجھی طرح جا ک کر دیں جو اس نے اپنے زمانے کے سب سے برٹ ام مسنت کے خلان روا رکھی ہے ،

د سد ۔ ۔ ، بلکہ ابعین کے اس امام کے خلان جس سے بہلے سنت کو عون کیا اکہ ہم اس بہودی کی خباتیت ، وناکت ہے ہے وقوی اور وسائس سے واقف ہو کیس ۔ اس بہودی کستشرق کی یہ ایک نہایت تناہ کن اور سنت کی ارکان واکا برخر نئیں کو ایک کرک نش تہ نبائے اور ایت کا واقع میں اس بہودی کے ایک کرک نش تہ نبائے اور اور ایس ما نول کو آن سے برقون کرسے جنا نجہ اس نے اول رسول الشوسی الله علیہ و کہ سے روایت کو الوں میں سب سے برسے معمل کی آب ہم اور ایس ما اور ہر ہرے وضی افتر علیہ نے دیل میں ان تام الزمات وا تہا مات کی میں است نوا آبی ایس معمل کی کہ اس منا طریق تن الحراث والا ورناق بن اعتبار گروان و کیا تو تا بعین کے بر ہر میں کو اس طرح گرانا اور ناق بن اعتبار گروان و کیا تو تا بعین کے ورک درکن سنت امام زیری کو اس طرح گرانا اور ناق بن اعتبار گروان و کہ کو کہ لیعنی کر دیا ہیں دو ترجی میں وہ تھے میٹھا کو مدین تن ورک درکن سنت امام زیری کو اس طرح گرانا اور ناق بن اعتبار گروان و ترجی میٹھا کو مدین تن سنت رسول الٹدکی وون بہلو کو ریک کران اور ناق بن اعتبار گروان میں دو تھے میٹھا کو مدین تن والی انتا کی اور ناز میں انتہا کہ میں وہ تھے میٹھا کو مدین تند

کی عمارت اب زمین پرآرمی اور کلی طور پرسمار پرگئی ۔ لینی اس نے ایک طرف سنت کیزالروایت داولو اور ائم حدیث پر جملے کئے اور اتہا مات لگائے ، دوسری طرف وصنع حدیث کی تخریک (سازش) کا پروسگنیدا کر کے مجموعی طور پر وَخیرہ سنت میں شکوک وشہرات پریدا کر دیئے ، جیسا کہ آپ ایجی اس کا طرز عمل و مکیم م

نمکن فداکا فیصدسب پرنا اب من کے سامنے باطل کو بپرحال شکست کا کمند دیجی ثایرتا ہے چا ہے وہ کتے ہی وسیع سسایہ) ورمضبوط سہارے کی بنیاہ ہے ۔

ام زهری اور تاریخ میں ان کامرتبہ مقام

اس منظری کوکٹ زیبر نے امام نہری برجوہ متیں تراشی اور الزامات انگائے ہیں ان کا دف ع کرنے اور جواب دینے سے بہلے ہم بہاں بھی وہی طریقہ اختیار کرنا چلہتے ہیں جوہم نے معزیہ بہر بھر کے موت کے میں نیزان کے بارے میں ملا دھ دینے کی آرا وا در محدثین فرم ہو ہا کہ اس بہودی منظری میں جائے ہیں بڑی ہیں اس کی تاریخ میں ان کا حقیق مرتبہ ومقا کا واضع کرتے ہیں اکر اس بہودی منظری آب برجو ہم ہمیں بڑی ہیں اور محبوثے الزامات لگا کے میں (اور ان کی اس تصویر کوسنے کیا ہے) ان سے مقابل کرے تعلی اور ورکئی نیسا کہا جا جا ہے کہ دور کا واسط بھی نہیں برمن اور ورکئی میں بہان ترابئی اور از ترابر دازی ہے)

زېرى كانام مىحىدىن مسلم زىرى سېركىنىت ابوبكر سېرسندانسس ، مىسىمدىن مسلمىن عبىدالله بن شهاسىن عبىل نلەبن الىلىش بن نى ھرتة

رَبِرِی کالپرانا) ونسب کاریخ ولادت و و فات اورمخقر سوائح حیث ت

القوشى الزيمري سي-

۱۱،۱۱ نیری کی بیموائے حیات بہنے غتلف ما خذوں دکتابوں) سے مُرتب کی ہے ان بین سے اکٹر قلمی کتابی جوماً) سمتب خانوں (لامُبرمِرِيوں) مِن نہيں لمتيں ان مِن زيا دُهِ شهور يہ ہيں تناد ہے ابن عساكو اُبت ابی حاتم كاكتاب (باق صفح ۱۹ بر) موضین کے نفریک واقع یہ ہے کہ زہری ماہی جمیں پیدا ہوئے ان کے والدسلم بن عبدا مشر معفرت مجد افتد معفرت مجد افتد معفرت مجد افتد ہوئے ہیں ۔ جب تُنہری کے معفرت مجد افتد ہوئی تو وہ نوم خیج سے ۔ ان کے والد نے اپنے بہی ال ومتاع کی نہیں مجبورا مت والد کی وفات موق تو وہ نوم خیج سے ۔ ان کے والد نے اپنے بہی ال ومتاع کی نہیں مجبورا مت اس سے منہوں تھیں کی اور فترہ افلاس میں بہوش سنمالا بجدند ایک بڑے سمائی کے اور کی ان کی کا مسلم کوئی تا باکل خانوش ہے کوئی قابل وکرئی تا باکل خانوش ہے کوئی قابل وکرچرنہیں میان کرتی ۔

الم آرَيرى رَحْمِيلُ علم كم له في) بارا (مدينه سے) شام بھي آتے جائے دہے تھے۔ بيہل مرتب وہ خليف مرآ مرفان كے عبد حكومت بي شام محتے ہيں اس وقت وہ اپنے مہو جكے سفے د بھر حفرت عبداللہ بن الزمير كي شہاد

ربقيرهائيم مخدس ١٩١١) الجورح والتعدليل وبي كاناد يخ الاسلام بسيوطى كى طبقات المحدة فين يركابي، وبي كى الكرة المعناظ وابن مجنوى تهذي بيب الاسماء واللغات كعسلاده بيب .

ک بعد تبدا کملک (بن موان) کے ماتھ زہری کا تعلق رہا کہ بندا نے والے خلفا و بنوا میہ۔ وکید،
سیان اور تم کن عبدالعزیز و کیز یڈ نی مہت م بن عبدالملک سے ما تی بھی ان کا یمیل جول باتی ۔ الم
سیان اور تم کن عبدالعزیز و کیز یڈ یڈ نی مہت م بن عبدالملک سے ما تی بھی کرتے رہے ہی ۔
سیان طرح نہ ہری کرتے وم مک انتھیل حدیث کے بعث) مواق اور تھرکے سغر بھی کرتے رہے ہی۔
الم زہری کی و فات مکالی میں سے بہن مورضین کے نزدیک واقع سے سان کو ابن میں میں واقع احداد کی تعرب واقع میں واقع احداد کی ان کو د عام گذرگا ، چوائی ہے و وفات کے وقت ان کی عمر ہم ہم تریری کی تھی ۔ نہری نے دمیت کی میں کہ ان کو د عام گذرگا ، چوائی برون کیا جا ان کے مرکز رہے والوان کے سے وعا و رحمت ومغفرت کرہے ۔ اللہ تعالیٰ اُن پرجمت مرفغرت کرہے ۔ اللہ تعالیٰ اُن پرجمت فرائی اورائی دھنا ہے والوں کے سے وعا و رحمت ومغفرت کرہے ۔ اللہ تعالیٰ اُن پرجمت فرائی اورائی دھنا ہے والوں کے سے وعا و رحمت ومغفرت کرہے ۔ اللہ تعالیٰ اُن پرجمت فرائی اورائی دھنا ہے والوں کے ساتھ والوں کے ساتھ وہا و دعمت و منفغرت کرہے ۔ اللہ تعالیٰ اُن پرجمت فرائی اورائی دھنا ہے والوں کے ساتھ وہا و دعمت و منفغرت کرہے ۔ اللہ تعالیٰ اُن پرجمت فرائی اورائی دھنا ہے والوں کے ساتھ وہا و دعمت و منفغرت کرہے ۔ اللہ تعالیٰ اُن پرجمت فرائی اورائی دھا ہے والوں کے ساتھ وہا و دی میں دھا ہے والوں کے ساتھ وہا و دی میں دھا ہے والوں کے سے دھا و دی میں دھا ہے والوں کے سے دھا و دی میں دھا ہے والوں کے ساتھ کی دھا ہے والوں کے ساتھ کی دھی دھا ہے والوں کے دھا ہے وہا ہے و

اما) زیری کا تعلیه وران کے نمایال استے۔ امرادر داڑھی کے باوں یں مہندی کا خضاب لگایاکرتے وممازترین ا خلاق واوصا نسب میں آنکوں یں ممولی جوندہا ہے۔ املی درجہ وممازترین ا خلاق واوصا نسب احلی درجہ وممازترین ا خلاق واوصا نسب احلی درجہ و ممازترین ا خلاق واوصا نسب احلی و ممازترین ا خلاق و ممازتری

کے خومش بیان امدنسیح اللسان تھے۔ ان کے زان میں شہود بھاک اپنے زانہ یں بین شخص سب سے زیا وہ نقیع البیان ہیں دا ، زہری د۲ ، خمرین عبدالعربیز د۳ ، ا مدالکتہ بن عبیدا ملہ۔

 کوئنٹھ ان کو آشا ہریے دیریتا (جوان کی واود وہش کے سے کائی ہو) اور یاکو ٹی شخص ان کے ہے گئی تھا ان کے ہم شخص ان میں تھے کوئی دسٹیں قیمت) چیز فروخت کردیتا اور اس کی قیمت اوا کرسنے میں ان کومہلت دیریتا دک جب جام حدیدیتا) ۔

زہری بسا اوقات عام گذرگاہ کے کنارے آنے جانے والوں کے لیے شہدا ور تریکے وسٹر شان مجھا ویا کرتے تھے اگا کہ سوال کی زحمت کے بغیر ہر سجو کا رفرویا مسافرا پنا پیٹ بھر سکے ایک مرتبہ اسفر کے دوران) تہری کا گذرا کہ حیثہ دیر آبا وبتی سے جوا وہاں کے انتعاد نے شہری سے شکا بیت کی کہ ہارہ ہاں اسٹار آبا ہو طبعی دا وربے کس ، عورتیں الیسی ہیں جن کے باس کوئی خاوم نہیں ہے اجوان کی خدمت کرسی آنفاق سے تر تہری کے پاس اس وقت کچھ دخت رکھان کی حدمت کرسی آنفاق سے تر تہری کے پاس اس وقت کچھ دخت رکھان کی حدکمیں) تو انحوں نے اسٹھارہ ہزار درم ای تت تون لئے اور بر ربڑ ھیا (کی خدمت کے لئے ایک کنیز خریر کردی ۔

حدیث محطبرد ان کے شاگردوں ہیں ہے آگرکوئی ان کے ساتھ کھا نا کھانے سے انکادکرتیا توقسم کھا لیستے کہ دس دن بھب وہ حدیث بیا ن نہیں کریں سکے (حدیث کا درس نہ دیں گئے ہمح انشینوں (بر دی قبائل کوعلم وین کھانے کے لئے وہ (لبساا دقات) سفر کیا کرتے تھے ان کوعلم دین ا ورفقہ (احکام نیرعیہ) کی تعلیم دیا کرتے تھے ۔جاڑے ہے ہم میں شہدا دربنیرسے اورگرمی سے موسم میں شعبررا ورکھی سے ان کی تواضع بھی کرتے دہرموسم کے مناسب ان کی دعوتیں بھی کرتے)

اسی انوکمی ا درعجیب ونویب قسم کی سنحادت ا درعیمان اوازی کی دجہ سیم آن برقرضے حیات جائے جن کوکھبی خلفا دمنو امیدا داکرتے ا درکھی ان سے احباب اداکرتے۔

ا ام زهری کی ده نمایاں اور ممتا زنرین صفات جن کی وجہ سے ان کوعکم اور صدیت میں یہ مقام حاصل ہوا اور آفاق عالم یں یہ بے مشل شہرت نصیب جوئی اور اپنے ہمعصروں پر یے عظیم فوقیت اور

ام زبری کی دویرشل نایان ترین مسفاست

برتزی هم وئی، دگوی : اقرل ! علم ادر مدیث حاصل کرنے میں انتہک محنت وستنت،علما دحدیث سے ملاقات کرنے ا ددان سے جوحدیثیں شینتے ان کو مدول اود مرتب کرنے سے بجید حرلیں شخصے ۔ دا تول جا گئے اورجوطشیں محذمین سے سنتے ال کو یادکرتے اور (بار بار دُم اکر) بنت کرتے را در بھران کوتر تیب دار کھتے ، طلب علم اور کھیل حدیث کے سلسلہ میں ہم زہری کے چند ہم کدرسوں اور سائیسوں کے بیانات نقل کرتے ہیں ۔

آبوآ لزناد کہتے ہیں : ہم تومرن حرام وحلال (فقہی احکام) سے شعلق حدیثیں لکھتے لیکن ابن خیاب جوحدیثیں کبی سننے سب لکھ لیسے ستھے، جب ہمیں آن حدیثیوں کی حزودت پڑی تو ہتے چلاکہ زہری ہم میں سب سے زیا وہ حدیثوں کے جاشنے والے ہیں (ہرطرے کی حذیثیں ان کے پاس محفوظ ہیں)

اما تذه کی بے من صورت گذاری است کانیں حدیث جبیدا شد حتیہ بن مسعود کی خدمت اور توطید اسلام کا ع می کیا کرتے ہے ۔ مرت اس سے کانیں حدیث جبیدا شد حتیہ بن مسعود کی خدمت اور توطید کو می کا ع می کیا کرتے ہے ۔ مرت اس سے کانیں حدیث ماصل کرنے کے زیا دہ سے ذیا وہ موات ہے آتھ آجا ہی گورے سے بھتے کا پی فی سے بھر کہ لاتے بھر (جب کو اُن کام نہوت اور دبان ک طرع) ور وا ذہ بر کھڑے ہوجا تے میتیا نشرانی لون کری سے بوچے : وروا زہ برکون ہے ؟ تودہ جواب یں کہی : وہ آپ کا جندھا علم دلوکا ہے ؟ اس سے اس کی مراو ذہری ہوتے سے سے جن کی آنکھ یں معول سی جو عملیا ہے میتی خلام دلوک ہے ؟ اس سے اس کی مراو ذہری ہوئے سے اور کوروں کی طرح کام کا ج کرنے اور کوروں کی طرح در مان ہروج ور دہنے کی وجہ سے) ذہری کو غلام (نوکروں کی طرح کام کا ج کرنے اور کوروں کی طرح در وازہ پر در جود در ہے کی وجہ سے) ذہری کو غلام (نوکر سے ہم تی تھی۔

زہری کے متعلق لوگوں کا بیان ہے کہ جب وہ گھریں اکیلے ہوتے توحدیث کی کتا ہیں انوشتے) اپنے چاروں طرف رکھ لیلتے اورویٹا کی ہرچیزسے بے خبرا ور بے نیا زہوکران ہیں منہک ہوجا تے پہاں کہ کہ دان سے اس داتوں کے انہاک کی وجہ سے) ان کی بیوی مجی ننگ آگئیں اور ایک دن دات کوان سے کہا : خداکی .

قسم يركما بي توميرسے اوپرتين موكنوں سے مجى زيادہ بھارى بي (يعن اگرتم تين شا دباں اور بھى كولوت يمي بيها تني كوفت مروكي ، چوتى دات توكيمونى كى الجائے كى ا دراب قو اكب دات مى نصيب نبي بوتى) المَّمَ زَبِرِی کی اکیدعا دت بریمی متی که حب وه کس شخ سے کوئی حدیث سُننے اور گھر لوشنے تواتے ، کانی کونٹری کوجگا تے اوراس سے مہتے : . . فلاں محدث نے آج مجھ سے ، یا مدیت بیان ك ب اور فلال محدث في مديث بيان كي ب وه كميى : تم في مديني من إن توجيح كيا؟ وه فرلمت: میں جانا ہوں کر کچھے ان سے کچھ نا کرہ نہیں لیکن یں یہ عدیثی اسچی ایمی مشن کرآیا ہوں اس ائے یں ان کو دہرا تاجا ہا ہوں (تاکہ اچھی طرح یا وموجائی گوبا آج کل کی اصطلاح کےمطابق درسے فرواً بعد تكرار كرت مقع الدلوندى كوبزا خفش بناست عقى

ووم! دوسری صفت زہری کا زمر ومست حا فظرا وریاددا شت کی توت ہے اس صغت میں بجى زہرى قدرت كى اكيس حيرت انگيزفشا بى اوتعبب نيركرنٹر سقے ۔ ان سكرچيا زاد سجا ئى كى زبا ئى پىق آب سن چکے بن کرزہری نے اسی ون یں قرآن حفظ کرلیا ما (مھرکے: ١١م لیٹ بی سعد نود زہری کا تول قل کرتے ہیں کہ : - زبری سے کہا : بن سف مدینیوں ک انت اسپنہ ول میں دکھی سے (فرشتوں ہی نہیں کہ کھیں معبول نہ جا کوں یا عبدآ آر عمل بن استحق می زہری کا تول نقل کرتے ہیں کہ انہری نے کہا: نہیں خىمچىكى حديث كو دا بنے شيخ سے) دہروایا (استاف كى زبان سے ایک مرتبرشنكر ہى برودیٹ یا دموگئے ہے) ا ورن مجھے کہی کسی سنی مونی حدیث میں تمک ہوا ہوائے ایک حدیث سے وہ بھی جب یں نے لینے رفیق دوست سے بوجھا تو دلیبی بی کی جیسے مجھے یا ویحی ا

ا ام زہری کے بے مثل حافظ کی قوت کے دفارق العادة اور کیلوقیل واتعات توبهت بسيم بهالان يرسع مرن اكد واقونق كرت ہیں جسس کوشم کے مورخ ابن مساکرنے تاریخ ابن العساکرمی ا بی سندے جو عبدالعزیز بن عمران کک میرونجتی ہے بیا ن کمیا ہے کہ ور

ا م زہری کے حافظ کے حيك رانكن واقعات

ا كي مرتبه خليف عبد لللك ف ابل مدينه كو نا دائشگ ا در عمّاب سے مجرا جوا اكيب لمباج والخط لكوا . بدخط وويراس برسيصفول بركها بواتها . وخط (مسجد نيوى) ك منبر برجمت عام مين بإحد كرمسها إلى حد لوكل خامسن جيكه ورختشر بو سحة توامام سَيدبن المسيب كة المنه ان كه إلى جع جوئة توسيد في ان سعوديا فت

الك خطين كما لكها محا ؟ وكمى كويا د ، يُستكريس خاموش بو محلى أوسيد
في ال سع فرايا ؛ كائن بمين كوئى اليست خص ملجا تا جوبمين ال خطسك مفعون سه أكاه كرتا يه يُستكراس عبل على سيكوئى كهذك يد كها محا، كوئى كه لك د كل يد لكها تما الكن سيدكوان كه مختلف بيا التي بناي بهوئى . ذهري مجع سكة توامخون في مناب مولى . ذهري مجع سكة توامخون في مونى يا المناب إلى المول في مناب بالمناب إلى المول في المناب المنا

زہری کے غیر معولی حافظہ کی شہرت اس قدر ہوئی کنو وخلید مہت میں عبد الملک نے آڑائے کا قصد کیا تو اُس کے خراص کے درخواست کی کہ میرے لڑکے کہ حدثیں لکہا و سیم نے رہری نے کا تب کو بلا کرجا رسومی شیں املاکرا دیں ۔ بہت م نے مہینہ بھر کے بھیم درشیں مدت کے معدز ہری سے کہا : اُسے ابور کم وہ تو مشین لکہا دیں ۔ بہت م نے جب اس ابور کم وہ تو مشین لکہا دیں ۔ بہت م نے جب اس فرسٹ کہ بہتے فوشت سے مملاکر وہ کھا آئی کے حرف بھی نہیں جمیر انتھا ۔

آمام زہری کے بارسے یں ایک اور دامیت کا فکرگرنا بھی لطف سے خالی زہوگا وہ یہ ہے کہ زہرگا مشہر بہت بھیا کرتے تھے اور فرائے سقے کہ شہد حافظہ کو توی کرتا ہے تھے سیب اور سرکہ کو قطعًا پسندنہیں کرتے تھے اور فرائے تھے " یہ وونوں چیزیں نسیان پیلا کرتی ہیں ؟ اسی سلسلہ میں زہری کا یہ تولی بھی قابلِ ذکرہے کہ بجسے حاشیں یاد کرنی ہوں اسے کش شن خوب کھائی چا ہیے ۔

 نہری جب مینہ آتے سے توان کے دوران تیم محد ثن مریزی سے کوئی کی محدث میں میں ہے کوئی کی محدث مدتیں مریزی سے کوئی کی محدث مدتیں میں ان رہے کہ وہ جلنے جائے ۔ میں نے بچھٹم خود مرا درائش بری کے ہوڑھ محدثمن کو بھی دیکھا کہ ان کا طالب حدیثیں مسئنے اور تکھنے کے سام نے آٹا اور زمری کے باس طلبہ کی مجرث میں مال کوئی میں ان می ٹین سے مہت مجوٹے سے اورابی تہاب ہا کوئی وہی میں ان می ٹین سے مہت مجوٹے سے اورابی تہاب ہا کوئی میڈین مدیز بر فوقیت دیے ہے۔

تن کری الحفاظیں حافظ قرمی ، ادرحافظ آب بل کے عسکر سابی ارتئ میں دمعر کے ادم ، دیث برسعد مریفین مریفین

اماً)زہری کی وسعت کم حدیث بران کے ا ہمعفر علما، حسد ریث کی تعسر لیفین

یں نے دہری سے زیادہ جامع عالم حدیث کوئی نہیں دیکھا، زہری ترخیب و ترمیب کے موضوع کے تحت جب حدیثیں بیان کرتے ہیں تو آپ شنگر جبناختہ کہیں گے کہ زہری ترخیب و ترمیب ہی کی حدیثیں اچی جانتے ہیں اور اگر تران دسنت سے متعلق عیش بیان کرتے ہیں توالیس محموس ہوتا ہے کہ اس موضوع سے متعلق ہی ان کی حدیثیں زیادہ حاص اور جماری اور جماری ہیں .

ا ام مالک نے روایت کیا ہے کہ :۔

(اكيسرت البن شباب ميزاك تو فقد مديز) م بيعة (المداعا) كا منول في المداعا كا منول في المندي المناعد المداعا كا المنول في المنه المناعد المناعد المناعد المناعد المناعد المناعد المناعد المناعد المناطق المناطق

اکی مرتبر تمرس ویثار ۱۱۱م زمری کسک تقربهت دیرتک بیشیے ا دراس الوئل محبست سے بعداُ مخول نے کہا : یں شامس قرلیٹی اوْجوان جیسا انسان آج کک نہیں دیکھا ؛ آبَن ا بى إشم فطلحرح والمتعديل مين اور حافظ ابن عساكر ف ابنى تناريخ مين اور اي كيم لاده دورس علاد في كاك روايت نقل كي مي ك

مدیث دسنت کے اندر زہری کا مربت، دمقام

عرب عبدالعودیز نے ایک دن اپنے بمنٹینوں سے دریافت کیا ، تم این شہاب
کے پاکس جایا کرتے ہیں ہے تواں
کے پاکس جایا کرتے ہیں ہے تواں
پرعربن عبدالعربیز نے فرایا ، بال ان کے پاس مزدرجایا کردکیو کہ اب قدیم سنت کا
ان سے بڑھ کر جانے دالا کوئی نہیں رائے ہاں برہ تم کہتے ہیں : حالا کہ حسن بھری ان کے ہم لہ لوگ اس ذمان میں زیرہ تھے (اس کے با وجود عربن عبدالعز بین اوران کے ہم لہ لوگ اس ذمان میں ترارویا)
نے نہری کو ہی دیکا دعالم سنت قرارویا)

عَلَى بن مديني كاكبنا ہے كه ١-

نقرادلوں کی احادیث کا مار جازیں نہری ادر عروب و بناد پرسے بعو یں تنا وہ اور کی بن کیٹر میسے اور کو فی ابی کئی الاعش ہے مینی بہتے ہے۔ صبح حرشی ان کچر مفاظ حدیث سے اجرنہیں جا سکتیں ۔

عَرَدِبن دينار كهة بن:-

یں نے مدیث بی زہری سے بڑھ کرمری مدیثیں بیان کرنے والاا دراً ن سے نیا دہ بھیرت رکھنے والا کوئی محدث نہیں دیجھا۔

آبرسبختيا نئ نيشفيان بن عيبندس كها :-

زہری کے بدا ہل مجازی حدثیوں کا جاننے والامیرے علمیں کی بن کمیرسے بڑھ کرکوئی محدث نہیں ہے تواس ہرسفیان نے کہا: زہری سے بڑھ کرسنت وھٹ کا جاننے والا توکوئی ہوا ہن مہیں (میجلی کوزہری سے کیانسبت)

مكول كاكمتاب :-

روئ زین برزبری سے برمسکر قدیم سنت و عدمیث کا جاننے والا کوئی محدث

نہیں ہوا۔

يحيى بن سيد كتي بن ١-

صین کاجوهم زبری کے ہاں رہ کیا ہے دہ کسی مخدث کے ہاں نہیں ہے

(یر توبطور کھے از گلزار سے مج ٹی کے حفاظ حدیث کے اقوال ہم نے نقل کے ہیں باتی ہاسی طرح
کی طا، حدیث کی تحریحات کیٹر تعدادیں موجود ہیں آوراس برشغت ہیں کڈا ام زہری اپنے زمانہ یں حدیث و

سنت کے سب سے بڑسے عالم سے الدغالبائی دہی بات ہے جو آبن عساکر کی دوایت کے مطابق خود امام

زبری سے منقول ہے فراتے ہیں :-

مِنْتِيْنَ فِيَهِ اللهِ الدَّهِ الول كى حدثين علاء تبازك إس اور عجاز والول كى حدثين علاء تبازك إس اور عجاز والول كى حدثين علادشام ك إمس مبوريا ؟ (اور روايت كرا) را جول واس عرصه يس محصر دشت م يا عجازين كو فى اليدا مندف نهين ملاجس سف مجع كو فى اليدى من معدث بيل في جوم ين في درمسنى جود

ام در بری سنه تاریخ سنت و حدیث میں جوزند و حب و میرکار نامے اور آتار با تمیسہ جمود سے بن ان میں تین کارنا مے سب سے نادہ ہم میں

علم منت وهدست میں الم زہری کے انارخالدہ

آول 1 خلیفرا شدعر بن عبدالعزین کیم سے حدیث دسنت کن تدوی کرنے بی اولیت کافحر دا تیازام نہری کو حاصل ہے جبکہ خلیفہ موصوف نے اپنے مینرکے کورز آبیجر بن حزم کے اور نام بڑے بشروں سے کورز وی کے نام سرکاری حکم دسم کراری کی مین سول اللہ سی اللہ طلید کم شہروں سے کورز وی کے نام سرکاری حکم دسم کریں ۔ وضع حدیث کامقا بل کرنے کے لئے علی ای حدیث کی حدیث کامقا بل کرنے کے لئے علی ای حدیث کی کوششوں بربحث کے ووران ہم یہ تبل جبح ہیں کہ تر بن عبدالعزین کے اس حکم کے بعد فود ایر بہتر بن حدیث کی کوششوں بربحث کے ووران ہم یہ تبل جبح ہیں کہ تر بن عبدالعزین کے اس حکم کے بعد فود ایر بہتر بن حدیث بی کوششوں نے بید سے اہمام اورجانفشانی وعرف درین کے ساتھ حدیث کی کی جب سے ام می میں اور جو سب سے بہلے حدیث بی جبح کرنے والے کے لقب سے امت یں مشہور ومع وف بی وہ ایم ایم شہاب زہری ہیں ۔

حا فظ آبَن تجرعسقلانی نے فتح الباری میں تعریح کیہے کہ:-حبشخص نے مب سے پہلے خلیہ عرف عبدالعربزے حکم سے مدتیوں کو کیا جن کیا ده ابن سہاب زہری میں جیساکر آبونیم نے متحد مدبن المحس عن مالک کند ے روایت کیا وہ زہری ہیں ؟ عدر تیوں کو کی اور

یں کہنا ہوں : آبی محساکرکی تناویے میں بھی میں نے خود یہ ہی پڑھا ہے کہ ' سنت کی تددین ذہری کی طرف منسوب ہے ہ

حافظ آبن عدالبرنے اپنی کماب جا مع بیان العلم میں (ج) ص ۸ مربر) اپنی سند سے جو عباد لعزیز ابن محدالدرا وردی کم بیونج پی ہے ۔ دوایت کیا ہے کہ :۔

حبس نے سب سے پہلے مدینوں کو بچا جمع کیا ا در کھما وہ ابن شہاب زہری ہیں،

دبی و تدویں حدیث کے سلسا میں ختلف ، روایات میں تطبیق اسی طرح وی جاسکتی ہے کہ زہری کو تو جمع و تعروبی سنست میں سبقت وا ولیت کا نخرحاصل ہے زہری کے بعدا ور (شہروں کے) محدثین نے لگا تا ر حدیثیں جمع کرنی اور (عنوانات کے سخت یا صحاب کی ترتیب سے) مرتب کرنی خروع کی ہیں

ووم ! بہت سی الی صریتی ہیں بن کے یا ما ورمعوظ رکھنے میں زہری منفرد ا دریگا نامحدث

ي -

ابن عماكرف الم مكت بن سعدس روايت كاب كدز

سبتین عبدار من منبل نے ان سے کہا : لیے ابوا کھارٹ (تیٹ کے کمیت ہے) ر

أگرابن نهاب زجوستے توہبت سی حدیثیں ضائع ہوجا تیں ءُ

الم استم ابن كما ب ميم مسلم مي كتاب الايمان والذذ ومر كي تحت بيان كرت بي د

نوش ورش الیس ، برجن کومرت ن هی ی نے جدسندول کے ساتھ روایت

کیاہے اور کو فی میں دومرا محدث ان کے روایت کرنے بی زہری کے ساتھ شرکیہ

نهیں (یعین مرث زہری ہی روایت کرتے ہیں اگر زہری زہوستے تو وہ ضائع بڑا تیں

سوم! مزهری سب سے پہلے محدث بی حب سف علماء حدیث کوا مسناد کی ام بت کی ارب

له جلدادل یں بی و تروین عدیث کے باب یں جو وائشی سپرد قلم مرفظ بی اس موقع پر وہ بھی دیج سا جا یکی کے مشوی

توج دلائی اس سے پہلے محدَّمِن مسند بیان کرنے کا چندان استمام نہیں کرتے سے چنا پُراام مالک کہتے ہوں ،۔

سب سے پہلے جس نے اسفاد کے ساتھ دیشی بیان کی ہیں وہ ابن سنہا ب ذھری ہیں ۔

غالباً الم الک کامقعداس تول سے زہری سکٹ میں میڈین کواس الف توج دلانے لکاکشش کی جانب اسٹ رہ کرناہے کیونکہ آبن عما کرنے وآبید بی سلم سے الم زھتیری کا یتول نعشسل کمپ سیح :-

> اے اہاشتم! یکیابات ہے میں وکھتا ہوں کہ تہاری صرفیوں کی ڈاگ ڈور ہے اور ڈلگام (یعنے زمسندہے نہ مادامسنا د) آبی ون سے ہارے میڈین اے مک محدثین) نے دنہری کے متبہ کرنے ہیں اسندوں کو مغبوطی کے مسامتے پکڑ ایا (کہ ذابز مسند کے کو کئ حدیث بیان کرتے ہیں اور نہ اپڑسند کے کسے کو کئ حدیث تسنے ہیں)

امام زہری کے بارسے میں علما ویوح وتعدیل کی دائمیں استحدیث معنف طبقات بن سعد

زېرى نقد دا دى حديث يس ان كه إس علم حدميث وروايت كامېرت برا د جرميد ا د دا على ورج ك فقير مېي .

> ر امام نسانی کھتے ہیں ہ۔ ۔

نی کریم ملیانصلوة والسلیم کی احادیث کی جوسب سے ایجی استادین ہیں وہ چارہی : (۱) ایک دھری عن علی بن الحسن عن اببیه عن جد کا ۲۱) دور مزدی عن عیداللہ عن ابن عباس ان کے علاوہ ددا درسندیں بیان کی ہیں۔

آمام احدفرات بن

محترین ہم سب ہے ایجی حتیں اورسب سے کوی مسندیں ندھم ی کی ہوتی ہیں۔ ابن ابی سعامت م کیمنے ہیں کہ :ر

(بوزرعه سه دریانت کهاگیاکه : سب سے زیاد میسی اسنادکونن ب ا انمول

زايا: چاراسايويون من سبستيهل زهرى عن سالم عن ابيه والى

برندې.

ابَن حبان كمّاب التّعات مي لكمعتري ١-

مصده بن مسلم بن مثلاب الزهرى المق شى دبن كى كمنيت الوكم يوس سب سے زيادہ الجھے اور كېتر حافظ كه الك تقے ، مدينيوں كے تمن سب سے اچھے سياق (انداز والغاظ) ميں بيان كيا كرتے تقے ، بہت بڑے نقيدا ونفسل و كال كے واكم محدث تھے .

مالع بن احمد کہتے ہی کم مجھ سے میرے والد (احد) نے بیان کیا کہ :-

ش همی عربی بنالبی بی ا ورثقسه را وی مدبیث میں ۔

اامسلم تسیخ مسلم کے مقدیرمیں اسام زھری کی عظمت وجڑا لمت شان ا ودا ن سے شاگردوں کی کڑت وعظمت کو فوکران الغا ظ میں کرتے ہیں ہ

جن عدمیث کے را ولوں کوتم دکھوکہ وہ اما) ندھری جیسے مبیل اندر چوٹی کے تمین سے سے سے جوابئی منظمت سٹ ان میں اور نجیۃ او دواشت کے ، لک حافظ عدمیث سٹ اگرووں کی کوٹ میں خرب المثل ہیں سے الیس غیرم ترون حیثیں روایت کریں جوا ورکو کی ڈنہری سے روایت نہیں کرتا توسمجھ نوکہ پرننکر حدیثیوں کے را دی ہیں۔ حافظ فر آبی امام زیری کے متعلق کلھتے ہیں ،۔

زېرى حفاظ حديث كے گروه ميں سب سے بڑے امام، حافظ اور حجت دسسند) ستھے .

طنظان حرصمان تهد يبالتهديب سي كيستان ا

ن هم می مهت براسے فقیہ ہیں ، الویجر کمنیت ہے ، مدنی حافظ حدیث ہیں ، صرف اول کے کبارائم حدیث میں سے ایک بیں مجازا درت) دونوں ملکوں کے کیا دیگان ملا ہ ر

> ا : انهم او دی تغزیب م*ی تکیمتے ہیں :*ر

ا ورجيان بين پرموزين كا آنفاق ك.

الغرمن الم م تربری کے ثعة موسفے کی تصدیق، المانت ودیانت، حیلالت شان، محدثین کے علقیں ان كى تدرومنزلت اورشرافت كے إرسىم الرحديث اور على اوجرح و تعديل كى روايات واعترافات *یےسٹادیں*۔

النائم مدیث کے نامول کی فہرسست | الم نہری سے بیشاد مخلوق نے سد مثیں رجنهول نے امام زمری سے عامیں روایت | روایت کی ہیں۔ ان میں سے مشہور و محدثین كين ا دراين كت بول ين درج كين اكرام يربي ا

وا) آماً الك ٢) الم آل منيغ (جيها كم حلال الدين سيومل في طبقات الموثمين من بإن كب ہے) دہ، عَلَمَ دِبن ابل دباح وم، عربن عبدالعربيروه ، آبن عينيد وہ) امام كيٹ بن سعد دي، ام اوّنا کادم) ابی جری -

معنفين كتب مديدي يس سامام عارى في يح بخارى بين الم مسلم في يح مسلم من اورسنن اربد دسنن نب ئی ، سنن ابوما وُدسنن تریزی ، سنن ابن ماجه ، کے مصنفین نے اپنی اپن سنن میں امام ایک نے موطایں، افاسٹ نعی ا درامام احد نے اپنی اپنی مسندول میں اوم زہری کی حدیثیں بکیٹرت ورج کی ہیں ۔ فوض کسی مجد من کی کتاب ا در کسی مجل حافظ حدسیث کی مسندز بری کی دوا تیوں سے خالی نہسیں ، بكرا بھاب حدميف ميں سے ترب ترب كوئ باب بھى إلىسانہيں ہے جب يں ذہرى كى كوئى ذكوكى حديث (مرفوع) یا انر (حدمی موتوت) یا (اجتبادی) دائی موجود نرجو

الم أزمرى كي تعلق شبهات اور أن سعيروا بان يه بعلم ادر مديث من زمرى مرتبه اور مقا) ا وثرسل ان على دوین وائم حدمیث کی زبری کے متعلق دائیں ان میں سے کمی ایک نے مبی زبری پر کحی الیسی بات کا الزام بنیس نگایا جوسرزد نهیس بودنی ا در مذان کی اما نت، دیانت اور ثقابت کے بارسے میں کسی سے بھی کوئی کے دہشمِ منقول ہے اس مہوئ سنٹری کو لڈ تسمیرسے پہلے ہارہے علم میں لیوری دنیا ین کوئ اکیشنفس بی ایسانهی بواحب ساا) دبری کا انت و دیانت ا در تقابت برکوئ تهمت لگائى بوياشك دسشبكا الماركيا بور

آبِاس سے پہلے یہ تو پڑھی چکے ہیں کہ آک شرق نے امام ذہری کے تعلق کیے کیسے ہے ہو پا الرآنا لیگائے ہیں اور بے امسل شکوک وشہرات ظاہر کئے ہیں ۔اب ہم بہاں ان کا تعصیل سے ڈکرکر کے ایک اکیکا جواب دیتے ہیں ۔

ام زہری کی خلفاء بنوا میدسے والی اور تعلق می تھاجس کی بنا پر نہو آمید نے اپنی خوا ہشات کے ان امادیث ومنع کرنے کے ان کو الز کا رہا لیا سقا ؟

ہم سے بینے سے قام میں کر زہری جیے واست گوا بختہ کادا در عجت فی الحدیث ام کا ہوا میر سے دبطو تعلق ان کے دفتے حدیث کے سے آلے کا دبنے کی وہیں کیے بن سکتا ہے ؟ ترون اولی میں بہیشہ سے اہا علم کا تعلق فلفا دوسلاطین سے رہا ہے ، نسکن اس دابنگی سے اہل علم دِلَقوئی کی دیانت وا بانت پر مجمی کوئی ڈو نہیں بہرش کی بھر زہری جیسے عالم کا تعلق ان خلفا دک ساتھ دام جو ان خلفا دکا تعلق رہری جیسے امام کے حین کو ، الم آنت کو اور تقوی و بریمز گاری کو مرکز مرکز میں سے تعدام ہو ان الم تنہ کو اور تقوی و بریمز گاری کو مرکز مرکز میں سے تعدام کو است کو اور تقوی و بریمز گاری کو مرکز میں محسود می ہمیں کہ مسلمان ہی محصود میں ہمیں ہوئی دین کو کو خلال اللہ میں مسلم کے حقوق ، اور خلاکی طرف سے جو آئی ہر و مردار یا میں بیان کرتا ، یا کو کی شریعت کا حکم بیان کرتا ، یا ان کو اور کو کا داب ملکت سکھا تا ، یا ان کو آمت مسلم کے حقوق ، اور خلاکی طرف سے جو آئی ہر و مردار یا کا دولا کا اور اپنا ذری فرض منصی انجام دیتا تھا ۔ (اس لئے کہ اس می تعلیات کرتمت ما محمد الم حکم انوں کے سامنے حق بات ہمیاس سے معلمان جا مو سے طالم حکم انوں کے سامنے حق بات ہمیاس سے معلمان جا مو سے طالم حکم انوں کے سامنے حق بات ہمیاس سے محمد خل دینے میں دریوں انہ ہمیا کہ دی سامنے حق بات سے معلیان جا مو سے طالم حکم انوں کے سامنے حق بات سے معلیان خلا ہے حکم کا صب سے محمد نوینے سے ان سے طالم حکم انوں کے سامنے حق بات ہمیان دوینے دیا ہم حکم انوں کے سامنے حق بات سے معمد نوینے دیا تھا در اور ان اور کے کا سب سے محمد نوینے دیا ہمیا دیا ہمیان دورہ کا اور ان کا مسب سے محمد نوینے دیا ہمیان دیا ہمیان دورہ کا اور ان سے معمد کو میں دورہ کا میں سے محمد نوینے دیا ہمیان دورہ کا اور کے کہ میں سے محمد نوینے سے ان کے میں میں دورہ کا اور کے کہ میں میں دورہ کا اور کے کہ میں میں دورہ کے کہ میں میں دورہ کے کہ میں میں دورہ کی کے میں میں دورہ کی کے میں میں کو کی سے میں میں کی کے میں میں کو کی سے سے میں دورہ کی کے دورہ کی کی کو کی کو کو کی کے میں میں کو کی کو کی کو کی کے دورہ کی کے دورہ کی کی کو کی کو کی کو کے کا کی کو کو کی کو کی کی کو کی کو کی کی کو کو کی کو کی کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کے کو کی کو کو کی کو کو کو کی کو کی کو کی کو

العقدالفرليد من اكب واقعد خكورسيه كراه م زمري اموى خليفه وليد بن عبدالملك كم إسس كل المعتقد الفريد من الميد واقعد خكورسيه كراه م زمري المن تواس نے زمري سعه برجواكد وه صديث كيسے سب جوائل شام بم سعه بيان كرستے بي ؟ قربرى نے دريا فت كيا : امرا لمومنين وه كيا كتے بي ؟ خليف نے كہا : وه بيان كرستے بي كا الله تعالى جب البنے كسى

بنده کے میرواپی رمایا کی جموان کرتے ہی ا دراس کو حکمران بنا دیتے ہی تواس کی میکیاں ہی نیکیاں لکمی جاتی ہو بنا ہ جاتی ہیں ، بدیاں اور ترائیاں نہیں لکھی جاتیں، یشسنگر زمری نے کہا : امیرالموشنین بہ توقعا کا طل ہے کیا وہ تبی "جوخلیف بھی محا للٹر کے نزویک زیادہ لائٹ عونت وحرمت ہے یا وہ فلیفہ جوم من خلیفہ ہو اور نبی نہ ہو ؟ وکتید نے جواب ویا : جونبی بھی جوا ور خلیفہ بھی ہو جاس پر ذہری نے کہا کہ انٹد تعلی این نہی سیدتا واقود علیال سام سے فراتے ہیں :۔

اے دا و دہم نے تہیں رو ئے زین میں ظبید بنایا ہے اس کے تم لوگوں کے درمیان تی کے ساتھ فیصل کرد۔ ادر اپن خوام ش ہر نہ چلو در نہ م اللہ کے واستے سے مطاب او گے، میٹک جولگ اللہ کے داستے سے ہٹ جاتہ ہیان کے سلے سخت عذاب ہے، اس وجہ سے کہ دہ مساب کے دن کو بھول گئے۔ يَا كَالُوُ لُو إِنَّا بَعَلَنَا كَ خَلِيْفُكَ بِنِ الْحَقَّ، الْاَرْضِ فَاحُكُم بَيْنَ النَّاسِ بِ الْحَقَّ، وَهَ تَبْعَ اللوى فِيمَنلَّكَ عن سبيل الله، إن الَّذِين يَضلُّون عَنْ سَبِيُلِ الله كَلَّهُ مَعَاد الْجُ شهر يِنْ بِهُمَا نَسْوِالوم الْحَسَابِ لِهُ

"لے امرالومنین یہ اس خص کے انے دعدہ جونی بھی ستے اور طیف بھی، تو اُس خص کے باب میں آپ کا کیا خیال ہے جو مرت خلیفہ ہونی نہ ہو ؟ (کیا اس کے سٹے یہ دعید نہ ہوگی ؟) و تیدنے کہا: بے شک ایروگ تومیس اپنے دین سے گراہ کرتے ہیں ؟

ذرا خور کیجئے ایم زبری جیسے انسان اور آلی رجیسے غلیفہ کے درمیان دبط و تعلق آمت کے لئے

سین مخلیم فائدہ بر منتی ہوا ؟ بجرید ام بھی (اس مقام بر) قابل لحاظ ہے کہ کیا آزمری کا موتف ایک الیسے عالم

جیسا ہے جو در بارٹ ہی کے افر سے مرغوب ہوگیا ہو، اوران کی خوا بہت سے گرفت سے آزاد زرہ سکا

ہو، اوران کی دلجیبیوں کو پُورا کرئے کے لئے رسول اللہ مسلی اللہ علیہ دسلم کی حدیثیں گھڑتا رہا ہو ؟ یا ان

کا مق م ایک الیسے بنتہ کارعالم کاسا ہے جو نیے خواہ ہو، اللہ کے دین اور سامانوں کے لئے بھیلائی

جا تباہو، اور رسول اللہ مسلی اللہ علیہ دسلم کی سنت سے وضاعین حدیث کی جبوئی رواتیوں کو روکر تا ہو ؟

اور سیانوں کے خلیفہ کو جو سٹے داویوں کے زیر الز آنے اور ان اکا ذیب میں گرفتا رہوئے سے

اور سیانوں کے خلیفہ کو جو سٹے داویوں کے زیر الز آنے اور ان اکا ذیب میں گرفتا رہوئے سے

ردکتا ا دربچا آم ہو، تاکہ و وفظم وجور پرقائم ذرہے،ا ورباطل میں صدسے بڑھتا نے جلاجائے۔ اس کے بعداس واقعہ پریھی خورکیجئے جس کوآبن عساکرنے اپن سسندسے چھا آم شانعی وجمہ کس پنجتی ہے ،نقل کیاہے ۔ واقعہ یہ ہے کہ خلیعہ بہششم بن عبدالملک نے سلیماً ن بن لیہارسے اس آبیت کی تغسیر دریافت کی ۔

والذى تولى كبرة منهم له عذاب اسببان إ دهن سرس المسروه وكر عظيم ط

آنام ن فی فراتے ہی کہ : لوگ داس بیا کی ا درختگوئی پر) بشّنام کوسلسل زہری کے خلاف اُمجاریتے ا در پھڑکاتے دہے ، بہال کک کہ اس نے ذَبّر میسے کہا :-

نم دہباں سے علے جائو، اس لئے کہ خداکی تسم ہادے نے یہ مناسب نہیں کہم، تم جیسے اوگوں کی ذمہ واری لیں ، زمری نے پوچا : یہ کیسے ؟ کہا یں نے تم سے زبر دمستی اپنے ذمہ بر کھو لیا ہے یا تم نے میرے ذم برزبر دمستی مجھ سے کچھ لیا ہے ؟ (میرا تہا دا لینا دینا کچھ نہیں بھر ذمہ واری میں) بدا تم بی میرایی چودود سمن م نے کہا : نہیں ، تم نے دولا کو (درہم) ترف الے بی دہیں دہیں الی میرایی چودوں کے بیا منام نے کہا : نہیں ، تم نے دولا کو (درہم) ترفن النے بی است محاب المجی طرح معلوم ہے کہ در مرد اری برترف نہیں لیا ہے " اس کے بعد زہری فصر معلوم ہے کہ میں نے یہ ال تم ارسے اپ کی فر داری برترف نہیں لیا ہے " اس کے بعد زہری فصر میں مجرسے ہوئے وال سے ، جلے گئے ۔ تواس برہت م نے کہا : ہم نے شیخ کو اداف کردیا ہم میں میں میں میں میں کے لاکھ درہم اداکر نے کا مکم دے دیا ۔ زہری کواس کی اطلاع ہوئی تو کہا ، اس اللہ میں شائد کا لاکھ لاکھ شکر جس کی جانب سے یہ درکرم ہوا ، ہے

الم م زیری پرجموط اولے کا الزام انگانے اور خلفا و کے ساتھ تعلق کے بیاد پر ان کی دیا کوئیم اور مسروح قرار دینے والے اس بیودی اگولڈ زیبر) کے دیا بیرجنم لینے سے بہت پہلے ہیں اور میں آمٹر سوسال قبل اس واقعہ کوآ کا تما فنی جیسے مبلیل القدرا ام سے نقل کر چکے ہیں جوث وصدا قت کے ایک انگریں متا زام ہیں کیا آپ اس واقعہ برخور نہیں کرتے ؟ آبری کی ویا نت داما نت کا مبلغ یہ واقعہ کس قدر واضی طور پر تبلا گائے ہیں سے یہ بات بنو بی ظاہر ہے کہ ذہری کے اور خلفا و کے درمیان ربط و تعلق زہری کے دین وا مات پر ذرہ برابر میں اثر اماز نہیں ہوا تھا۔ ایک الیا تھا ور تمان کی درمیان ربط و تعلق زہری کے دین وا مات پر ذرہ برابر میں اثر اماز نہیں ہوا تھا۔ ایک معمولی آ وی مجمود کے اور خلف و کر جوز ایک معمولی آ وی مجمود کے اور خلف کو یہ کہے ، کا ابالات (تیرا با ب مرمی) حالانکہ یہ وہ کمرے ہوا کے درکش و لیل ہے کر زیم می کا خلیفہ سے تعلق ایک کر درد کر شخص کا طاقتور و پر ترشی سے ساتھ نہیں کہ ساتھ و دین پر کا میں نہیں کہ وی کہ وی کہ ایک نوروں کو ایک نوروں کو ایک کے دیوائن یں سے کسی ایک مقان کے دین پر بھر ہو ہا ہ ہے۔ اس اور الله میں الله دانے میار کی اربی کے دیوائن یں سے کسی ایک مقیقت کی تو دین پر بھر ہو ہا ہے۔ رسول الله میں الله دائم میں ایک میں ایک مقیقت کی تو دین پر بھر ہو ہا کہ ورسول الله میں الله دائم میں ایک میں ایک میں کہ ایک میں ایک مقیقت کی تو دین پر بھر ہو ہا کہ ورسول الله میں ایک مقیقت کی تو دین پر بھر ہو ہا کہ ورسول الله میں ایک مقیقت کی تو دین پر بھر ہو ہو تا کہ ورسول الله میں ایک مقیقت کی تو دین پر بھر ہو ہو تا کہ ورسول الله میں ایک مقیقت کی تو دین پر بھر ہو ہو تا کہ وربور کوئی کر مقان میں سے کسی ایک مقیقت کی تو دین پر بھر ہو ہو تا کہ وربور کوئی کی کوئی کی دورہ کر دورہ کر دورہ کر دورہ کی کر دورہ کر دورہ کی کر دورہ کر دو

اله اس مبارت کا جوترجم مبنات میں شائع ہواہے وہ خلط ہے جلدی میں اغتصاب کوا غتصاب بڑے لیا گیا ۔
حال کا کم خفس کے اود سے اغتصاب آباب انتعالیا آتا ہی نہیں بال غصب سے اغتصاب آتا ہے جس کے معن ہیں کسی برظلم کرنا ، زبر کستی کرمائس کی موض کے خلا ن اس سے کوئی کام لینا ۔ یہی معنی یہاں مراوم یہ جیسا کہ سیات وسیات سے طاہر ہے ، ال عشی

ہاکیہ ایسا تخص بیفلیف کے سامنے شیروں کی طرح دھاڑا ہے، مرن اس سے کہ ظلیف کتا ہا اللہ کا ایک تورکیہ اس کے تعدیدی اس کے دوگیہ کا ایسان تفسیر کو اس سے پہلے اللہ علم کے زوگیہ کم تھی بھی یہ بھت میں آنے والی بات ہے کہ ایسان تعلی غلیف کی توا مہشات کی خاطر ولئ ورسوا کی مول سے اور رسول اللہ ملی اللہ ملی کا لیسی مدیثیں گھڑے جن کی کوئی اصل نہو۔ تو بری کے اس تول بہ آ ہے فرز بہیں کرتے ہی میں جو می ہوا ہوں ؟ تیرا با ہہ مرے ، غدا کی تسم اگر کوئی منا دی جھے اسسان سے بھی یہ اواز دے کہ زہری خدا نے جوٹ تیرے لئے علی کردیا ہے تب بھی یہ جوٹ نہ اولوں گا ۔ یہ بھی یہ اواز دے کہ زہری خدا نے جوٹ تیرے لئے علی کردیا ہے تب بھی یہ جوٹ نہ اولوں گا ۔ یہ بھی یہ اواز دے کہ زہری خدا نے بین ان ممان زطر نے کوگوں (لین صحاب کے نقش قدم برجیلئے دالوں) یہ سے جن تک محموصلی الشیفیہ وسلم نے ترمیت دے کردیتی دیا کہ کے لئے حق کوئی ، عرب دالوں) یہ سے حق من کو محموسی الشیفیہ وسلم نے ترمیت دے کردیتی دیا کہ روشن مثالی نوز بناکوشیں نفس را ورجوٹ سے اختراب ہے نواہ وہ مباح بی کیوں نہ جو ہے کا ایک روشن مثالی نوز بناکوشیں کہا تھا .

پھرسوال یہ ہے کہ آخر دُہری ان بنوامیہ کی خواہشات کا ساتھ دے کران سے کس چیز کے طبیکا ر سقے ؟ کیا وہ مال کے طلب گار تقے ؟ خوو میں ششرق اس امر کا معر فیڈا ورہا دے ساتھ اس امر ہِر متعق ہے کہ زہری اس طرز کے لوگوں میں سے نہ تھے جن کو مال کی طبع خلام بنالیتی ہے ۔ چنا پخسیاس مستشرق نے ڈہری کے بارسے میں تمروبن وینار کا یہ تو لی نقل کیا ہے کہ :

" میں نے کسی شخص کی نظریں دینار وور ہم کو آنا حقیر انہیں دکھیا جتنا زہری کی نظسر

ین دیناد ودرم ان کے نزد کی گویا ادش کی مینگنیا س تقیس :

بعرکبا و رمی دخله بسے عزت وجا و کے طلب گارتھ ؟ مشترق مذکوراس امرکامی عرف اوربہارے ما تقرمتی و خلاب کار بھے ؟ مشترق مذکوراس امرکامی عرف اوربہارے ما تقرمتین ہے ۔ " زَہری امت سلم یں عظیم ترشہرت اور مقبولیت کے الک سے "باس سے دبھر تھے کا وروہ کس جا و دمز است کے طلب کار ہوسکتے تھے ؟ توجب زُنہری ہوت وجا اسکطلبگا تھے دروہ کت و میبا کی کا حال امبھی آب شن سے دروہ کت و میبا کی کا حال امبھی آب شن می بین تو اخر وہ کونسی حاقت و سفامت ہوسکتی تھی جس کی بناء پر وہ نبوا میر کے سعة اپنے دین و ایمان کو بیجتے اور سیانوں کے اندرا پی شہرت کو تبا لیگا تے ، جبکہ اُنھیں نہ ال وجا ہ کی حرص وطعی سے تھی رکسی عہدہ اور منعب کی م

بجرمتشرت مُدكور تَبواميد كم زما ذك تعوياس طرح بيش كرتا بيكويا وو بدرا زمانظلم وجوركا زمان تما اور یه د که آمام که" مدینه کے متعتی اور برمیزگار ملاء کی اُن سے سنسل جنگ جاری تھی ،اور وہ أن سے كلى طور برمغرف تنے" اور بميں يا جي طرح معلوم ہے كه زمرى نے ديند يں ہى برويش بائى ا ور دینر کے مشیوخ سے ہی علم حاصل کیا ۔ تشعیدین المسیب کی وفات تک بمییٹرا ن کی عجبت میں میٹھتے رئيے، حب كىمى زېرى مېنراً سے آمام مالك ان سے اخدواستا دەكرتے ، خود زمېرى كے تول كے مطابق و دہنتیں سال ک شام اور میند کتے جاتے رہے ہیں ، مجر میند کے علما وزمری سے رہنوا مید مے دلطاقہ تعلق کی بنا ہر) کیوں اومن اور گشتہ نہیں ہوئے ؟اگر بہ بات میچے تھی کہ ذہری بنوا میہ کی حاطب جوٹ بولاکرتے متے تو مریز کے علما نے ان کی کذیب کیوں نہیں کی ؟ ان کے استاد تسعید بن المسیب تے ان سے بے تعلقی کا اظہار کیوں نہیں کیا ؟ حالانکہ یہ سعیدوہی جری ا دربے بک عالم ہیں حبوں نے تعبد الملک کی معلوت وو برہ کی ہروا تک نہیں کی تھی ؟ انوان علما دکو زم ری کے بارے یں سکوت اختياركرن يوكس جزن مجبوركيا بكيا كمفيس زبرى معخوف تفاجان كاحال تويتفا كغليف نے کرمعانٹرہ کے ادنی درجہ کے اوی کے بحتی خص پریھی تنقید کرنے سے وہ نہیں ڈرتے تھے۔ اچھا زمن كريجة وه زبرى سعاف أخ بى ستے توان على سنے زنبوامبدكا دوزيم بوجانے سے بعد بنويس كے عبد حكومت مِن زَبرى برجرح وتنقيدكيون بيس كى ؟ بنوعباس كے حاميوں نے جس طرح بنوامير خلفا دمیران کے امراء اور اعوان وانصار بر علے کئے ، زَہری براس طرح جلے کیوں نہیں کئے ؟ آجدین عنبل بہی بن معین بخاری ، تسلم ابن ابی حاتم اور انہی جیسے کبارعل رِجرح وتعدیل نے زَمری کے معا ملہ س کوت کیوں اختیار کیا ؟ جبکہ وہ خواکے دین کے بارہ میں کسی ملامت گرکی ملامت سے نہیں ڈرتے تھے بچر آنٹرا تھول نے مکومت بنوا میہ کی حامی سبسے بڑی شخصیت (زہری) پرجو عظیم شہرت کی الکسیمی متی جرح وتنقید کرسنے سے سکوت کیوں اختیار کیا ؟ جب یہ بات ہے کہ مدیز ك علاد من ك مرخيل خود زبرى ك يم سكين سكيدن المسيب بي، زبرى ك معاطرين خاموش بي، اس پڑستزا دید که خودعلماء مدینہ اور دومرے ما لک کے علماء زمری سے علم حدیث اخذ کرتے ہیں، اور علاجرح وتعدل عباس وورس مى سے زَبَرى كے بنوا ميرسے دبط وتعلى ا وجو دسان كي توثيق کرستے ہیں۔ یہ تمام عقائق اس امرکی مہرت بڑی دہیل ہیں کہ دَمِری کی شخصیت شک ومشبرسے بالاتر ہفطعن دَشْنِین بنائے جانے سے کہیں ارفع داعلیٰ کَذَب ، وَضَع حدیثِ ا وَرَا بَلُ ظلم و باطل سے ساز بازجیسی دکیک ووٰلیل حرکتوں سے کہیں پاک ومنزہ تھی۔

صخره كاواقعهٔ اور مدرین لاتشتالیهال النم استشرق نرکور کا دعوی ہے

جدالملک نے قبدت الصفی اس سے تعمیر کرایا تھاکہ دہ اہل شا) دیرا ت اور کے بیت اللہ کے درمیان حائل والع ہوجائے (پھے شام دیرات کے باست ندے کے بیت اللہ کے درمیان حائل والع ہوجائے (پھے شام دیرات کے است ندے کے بیت اللہ کے بیار اس کا طوات کی اور اس کا طوات کی کریں) ادر یک دہ اپنے اسس عمل کو دین اباسس بہنا ابھا ہتا ہے۔ تواس متعمد کے دوست ذہری نے اس کی خاطر یہ مدیث تواس متعمد کے دوست ذہری نے اس کی خاطر یہ مدیث گھڑوی : کی کمٹنگ کا لموسے اللہ اللہ ع

بخداسے لایزال! یہ تو افرا، متحرلیہ اور تاریخی حقائق کے سابھ دل گئی کے طُر ذعب نبات میں سے ایک اعجد یہ ہے بلاجھ مطالبے شاختا ہاکار اور ایک حیرت انگیز کارنامہ ہے ۔

ا بہلی بات توبہ ہے کہ تقدمورخین کا اس میں مطلق اختلاف نہیں کہ بحدة المفیق حبس نے تعمیر کمرایا وہ ولیڈ بی عبدا لملک سخا نرکر تجدول کا کہ میرکر کمرایا وہ ولیڈ بی عبدا لملک سخا نرکر تجدول کا کہ اس کی تعریر کا کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ دولیت بھی اس کی تعریر وغیرہ مشت میں ہوئے کہ کہ کہ کہ کہ دولیت بھی الیسی نہیں ملتی جس میرکمی نے قبتہ العنم ہ کی تعمیر کوعبدا لملک کی جا نب منسوب کیا ہو۔

اگراس قبری تعمیر حبیبا که بیمیدوی مستشرق گولط تسهیر کهتا هے - صرف اس غرض سے تنی کو یک کریں ہوی تو بال ریب اسلام اور کمانوں کو یک میں گریں ہوی تو بال ریب اسلام اور کمانوں کی تاریخ کا ایک عظیم سنحہ اور زبروست حادثہ تھا ۔ یہ بات ہرگر: با ورنہیں کی جاسکتی کہ یہ مورفین کمباراس برالیسی کم باز خاموشی سے گرز جائیں اور اس کا نام کک زلیں ، ان حفرات کی عادت تو یہ ہے کہ اس سے بھی کم اہمیت والا اور عمولی واقع بھی ہوتو اُ سے بھی اپنی تاریخوں میں درج کرنے ہیں وہ مشال انہوں نے رہب فضایق وہ منا برقر وہ منا برقر وہ منا ور عبد لملک کے عمد میں) علی کی وفات ، اور نمتا کہ وہ منا تو وہ منا وہ وہ منا وہ وہ منا وہ درعبالملک وہ منا تا ہوتا تو وہ منا ور وہ منا ور منا یا ہوتا تو وہ منا ور وہ منا ور منا لملک کے عمد میں عبد الملک ہے برا لملک ہے برا الملک ہے برا لملک ہے برا الملک ہے برا الملک ہے برا الملک ہے برا الملک ہے برا لملک ہے برا الملک ہے برا برا الملک ہے برا الملک ہ

کے تذکرہ میں اس کا ذکر کرتے ۔ اس کے نظیس ہم دیکھتے ہیں کہ ولید بن عبد الملک کی ادیخیں وہ اس تب کی تعمیر کا برائر خکرہ کر رہے ہیں ۔ اور یہ مغرات توبڑے بند پاینے نقہ ، مورضین ہیں ادی نگاری میں ان کا مقا) نہا ہے بیٹے تا اور سلم ہے ۔ ہال و تعمیری کی کتاب الحیوان میں ابن خلکان کے حوالہ سے یہ حرور کہا ہے کہ تقبد الملک نے ہی اس قبر کو نبوایا متنا ۔ مگراس کی اصل عبارت اس طرح ہے ۔

بناهاعبد الملك وكان الناس عبد الملك في اس قبر كوتنير كرا إسما الدوك يرف في المسكن في اس كي إس مع معتمت من دن (نوي ذي المجرك) اس كي إس مع معتمت من الموت من الموت المسكن ا

با دجود كيعبدالملكت كي طرف اس تعمير قبرك يدنسبت نهايت صنعيف اللذنا قابل اعتبارب، إور ائمة ارتح كى تعريجات بى اس كے خلات بي ، تا ہم اس عبارت بي عبدا للك كے خلاف كوئىت بل موا خذہ اِت نہیں ہے نہی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عبد الملک نے اس مقصد کے سے یہ قب بنا إسمّا كالوك اس كا ح كرب ، بلك اس سه توقا بريبوتا سي كموام الناس ازخود اسيف لورير وبال جی موجا تے تھے (عبدالملک) اہتواس میں مطلق زنتما) علاود ازی اس مبارت میں کعبے کے قبر کا چ کرنے کا میں کوئی و کرنہیں ہے۔ بلکہ زیادہ سے ذیادہ اس کا حاصل بے سے کہ لوگ و نسک دن ازخود د إلى اكرتيام كي كرتے تھے ، ا دريرواج تومسلانوں كے مبہت سے شہروں يومسام مقا اکہ جا ہل موام کسی بھی متبرک مقام برعرف کے دن جق موجا یا کرتے ستھے ،جس کی کرا مہت | ورہ جائز مونے کی نقبا وسے تفریمین کی ہیں کعبہ کے بجائے قبر کا جج کرنے میں اور وہاں جا کرمحف جمع ہوجائے من المع مح كعون عوفات كي تيام سعمت بهد بوجائه، زمين أسان كافرق م المكريب با میجودی ا سے کیا جا نے ادرجا نامبی جوتواسے تو ڈہری کو برنام کرنے تھے سے سلسلۂ وا تعات کی کو ہ ملانی ہیں)عوام الناس اس سلنے الیساکیا کرتے تقے کہ جو لوگ ج کے سلنے جانے کی طاقت نہیں رکھتے ده (انتي نيال بس بهال جن موكر) حاجيول كسايوكس زكسي درج مي اجرو الواب من متركيب ہر مبائیں ا درعوام کا یاعل کچے تبتا لفیخ و کے ساتھ ہی تحقوم نہ تھا بلک ہراسال ی شہر کے عوام توند کے دن شہرسے ابر کل جایا کہتے اور وہاں اس طرح تیام کرتے جیسے تجاج عرفات میں قیام کرتے ہی ا ودرے یا کہ اس وا تعد کی موسورت گولا تنہیرنے بیان کی ہے . حریمًا باطل ہے کیونک سی چیزی تعمیراس غرص سے لیے کی جلئے کہ نوگ اس کا چھ کریں تھیلا ہوا گفرہے۔ اس منے عبایلاک رج بہرصال ایکسسلما ن طبیعہ تھا) اس تھے ہوئے کفر کا اُڈکاپ کیسے کوسکتا تھا با دواں حالیکہ داس کی عبا دت گرزاری ا ورضا پرستی کا توبیعا کم ہے کہ) اس کو تولوگ کٹرے عبا دت کی وجہ سے حاسمة المسبعد ب دمسبعد کی کبوتری) کے لقب سے پکارتے تھے ؟

علادہ ازیرعبدالملک کے سخت سے سخت مخالفین نے بھی آس کی ا ورمبہت سی چیز وں ہائی کومعلعوں کیا ہے ، نمین ہم دیکھے ہیں کرکسی نے بھی اس برکفر کا الزام نہیں لگایا ۔ نہی اُس پر اس قب کی تعمیر کے سلسلہ میں کوئی عیب جینی یا اعراض کیا گیا ۔ اگر یہ واقع صبیح ہوتا تو وہ سب سے پہلے عبدالملک کے خلاف اس کی تشہیر کہتے ۔

٣ - تيسرے يكرا ام زَبرى ، جبياك م بہلے بيان كر عجد بي الفيم ياشد ميں بديا ہوئے يتعدا وتعبدا ملذب زبردض الشدعن كاقتل بواب ستئدج مي اا ددخلفاء بنوا ميدكي إلى عب ز سے بنا دشت ا دروشمیٰ حتی کرتنل و قبال بھی اسی زمانے سکے واقعات ہیں) تو (اس حساب سے) زیرگ ک عراس وقت بھی موامیت کے مطابق بائیس سال کی تھی ا ورود مری کے مطابق بندرہ سال کی تو کیا یہ بات تریعت تیاس اور عقل میں آنے والی سے کو زہری کا اس نوعری میں علما وامستمسلم اور حثین معدلة بين أنن شهرت وعظمت . . : فائم موجا مع كم وه علما وعوثين . . زمرى كاكياب موفيط مديث ككوتبول كرليل جس مي اخلفاء بواميه كى حايت مي) قبركا ج كرنے كى دعوت و ي كمي بود مم ر چوتنی اِت یہ ہے کہ اریخی نصوص اور تصریحات اس ارے می تعلی اور لیننی موجود ہی که ابن زمبر کے زانہ میں نربری نه عبدا لملک کوجا شقیقے ا درنہ اس وقت یک عبدا لملک کما مخو^ل نے دیکھائمتا ۔ جنانچہ دہمی کا بیان ہے کہ زم ری بیلی بارخلید عبد الملک سے یاس سشیم کے اندر آئے ہیں اور ابن عساکر یہ ملاقات مکشیع میں تباہتے ہیں اپنیا زہری کی عبدا لملک سے پہلی ملاقات یقینا ابن زبیر کے تسل کے چندسال معدموئی ہے اور اس وقت زہری اتنے نوعر سے کرعبدا لملک ندان کا امتخان کک لیا ہے اور میرز ہری کوینعیت کی ہے کہ: انعار کے گھروں سے علم حاصل کو لهذا به مغروضه كيونكوسيم موسكمًا ب كمذبرى ف اپنے دوست عبدا لملك كى خوامش كويواكيا ا وراس کے لئے بیت المقدس کے بارے میں حدیث (الانشد) الرحال النے) وضع کی اکرلوگ أَبْن زبيرك زانس فا فركعب ك بجائ تبالصخوك ع كري؟

ه پانچوی یک حدیث کا تشد الرحال الخ حدیث کی برگتاب می موجود ہے . نیزید حدیث نربری کی سندے علاوہ دو مری نخلف اسا بندسے بھی مردی ہے ۔ چنا نخدا مام بخآری نے اس کو آبو سید خدری سے روایت کیا ہے ، جس کی سند زبری کی سند کے علاوہ ہے ۔ ا مام مسلم نے اس کو تین مختلف سندول سے روایت کیا ہے را) پہلی ندیری کے طابق ہے۔

۲۱) دومری جربیوعن ابن عمارعن فزعة عن ابی سعبد كم التي سے ر ۳۱) *اورنیسری* ابن وهب عن المحهید بن جعف عن عمران بشابی انس عن سلمان الاغرعن ابی هریری کرسند سے ۔ ابزا زہری اس مدیث کے دوا میت کرنے میں متغرد اتنہا) نہیں ہیں ۔ جیسا کا کولٹ زمیر کا دعویٰ ہے ، بلکران کے ساتھ دوسرے را دی مجی ا پنا بنے سنیون سے اس مدیث کی روایت میں شرکی ہیں، جیسا کہ کیسٹن میکے بیٹ نے الاسلا) مه فظ ابن تيمير رحمه الله سع بيت المقدس كي زيارت ا دراس مي نا زير معن كا حكم دريافت. کیا گیا (ابن تیمیدان لوگوں میں سے بی جر قروں کی زیارت کے جوا رہے منکر ہیں) مسلحوں نے جواب دیاک صیحین میں انحفزت صلی الله علیه دسلم کی به حدیث موجود سیے کہ آپ سف فرمایا كانشن المرمعال ... الن اوم عيمين من يه هدين الوسعيدا و الوم رميره كى سندس ندکورسے ، اس کے علاقه اور دوامرے طراق سے بھی مروی ہے غرف پرشمبور ومعرد ن هدرین سیم جس کو است کا قبول عام حاصل سیم ایل علم کا اس حدیث کی صحبت ،مقبولیت اور نعدلی پراجاع ہے۔ اور دامی حدیث کی بناپر)مسلانوں یں سے تام اہل علم کا اس برہمی اتفاق بے كربيت المقدمس كاسفراليسى مباوت اواكرنے كى غون سے جس كى سراعيت نے و إن اجازت دى مې ستحب بے . اتن عروضي الله عنهُ بيت المقدس جاتے اور و با ر، ن ز پڑھا کرتے ہتھے ہ

ہے چھے یہ کہ اس حدیث کو نہری نے اپنے شیخ ستید بن المسیب سے دوایت کیاہے۔
 اور یکھلی ہوئی بات ہے کہ ذہری سنے اگر ا ذخود اس حدیث کو بوا میہ کی خواہمت مت کو پودا کرنے ہے۔
 کرنے کے بنے سعید بن المسیب کے نام سے دھنع کیا ہو تا توسّعید اس ا فرا و بربر گرز خاہوش

رہے والے نہ سے (بکر نولاً تردیکرتے) نتی تو وہ شخص ہیں جن کو بنوامہ کی جانب سے (معالی حکومت کی خلات ورزی پر) سخت ا دمیت بہونچائی گئی ہیں م مخوں نے ارتک کھائی ہے (مگر خامون نے رہے ، مجرز آبری کے اس سفید حجوب بروہ کیسے خاموسٹ رہ سکتے سکتے) تسعید بن المسیب کا انتقال سلاھ جے مرز آبری کے اس سفید حجوب برنی سال بعدا اس سئے یہ بھی نہیں کہا جا سکتا کہ ان کو خبر نہ ہوئی میں ہوا ہے مینی ابن زبیر کے قتل کے بینی سال بعدا اس سئے یہ بھی نہیں کہا جا سکتا کہ ان کو خبر نہ ہوئی ہوگئی کی ہو تسعید زبری سے اس حجوب پر کیسے اسے زبا مذہب خامون رہے آب حا لا مکری کوئی کی طاقت کے باب میں وہ قوت وعزیمیت کے نہا یہ محکم ا در بلند بہا رہتے ، اورا اللہ کے معا ط میں کس ملامت کرنے والے کی ملامت کی قطعاً پر وانہیں کرتے ستھے ؟

4. ساتوں یہ کاگر بالفون زہری نے عبد الملک کونوش کرنے کے لئے اس حدیث کوہت کیا ہی تھا، تو اسخوں نے اس حدیث بین قبۃ العنوۃ "کی نفسیلت کی کیوں تعربی نہیں گیجب کہ عبد الملک کا مقصد ہی یہ تھا کہ لوگ اس کا جج کریں ؟ زیا وہ سے زیا وہ جو اس حدیث سے اور اس نسم کی فضیلت بیت المقدس سے متعلق میچ احادیث سے ثابت جو اسے وہ بیت المقدس متعلق میچ احادیث سے تابت جو اسے وہ بیت المقدس میں نماز پرٹیھنے اور اس کی زیارت کرنے کی نفیلت سے اور لیں اور اس کے لئے بی کسی معین و کی تیدنہیں سے در اسے" تبۃ المفخرۃ اللے طواف اور جے سے کیا واسطہ) اور آئی بات توخود قران کی تیدنہیں سے بی فی المجاد تابت ہے بھراس حدیث کی بنا پریہ افسانہ کہاں سے گھرا لیا گیا کا عبد الملک کا ارادہ جے کہا یا میں کتبہ کے بیا کے کہ انے کا تھا "

١١) بهلي كانشد المدحال

(۲) د درمری ده حدیث جس میں دسول انشر صلی انشد علیه وسلم سے دریافت کیا گیا ہے کہ: -

روئے زمین پرسب سے پہلے کوئنی مبی تعمیر کی گئی ؟ تواس سے جواب میں آپ نے فرایا کہ اسبحد حوام ، پر دوجہ گیا کہ اسبحد حوام ، پر دوجہ گیا کہ اس سے بعد کوئنی ؟ آپ نے فرایا : مسبحداتھی ۔

دس) تميرى حديث وه ب ،جى مى رسول التُدصلى المُدعليه دسلم نے فرا يا ہے كہ بيت لقرس كى اكب نازد البرو ثواب مى) دوسرى جگہوں كى ما تَ سونازوں سے برابر ہے -ابراہم من وليدا موى كا واقعر على التريم كا دعوى ہے كہ:-

ا بلیم بن ه لیداموی زبری که پس ایس محیفلیا متا ا در آن سے ددخواست کی متی کرتم کا کر کرد الدابی مرند) سے دوایت کرنی کا کرد کرد الدابی مرند) سے دوایت کرنی احادیث نربری سے بہتنی بی آو در بری المحیف المربیم بن و آید نے یا حادیث زبری سے بہتنی بی آو در بری سے با ایس الموادیث کے دوایت کوئے کی اجادت میں ہوئی کوئی موجوزی کا دوایت کوئے کی اور بری سے مسکتا ہے اور السی کوئی تردیات کہ کہ دو ایت کر سکتا ہے اس واقعہ سے بیان کر نے میں گولڈ زمیم نے کئی غلطیا مل کی بڑی ؟ ا ور میبہت سے مفاسلے اس واقعہ سے بیان کر نے میں گولڈ زمیم نے کئی غلطیا مل کی بڑی ؟ ا ور میبہت سے مفاسلے اس واقعہ سے بیان کر کرنے میں گولڈ زمیم نے کئی غلطیا مل کی بڑی ؟ ا ور میبہت سے مفاسلے اس

(۱) اول یہ کابن مساکرنے تعری کی ہے کہ آبرآہم کا قربری سے میا عثابت ہے۔ اس لینظاہر ہے کہ اہراہیم نے اپنے شیخ فرہری کے سامنے دہی معینہ پٹرکیا ہوگا جس میں کھی ہوئی حدیثیں اس نے ذہرتی سے شنی ہوں گی۔ اس کومحذمین کی اصطلاح ہیں عدیف المنا ولمہ (مکھی ہوئی احاد ہے بیٹی کڑ) سکتے ہیں۔ آبن مسلاح مقدمہ میں کھھتے ہیں :۔

کس شیخ کی صرفی اُس سے حاصل کرنے کی اقسام یں پوتئی قسم منا عللہ (کھی ہوئی ہو بٹین حاصل کرا) ہے اگر اس سکس توشیخ کی اجازت ہی ہو۔ شلات گرد کو دہ نوشت د سے سے اس شیخ سے ساع کیا ہے ادرے کچے کہ اس (نوشتہ کی اصادمیث) کوتم مجرسے روایت کروا میں اجازت دیتا ہوں) یا شاگر د نوددہ

القسم الرابع من الزاع تخدل الحديث المناولة "نان حان معها اجازة مثل ان يناول الشيخ الطالب كتابامن ساعه وبقول: اروه نداعنى، او سا تب أبطالب بكتابا سعمه

دسية إلي ـ

نوت تا المئيس كا حاديث كواس خريخ سات الم ع، بجرشنج ال كوفورس بل هدكريه كميد : تم اس فوشته كى احاديث كو بجدس روايت كرد (براجازت ويتا بوس ال كوه عرض المناحلة " مجمة به يها كم في كها مه كربهت سے متقد من كے نزد كي يسماع (كر هم ميں) ہے ۔ يہ طريق اخذ حديث الك ، زبر كا ربية رتي بن سيد ، تجام ادرسنيان وغير و سے منقرل ميں النو

من الثبن فيتاسله النيخ، تُسم يقول له: الوعن هذا ولسيمي هست ا عرض المناولة وقت قال الحساكم: ان هلت السهاع عند كميرمن المتقدمين وحكوة عن مالك والمزهرى وربيعة ويجيلين سيد وعاهد وسفيات الخوا) اليتب خيان كمة بي كه:

ہم زہری کے سامنے علم (احادیث) بیش کیا کرتے تھے ا

⁽١) مقدمه ابن العسلاح ص ٩ ، ، واحتصار علم الحديث ص ١١١

سے کا مل شہرت حاصل کر چکے تقصے ا ورظا ہرہے کہ زہری کی پرشہرتِ اورقبول عام ڈہری کی اما نت دیانت، صداقت اور کما ل حفظ وضبط پرمی مبنی شما

٧- دوم يكر ترى كاتول : من يستطيع ان يجيزك بها، اصل من يتول اسطرع تقا، رمیساکہ آبَن عساکرنے نقل کیا ہے) ومن یجیزک بھاغیری ؛ یعنی میرے سواتم کوان احادیث کی اجازت اورکون دے کا ؟ اس میں کوئی قابل اعتران چیزنسیں ہے اس مے که زهری مے عسلاده ترتبری کے ملاندہ کویشنگا اس ابرامیم کوکوئی سبی دومراتنے جس اجازت نہیں دے سکتا ، بالنصوص الیسی احا ویث کی جوانھوں نے اپنے شیخ تہری سے بی سنی موں معلادہ ازیں تہری اپنے زمان سب سے زیا وہ حدمث وسنت " کے علم کے مالک تھے . نیزہم اس سے پہلے مہت سے اگر حدیث کا یہ تول مجى نقل كراكي بي كه :" اگرز برى د جوت توسنت كا مهت سا فرخيره هنا كع برجا تا"آ مام سلم نے بھی اس کا عبرًا من کیا ہے کہ زہری الیم ہو ہے حدیثیں روایت کرتے ہیں جوان کے سواکوئی دوسراروایت نہیں کرا " لہذا الراميم سے تر مرى كے اس كنے كمعنى يہ بى كامير سے سوا ان ا حا دیٹ کوجا نیا کون ہے جوتمہیں ان کی اجازت د سے گا" نہ یہ کرمیرے سوا ا در کون سسلان تہیں حدثیں گھڑنے کی اجازت دے گا جیسا کہ اس بہو دی مستشرق نے دا بیے خبث باطن کی بنا پر سجہا ج مل - سوم ید کداس آرامیم سے مردی کوئی اکیب روایت می حدیث کی کما بوریس موجد دنہیں ہے ۔نیز چرح وتعدیل کی کتا ہول میں بھی اس اہرائیم کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا ، نہ نقات یں ، زضعفا یں اور نہی ستو حکیت یں بمجروہ احادیث کماں ہیں جن کو ابرآہیے نے زَہری کی جانب شسوب

کرکےا ن کی اجازت سے گوگوں میں بچیلایا ہے ؟ حدیث کی کما ہوں میں ان کی مبگہ کہاں ہے ؟ اور کسس نے ان کوابرا بم سے دوایت کیاہے ؟ اور میریخہ کہاں اس طرح روبچسٹس ہوگیا کہ اسسس کا "اریخ کی کتابوں میں بھی کہیں : م کرنہیں ،لٹا ؟

کیا یہ زہری نے یہ کہاہے کہ" اِن لوگول نے ہمیں عربتیں، نکھنے پرمجبور کردیا

بھرگولڈتسہردیوئ کرتاہے کہ :-زبری ابنے اس تول میں جس کو تعرف ان ہے

روایت کیا ہے، ایک مہت ہی اہم اعترات مرت جی وہ تول یہ ہے:۔

ان هُولاء الاسواء اكرهونا على ان حكام نهي صديثين لكين اوفن كرسن برجود كتابية إحاديث بقول کولاتسہزتمری کا یہ تول واضح طور پر تبلا کمے کہ زہری حکومت کی خواہشات کولینے نام سے ہو گست محسل میں تہرت ا در تبول عام حسب اصل کوئیک تھا۔ پول کرنے (یعنے اس کے حسب منشا دھ تیس گھڑنے ا ورا بے نام سے اُن کو پھیلانے ، کے ملے تیا رو سہتے ہتتے ۔

مدمین کے اب میں زہری کی راست گوئی ا درجراً ت دمیا کی کے بیان کے ذیل میں ہم بت الم چکے ہیں کو کام کی خواہشات کو پول کرنے کے لئے آکا دہ ہونا زہری سے مقدمستبعدا ددنا قابل لیتینام ہے خلفا دبنو آمیدا ور زہری کے مابین بیش آنے والے آک تاریخی وا تعات کا بھی ہم ذکر کر چکے ہیں جن کے بیش نظر تم یہ لیتین کرسکتے ہوکہ زہری ان دگوری ہرگز نہیں ہو تکتے بوسلانوں میں اپنی مقبولیت سے ناجا کو فائدہ اُٹھا کر حکومت کی خوا بہت ہ کہ ویولا کرنے کے لئے تیار رہتے ہوں۔

باقی کو آیرتسپیر نے جو بیعبارت نقل کی ہے اس میں بڑی سا دگی اور نہا یت صفائی ہے اسی سخویف کی ہے کہ میں میں کا موسی کے دیم کی ایک اسکی اسکی اصل واقعہ بھیسا کہ ایک اسکی اسٹی است کا معنہ میں ایک اسٹی کی اس کے در آبن سعد نے بیان کیا ہے ، یہ ہے کہ آبری کا طریقہ تقا کہ وہ لوگوں کو احادیث کھا تے نہیں سخے ۔ اور تبلاتے سخے کہ اس سے بیرا مقصد یہ ہے کہ لوگ اپنے حافظ پر اعتما وکریں تھے دیروں اور فرشتوں پر بھروسہ نہ کریں، جیسا کہ ہم پہلے بھی اس کا ذکر کرا سئے ہیں ۔ جب بہت ہے اُن سے مسئی کھوائیں ، جب بہت ہے اُن سے حسین کھوائیں ، اس کے بعد اپنے لوکے کوا حادیث املاء کرانے پر احرار کیا تو آبری نے چا رہ کو حربیں کھوائیں ، اس کے بعد د زہری آب مے کہ دربار سے اُنٹھ ورٹیں کھوائیں ، اس کے بعد د زہری آب مے دربار سے اُنٹھ ورٹیں کھوائیں ، اس کے بعد د زہری آب مے دربار سے اُنٹھ ورٹیں کھوائیں ، اس کے بعد د زہری آب مے دربار سے اُنٹھ ورٹیں کھوائیں ، اس کے بعد د زہری آب مے دربار سے کہا :

اے لوگو اہم تم کوجس چیزے (عرشی لکھانے سے)
انکارکیا کرتے تھے، اِن حکام کے لئے آج ہم نے
اس داصول اکو تر بان کرویال میں ان اور است ہمیں
حدیثیں کھمانے ہم مجبور کرویا ۔ بس تم بھی آ ڈ تا کہ یں
وہ حدیثین تم سے بھی بیان کردوں (اور اکھا دوں) جانجہ
معنوں نے دہی چارسو حدیثیں بیان کردیں (ا و ر

ایهاالناس اناکنامنعناکسم امراتگ بن لنا ۱ آلان للجولاء، وان هو لاء الاصواء کرهوتا علی کتاب ته "الاحادیت" نتعالواحتی احد ثکم بها، فحد شهم با لاربیعائدة الحس بیث یه به ام زبری کا قول اوداس کے لعیدالفسا کا بھ تاریخ کی کما بو ں میں نزکور ہیں ، خطیب بغدادی سف اسی قول کو دومر سے لفظو ل میں اس طرع د دایت کیا ہے وہ الفاظ یہ ہیں :

ہم علم (احا دیٹ) کا کمٹ کھا نا بڑا سیجھے ستے ۔ یہاں کمک کہ ان امراء نے ہیں اس برج بود کردیا - اس سے آب ہم سنے منا سب بجہا کہ کس سیم سلمان کو اس سے نہ دوکا جائے (اورجسے ان امراء کی اولا دکو حدیثیں لکہا ئی ہے تام لوگوں کو بھی لکھا دیں) كنا شكولاكتاب العسلم سد المحكتابيت فريسا محكة بيت هو لاء الامواء، فرأينا أن لانتبنعه احسدا من المسلمان (۱)

غور کیجة که زمری مے اس تول میں جو گواد تسهیر نے نقل کیا ہے لینی اکر هون علی کتاب ت ا حادیث اہمیں انھول نے عدمتیں لکھنے پرمجبور کرویا ہے) اور اس تول یں جومورضین نے نقل کیا ہے دین اکر هوناعلی کتاب و المحادیث المیں انموں نے اما دیث مکموا نے برجور کردیا) اِجیسا کخطیب نے نقل کیا سے اعلی کماب العلم " ان دونوں کے درمیا ن کتن بڑا نسرق ب إسمير ذرا الم مستشرق كي على إلانت وويانت بمي ملاحظ فراسية و مغظ الإحاديث ساآل" حذت كرويا جس سے خوبی عيب سے بركم كى (اورام اوك كے سان حدیثیں لکھنے بينے وضع كرنے كا اعرا ش بت بوگیا در ا ب حالیک زهری کی اصل عبارت ان کی خامیت درجه ۱ ما نت دویانت ا دراشا عست حدیث میں ان کے انتہا کی اخلاص کوظا ہر کرتی تھی برگ انتوں نے اس بات کو گوارا نہیں کیا کھیس چیز سے دیسے عدیثیں لکھا نے سے) عام ادگوں کومنے کیا کرتے ستھے اس کومرٹ اُمرا و کے لیے مباح کریں ا در واس سے محروم رکھیں بلک جب امرا و کے سے اس کومیارے کیا ہے۔ توسب لوگوں کے سے يفين عام مونا چاميئے (اس في دربارس بابرا تے سي مجمع عام ميں اعلان كرويا اور دہى حدثين جِ اُن کولکہا کی تحتیں سب کولکھا دیں ، مکین اس مستشرق کی یہ" اما نت وویا نت کم تقا صد ہے کہ یہ ... مرت اس قول کی بنیاد برزیری کی طرف یہ اِست منسوب کرنے کی جزأت کرا ہے کہ زہری اِن اُمراء کے لئے الیسی حدیثیں ومنع کی میں جن بر انھیں ان امرا دیے جبور کیا ہے ۔ یہ اِت کماں اور رہ بات کما؟

د ۱) تقييدالعسلم ص ١٠٠

دکجاآسال کجارسیال، مندی کیمشل ہے اروں گھٹنا سیوسٹے ہو تھے

زمری کی قفرشاہی میں مدورفت، اورسلطان میرگولدتسمیر کہتا ہے محاست میرکہ وارول میں فقل وحرکست

نتِرَی ان لوگوں ہی سے نقع جن کی بنوآ میہ کے ساتھ سا (باز دِ ہوسکتی ہُر کھہ دہ توحکومت کے ساتھ ملکرکام کرنے کو دما سجھتے تھے اس لئے وہ آعرشا ہی میں اً مدودفت سے بھی برہر نہیں کرتے تھے ۔ ایک لبسا اوقات مسلطان کے حبوص چاہ کرتے ہتے ہے۔

ہم اس سے ہیلے تابت کرچکے ہیں کہ خلفاء اسسام کی مجلسوں میں محض جانے آنے سے مرکبی ان کی میانت مامانت اور دین پرکوئی حرمت آیا ہے ا ورز ہی وہ کھی اس اً مدورنت سے خلفا دکی واشت سے مغلوب ہوئے ہیں اور مذہی اُن کے اٹرونفوذ کے سامنے بہتھیار ڈا سے ہیں ۔ زمِری اور نہامیہ ك درميان بوا على وارفع سطح كالابط يخاس برجي بم دلائل بين كريك بيدابط اكيا اليحبيل القد عالم دین کا دا بطه مقاجس کو اپنے ملم ددیں اور دجا بہت دوقا رعلی کی وج سے عزت وعظمت کا علی مقام حاصل تحاء اليساعالم وين جس كوظيف سعوت كى خاطرمقابل اور دوبد وكرف يسكسى وتت مجى ذره برابرتامل زبورجب بمبی ده إس دين موقف كواختياركرنا اپنا فرض محصه . زماز تريم مي مجانع آبر كرام حفرت متعاويه كے پاکس جائے آتے تھے ، ابتين اموى خلفا كے درباروں بيں اروونت رکھتے تھے، ام الوحنیف عباسی خلیف منصور کے دربادیں جاتے آتے تھے، اور آآ آ او بوست كاتو خليفه إرون الرستيد كساح بهت زباره توى دابطه تفاداس ملف كانافى التعناة چیف جسٹس بنے) اِس کے با وجودان بزرگان دین برکسی نے آج کک زبان طعن ڈشنیع درازنہیں کی -اورکسی سنے ان کو اِس بنیا دیرِ تقامِت وعدالت کے مرتبہ سے گرام دانہیں بتا یا کہ پیغلفاء کے ساتھ دبط د مغبط رکھتے تھے یا ان کے ساتھ اُ تھتے بھتے تھے دہاں یہ بہودی ستشرق المثلقیس على نفسه كوفطرى اصول كر تحت لقينًا علاد اسلام كوسى اين باعتميرا وروين ووش يادرون ا ورعلارور بعال کلیسا برتیاسس کرسنے اور ورباری تعلق کوشک وسند کی نگا و سے دیکھیے برجرج

حَبِدِ الرذاق نے اپنی کتاب معنف میں ذہری سے دوایت نعل کی ہے کہ فہر کا میں نہری سے دوایت نعل کی ہے کہ فہر کا میں نہری سے دوایت نعل کی ہے کہ فہر کا میں نہیں کی کے مناسک داعل ہے ، میں کم آبن عمر کی ہیروی کرنا " تو جماع نے ابن عمر کے پاس بینا مہیں کہ : جب آ ہے کا اوادہ موفات کو دوائی کا موقوم کو اطلاع کر دیجے " چنا نجہ ابن عمرا دوان ہو کے اور میں مان کے ابن عمرا دوان ہو کے اور میں کا ن کے میں دوزہ سے مقا اس کے محصف دیگی سے بڑی سے تعالی سے محصف دیگی سے بڑی سے تعالی سے تعلیف مولی "

اس سے معلوم ہوا کہ زہری تو ور حقیقت عبد المثرین عمر کے ساتھ تھے جبکہ اضلیف کے حکم کے تحت ا ابن عمر کی ملاقات جمآج کے ساتھ جے ہیں ہوئی ہے ، تہ تجسانے کی معیت ہیں۔

مِثْمًا كَ بِحُولَ كُورْمِرى كاتربيت ديتا المُولِدُ زَمِيرِكَ زَمْ مِن زَبَرِي كاينعل بهي قابل اعتراض تفاكر:-

مِنْسَام خذہری کولینے ولیعہد" کا مربی مقسسرد کیا تھسا ؛' یہ اعتراحن تور (ایک المی مان ، اس مین ایک بڑی ٹارٹی غلطی بھی موجود سیے اس ہے کہشام

بن عبدالملك كا ولى عهد أس كا بمتيجا داليد بن ميزيد مقا (فدك اس كابياً) بمشام في اين مجب أنى يزيربن عبدالملك كي وصيت كي بنا براس كو د لي عهد بنا يا تعا . يه وكميد بن بيراكب ا واره ا و د ا وبامنش قسم کا آ ومی مختا ا ور زبرانی آس کے درمیان نوالین ہی سنند بدعا! ونت ا ورکنشیدگی کا ر فرا تقی جیسی کوکارا در برکردار کوکوں کے درمیان مواکرتی ہے داس من زمری اور اس دلیوسد ے ربی مقرر ہوں ، اس کا تو تعتور ہی نہیں کیا جاسکتا) اور زَبری تواس دانہ میں بہت م سے بچوں كرىي اور الليق تعد جب اس ف كشاه ميں كا كميا تما اس مارني غلطي كے علادہ ہم نہیں سیمنے کرز ہری اگریٹ م سے بچوں کی تربیت کرتے ہی تو اِس سے اُن برکونسا الزام یا اتبام مائر برقاب ؟ کیا یرزبری کاخلیفة المسلین کی اولاد کی ترسیت کواینے ذمرید لینااس سے پہترنہیں تھا کہ آن بچوں کی تربیت آ وارہ ،اوباسٹ اورخلاورسول کے دشمنیم کے وگ کرتے ؟ آیہ مرف مینم بربین کی کج بین کا کرشم ہے کہ زہری کی نیکی احدادی بھی اُ سے بدی اور مرائی نظراتی ہے) مبرسال ارتے میں بناتی ہے کہ مہت مے انہی زہری کے ترمبیند کروہ لڑکوں نے روم کی مرزمین میں کا میاب دین لڑا ٹیاں لڑی ہیں، اوربہت سے خطّول ا ورعلاقول میں اسسلام کی اشاعت میں منھو ل سنے روسشن کا رناسے ا ورنایا ں خوات انجام دی ہیں۔ کیا یہ انعدا مت نہیں سے کہم ان لاکوں کے ان سٹ عاری واست اور وہنی فدمات کی نسبت آن سے استا دوم بی آیام زمری کی طرف کریں (اور ان کی تعلیم و ترسبت کانتچة وَاردیں) الخفوص جبکہ مورِحین بیان کرستے ہیں کم زَہْری اکیسے عظیم انشاق سکیا ہی۔ ممى تقدا دريركه اكب م تبدده شام يس جها دكرن كي نيت سع آئے بھى تقے نيز ده اكثر فوجى دردی پھی پہنا کرتے تھے۔

أخسدين كولاتسبيرتمرى بريدالذام لكاتب وتري كالمنسبيرتمرى بريدالذام لكاتب وتري كالمنسبيرتمرى بريدالذام لكاتب

زَبَرَى نے يُزِيَّا فى كى جانب سے قضا و كے عمد ہ كوتبول كرليا اگروتاتى بوستے توان كا ذمن تھا كہ دواس عهد سے سے ایسے بى بجائے جیسے شبق آدر دوم سے معلى داكمت بميشراس عبدہ سے مجائحة دے سختے -

كميا ية متعد وتعيم ورست بوسكتى سبع ؟ جهال كدمنصب قضاد كانعلق بهمين نهي معسلم ك كسى في يمي اس عدد مح تبول كرف كوعدات دويانت من عيب جيني ادرالزام دتهمت كاموجب قرار دیا بور و دوال مالیکه خودنی کریم صلی الله علیه دسلم نے علی بن ابی طالب، مما و بن جبل الدعقل بن يسار دغيره محابكو اس عهده برمقر فرايا به بنوالميسك عهدي بهبت سے البين اس عهده برفائز رسه بي مجنا پيمترنځ آ بو اورلس خولانی، عَبدار من بن ا بي ميلي ، قاسم بن عبدار حن بن عبدالله ابن معود دغیرہ مبت سے لوگوں نے بنوامیہ کے زمان س ہی اس عبدہ کی ومدداری تبول کی ہے بکہ ان میں سے لبف تو دہ بھی ہیں جونو دیجا جسکے دور میں بھی قامنی رہے ہی اور بم نہیں جانتے کی کسی منے بھی ان حفرات بیمین قاضی بننے کی وجہ سے جرح یا عیب جینی کی ہو۔ ري يه إتكونستي قفاه كعوره سع بجامحة تقع ادريدكم مفول في آبن الاشعد کے ساتھ مل کرجھا تے سے حبگ کی تھی ، تو ا ور ہے کہ اس بیان میں بھی ایک عجیب دخ میب مناط ہے کیونکہ داقعہ یہ ہے کہ شکتی سنے تجاج سے حبک کرنے اورا آن اشعث کا فیتنہ دب جانے کے بعذود تحباج كعيدي إى خليفه يزير بن عبد الملك كي طرف سے قضاء " كي عبده كوتبول كيا ہے ا دراس عہدہ برفائزرہے ہیں تو ٹیستشرق اس مسلہ بی شعبی کے آخری طرز بمل سے کیوں انجان بمتابها دراس كانام يك نهي ليناء حالا كماس مسلم من الرشعي كاطر عل عجت اورلائق استلال ب توان کے آخری عمل سے استد لال کرنا چاسیے. احقیقت یہ ہے کہ شغی نے مرت سب اس اختلافات کی بنا بر اس عہدہ کے تبول کرنے سے انکار بھی کیا تھا اور حبنگ بھی اور جب وہ اختلافا ندرسه ا درمسیاسی حالات برل محلے توا تھوں نے مجاج کی اس بیش کش (عہدہ) کو تبول کرلیا) ر لا ان ستشرق کا یه دعوی کدمتقی ادر بربهزگارعلامنصب قضا و سعه اجتناب کیا کرتے تھے ا در یہ سمجھتے ہے اس عہدہ کو تبول کر لینا قامنی کے دینی اعتما دوعلمیٰ نقابت کومنا کع کردیتا ہے، اور إ مسلسله مين اس كادمول الشرصلي المتدعليه وسلم كل اس حديث سعه استدلال كراكم :-

من تعرقی القضاء فقد فرنیج بغیر بسب نے تفا کے مہدہ کو تبول کرلیا۔ وہ بغر حجری سکیں ۔

توبشيك يدا جنناب واحتراز مارسه ائمر سعمنقول فرورس ، ليكن يدوا قعات كے باكل

ظان ہے۔ کیونکہ انہی المرف اس کی بھی تعری کی ہے کہ اسلام کے احکام خمسہ قضا کے ذیل یں آئے ہیں اجن کو قائم کرنا ہر عالم دین کا فرض ہے) اور یہ کہ ظالم حکم انوں کی طرف سے بھی قضاء کی ومراری مستعمل انوا ہمت مستعمل اندا ہمت مستعمل اندا میں اختلاب ایک احکام کے اندکر نے میں ملا خلت یا مزا در کریں جیستہ کے کہ اس حدیث کا مقصد برقاضی کو اس بر آما دہ کرنا ہے کہ وہ انتہائی احتیا طرے ساتھ فیصلے کرے اور عدل وانعمان کا وامن کمی تمیت برجی نہ جھوڑ ہے۔

معنف برآية شيخ الاسلام مرغينا ني ني برآي مِن لكما مي كه:-

" نا الم حکراں کی جانب سے منصب قضا اُ کو تجول کرنا اس طرح جس کرتے ہے۔
ہوس طرح حاول حکراں کی جانب سے ۔اس سے کصحابہ کام دمنی انشرعنہ سے
حفرت مقاویہ دمنی انشرعن کی جانب سے حبدسے تبول سے ہیں ،حالا کم حفرت
علی کی حیات میں حق جفرت علی رمنی انشرعن کی جانب متھا۔ اس طرح آ بسیر خطا کی حیات میں حق جفور کی خواب متھا۔ اس طرح آ بسیر خطا کے
فیج تب ج کی طرف سے تفت دکی ومرواری تبول کی ہے حالا کم وہ سلم طور پول کم محمول تا تشری کی حالا کم وہ سلم طور پول کم محمول تا تشری کی حالات ومن احمد اور اسی صورت میں قضا کی ومرواری بھی بیا ہے۔
مقدا بائی میں حافلت ومن احمد کرسے (تو السی صورت میں قضا کی ومرواری بھیک نہ تبول کرنے جائے۔

بینک ندفول کری چاہیے ؟ علما والکیہ میں سے آبن العربی رجمہ النسینے تریڈی کی کماب العقباء کی تقرق میں لکھا ہے کہ:-حکوان کے ساتھ (امورسلطنت میں) موافات (اودمعا ونت) شخص بوفون عین بنس ہے۔ بکا فرض کفا ہے ہے ۔ اگرا آ) تمام لوگوں کواعائت کی دعوت و سے اورکو ٹی بھی تبول نے کرے تو مبنیک سب گہنگاد ہوں سے اوراگر کچھوکوں نے اس دعوت کو تبول کر بیا اوراس کی اعانت کردی توسب کے ذم سے فرض ماقط

اتن فرحون مالکی نے اپن کا ب تبعرة الحکام میں کلہلیے :-

⁽۱) فتح القدير بي ١٩ ص ٣٦٣- ١٢

ماضع رہ کرمن ا مادیث میں منصب تضائے تبول کرنے سے ڈرایا گی ہے اور اس بروعید آئی ہے وہ حیثیں مرت بن او جو کو ظلم دجور کر نبول ہے اور اس بروعید آئی ہے وہ حیثیں مرت بن ان الله ادرج بن قا منیوں کے حق میں مار دہوئی ہیں یا ان الله ادرج واس نضا ادر اس نصا اور اس نصا اور

اس بیان سنیخوبی واضح موگیا کرمنعسب تفاکوتبول کرنا سے مبیباکگونڈ تسہیراس کی تقویر بهار مد سامن میش کرنا چا تباہے مرکز قاصی کی تقابت و عدالت کوسا تط کرنے والی چزنہیں ہے بلکہ بیعبدہ توبڑی عقلت وشرانت کا موجب ہے آگرا لٹدے بیدوں سے معاطلت انتد کے حكم كروافق طے كرنے اور حق كے مطابق فيصيل كرنے يس مرف دسول الله صلى الله عليه وسم ك ٹیا ہت کی سعا دست کا ٹروٹ ہی ہوتا نہ ہمی پہنصب قاضی کے تشرف ونضیلت کے لیے مہرت کا فی سبے (حرج الیک پیجائے خود خلافت البیم کا اکیب برتوسی) باں اس بین مک نہیں کہ مہت سے علاء نے اس عمدہ تفناد سے زار واجنناب کیاہے ادر بعض بزرگوں نے تواس سریں بری بری يمكيفين مجى مبينى بي ليكن ان كاير كريزا وراجتناب اس ملط نبيس مقاكراس عبده كوتبول كرنا قائنى کی عدالمت وُنقا ہت کوسا قط کروٹیاہے ا ورجرح کا موجب ہے۔ بلکہ انخوں نے محض غایت زہرِہ تقوى إدرانتها في العياط ك تحت ادراس سكوليت سي يحيف كي غرض سے اجتناب كما ب كه وه خطاسے اس حال میں مناا دربارگا و اہل میں اس جنبیت سے بیٹے ہونانہیں جا سے تقے کہ توگوں کے حقوق ومعاطلت كاباران كى گردن يرمو ا درده ان محيوا بره جول - چنا پخدابن العربي تے بعف معا برکام کے منصب تفاء تبول کرنے سے گریزی دج بتلاتے ہوئے کہاہے کہ بر انال جوبی اعال صالح کر اے ان کے بارے یں اُسے اِس سے درتے رمناچاسنے کہ ان اعلیصالی کم ڈانط مِں اُس سے کوٹا ہی نہ ہوگئی ہو*، نیز*ا ن

⁽١) جلدادل من ١٠٠١ في السلي كم ما شيدير - ١٧

اعال میرمینا دخیرموس خوا میان بهدا بوجائے کے احتمال کی بنا بر سنداللد ان کے تبول درور توان عالی صالحہ دحقوق اللہ کا جول درور توان عالی صالحہ دحقوق اللہ کا حال ہے جن میں اطاعت و فرہ نروار کی کا اثر اس نخص کی ذات کہ عدود دمہا ہے اس سے آم محیر سجا و بر نہیں کرتا جہا گیا وہ اعال جن کا تعلق بندول کے آن حقوق سے ہے جن کے اواکر نے کا ان کو ومردار بنا یا گیا ہے اوران کی وردواری کا طوق اس کی گردن میں پڑا ہوا ہے ان اعال (حقوق العباد) کے ارسے میں توریخون اورائد شہر ہہت زیا وہ ہونا جا صلے اورائن میں مہمت بڑی احتیا طاویہت زیا وہ اجتناب کی خرورت ہے۔

زبرى بيے عليل القددان مجركها كرتے تھے:-

معلم رکی خدمت، سے بڑھ کرانٹ کی عبارت کا اورکو کی فردید نہیں - بیعلم ہی اللہ اس ملم سے مادعلم حدیث ہے ہیں۔ اس ملم سے مادعلم حدیث ہے ہیں۔ اس ملم سے مادعلم حدیث ہے ہیں۔ کہا دھ ماریک اس ملاح ہے۔

کادہ ادب سے حب سے آس نے اپنے مبوب نبی طلبالعداؤہ والسام کوار مستحلا ہے اور یعلم ہی الندتمالی کی دوا است ہے جواس نے اپنے معصوم مسلوک کواس کے برو کہ ہے کہ دہ بھی اس اما نت کوالیے ہی دومروں کے مبرو کرونی کواس کے بروک کے مبرو کرونی ہے ۔ لہذا جو کوئی ان احا دیت کوشنے کروے ہے اللہ تعالی نے اس کومونی ہے ۔ لہذا جو کوئی ان احا دیت کوشنے اس کو جائے کہ دوان کو ابنے اور خدا کے درمیان عجت بن ہے اس کی کہا کرتے تھے کہ :۔

"اس تعلیم حدیث کی دا ہیں بھی بہت سی انتیں ہیں ان اُنتول میں سے (۱) ایک اُ فت ہے ہے کہ عالم حدیث نو د تعلیم حدیث کوھپوٹر دے ، بہاں تک کراس کا علم حدیث مثالتی ہوجائے ۲۱) دومری افت نسبیان ہے (۳) انجی طرح یا درکھو تیسری آفت اس علم یں جوٹ ہو لٹاسے ا در ہی سب سے زیا دہ مخت اور نباہ کمی آفت ہے ہے

ای سے یعظیم الرتبت اور طبیل القدراه م ابنی بوری زندگی می تعلیمات سنت ال ورحدیث دمول الشدراصلی التعدید الله التدراه م ابنی بوری زندگی می تعلیم الرتبت اور حدیث در التدراصلی التعدید التدراصلی التعدید التعدید التحدید التحدید

بنواميه منعلق ح كرشبهات كى تر ديد

عبا دات کے اُن اِمورْک تجا وزکرچکا تماجن سے اہل مدینہ متنق زیمنے حبیباک

مشهورب كالمجعدك ووخطيه بوتے تنے اورخلفا ككوب بوكرخطيردية تنے ادر التيدكا خلينازك بعدبواتها الكين نبو أميسف ان اموركوبرل دياتها جنانجسه اموى خلفان جمعه كاودمرا خطيه مبطركرو بنا مثروع كرويا مقاا درعيت خطبر کونا زسے میلے کرویا تھا اور اسموں نے اس کے لئے رجا ہی جوہ کی اِس روابت سے استدول کیا تھاکہ انی کرم صلی افتد طیروسلم اورخلفا دمجھ كخطبر دباكرت تعهد جب جابرين مرة مان اومرك الغاظين اس کی تروید کی ا در کمیسب کم ، جوشخص تم سے یہ بیان کرے کم بی کا ا عليدة لم يتح كنط وي تقع وه جوث بولما ب " اس طرح حفرت معاديا ف منرك سيرميون من إضافه كرويا مقا اورمعاويرى في اكيد مقعورة مجى بنا إسقاحبس كولبدين عبساسسى خلفا النيمنبرم كرديا تقا بجس طرح حدميث كامعا لم هرمن خاص ميسلان ركھنے والی (لیسے نبوا حمیہ كی حابیت كرنے والی) حد منیوں کی اث عت ہی کے محدود نہ تھا، بلکه اس مدیک مہوئے جیکا تھا کہ ج احا دیث حکومتی نظریات کی نائندگی مُنکرتی تقیس ان کودیا یابھی جا تا ، اور اُن کوچییا نے اور کمر ورکرنے کی کوشش کی جاتی تھی ۔ چنانچراس میں بھی کو کی شب نہیں کہ داس کے روعمل کے طور جو حدیثیں بنوامیہ کی صلحوں عمالی تعیس بنوعمیاں كرىم إقداد آن كى بعدوه حدثين كيسرفائب بمكنس -

یناییه و دی مستشرق د مرف بهم سلانول عملی و فریب اندان سے بلکہ بوری سلمی در انسان کے بیاری مسلم بالکہ ایک ایک ایک ایک ایک اورا نو کھے اندازیں بحث کرد باہر ایسے و در قیقت اس سیشرق کا یہ ایماز دسکرا ور یہ در نہیں مسلانوں کے ملے بلکہ بوری علمی دنیا کے لئے ایک اجنبی اورا نوکھی جیرہے) اس مائے کو گوگ زمان قدیم سے آت ہی کہ الیسے حکم افوں اعدبا دست ہوں کو جمیشہ دیکھتے جلے آئے ہیں جنہوں نے مہدت سے ایسے توانین وا حکامات بھی جب ری کئے ہیں جو مرف اُن کی زندگی کی مفاطحت سے متعلق ہوئے ہے اُن کی مناطق ہوئے ہے اوران احکامات واصلامات بھی کرتے دسے ہیں۔ اوران احکامات واقال میں میارت کا ہوں و مغیرہ سے متعلق ترمیمات واصلامات بھی کرتے دسے ہیں۔ اوران احکامات واقال میں میارت کا ہوں و مغیرہ سے متعلق ترمیمات واصلامات بھی کرتے دسے ہیں۔ اوران احکامات واقال ا

اسی طرح بہت سے سلمان با درخ ما در دوسا نارے سامنے ہیں جرمسا بعد کی تجدیدا ودان میں ترمیم دا منافے ویئرہ کرستے رہے ہیں ۔ اسی طرح ناز کوجائے آئے کسی خیالی یا متوقع خطرہ سے بھیے کی عزیم سے اعتباطی توابیرا و د حفاظی انتظامات اغتبار کرتے دہے ہیں بمیران محاب کوام اور سلامین اسلام کے ان اقدامات کودین میں مواضلت یا اصافہ کیوں نہیں قرار ویاجا کا اوروین سے انتخاب کی دلیل کیور نہیں کواجا کا ج

بیمریم حفرت معاوید کی طرف سے منبر "کی سیر میوں میں افعا فداد "مقصورہ "کی تعمیر کو اس امرکی دسیل کیوں قرار دیتے ہیں کہ بنوا میں سے حکام دین ذمدگی میں تبدیلیاں اور ہے ہے جم بزیں او ان مخورے اس امرکی دسیل کیوں قرار دیتے ہیں کہ بنوا میں تبدیلی جو میکی تھی۔ اس سے کہ ابتدا میں آب کیجورے ان کا مہادا ہے کہ کہ مسجد میں ماخری ان کا مہادا ہے کہ مسجد میں ماخری کی تعدا دبار ممکن، اددا کی الیمی اونی مگرکی خردرے میں مورے میں جونے ایس والوں کی حاوج دورے اوگر میمنی میں دائیں والوں کی حاوج دورے اوگر میمنی میرکی میر میں دائیں وفات کے بعد، ممبرکی میر میں دائیں وفات کے بعد، ممبرکی میر میروں میں دائیں وفات کے بعد، ممبرکی میر میں دائیں وفات کے بعد، ممبرکی میر میں دائیں والوں کی حاوج دورے اوگر میں میں دائیں وفات کے بعد، ممبرکی میر میں دائیں وفات کے بعد، ممبرکی میر میں دائیں والوں کی حاوج دورے والوں کی حاوج دورے والوں کی حاوی میں دائیں دونات کے بعد، ممبرکی میر میں دائیں والوں کے دورے والوں کی حاوی میں دائیں دونات کے بعد، ممبرکی میر میں دائیں کی دونات کے بعد، ممبرکی میر میں دائیں کی دونات کے بعد، ممبرکی میں دونات کے بعد، میں دائیں میں دائیں کا دونات کے بعد، میں دائیں دونات کے بعد، میں دونات کے بعد، میں دونات کے بعد، میں دینا کو دونات کے بعد، میں دونات ک

میں اضا فرسے کیا چبڑانے ہے ؟ جبکہ سجداس سے زیا دہ وسیع ہوجائے اور وگوں کی تعداد آسس سے زیادہ بڑھ جا کے جتی نبی کریم صلی انڈ علیہ دسلم کی زندگی میں ہوتی ہتی ؟ نیزاس اضا فرسے نما^ت اور ترمت کی کئی تسم کی ولیل مجی موجو ونہیں ہے ۔ نہ ویٹی اور سشر عی اختبار سے اور نہوی اور پرمیزگاری کے اعتبار سے ۔ بہی وہ مجھ ہے جو حفزت مما دیرنے کیا ہے جب کم اُنھوں نے منبر کی طرح ہے یں اضافہ کیا (کمیا کوئی بھی خرو مند اس کو دینی زندگی میں تبدیلی کھر مکتبا ہے ؟)

ربی متصوره کی تعرب توحفرت معا ویدند دی زیرگی کو برانے کی خوض سے یہ اقدام برگزنہیں کیا تھا بکا محرف اچا کک حلا سے البی حفاظت اوراحتیا طلی خوض سے الیسا کیا تھا جبکہ عما درج ان کیا تھا بکا محرف اچا کک حلات کی حفاظت اوراحتیا طلی خوض سے الیسا کیا تھا جبکہ عما درج ان کے اورحفرت علی اورحفرت بھر وہ ن العاص دضی الترعنبہ کے بلاک کرنے کی خطرت کس ارشیں کررہے تھے اورا نہی سازشوں کے نتیجہ میں حفرت علی قبل کردیے گئے تھے اورحفرت مسائویں اور تھی اکیر آنفاتی امرکی وجہ سے بڑے گئے تھے ان واقعات کے بعد انعموں نے اسی می ابنی حفاظت اوراحتیا طبح بی کہ عام لوگوں کے ساتھ مل کرناز میں کھڑسے نہوں ، بلکہ الیسی معنوظ مواب درمقعدورہ) میں نازیر حس جہاں کسی گئے گئے کا خطرہ نہر، آبن خلد ون نے مرک الغا خامی ان کی ان ان ان ان کا درکہا ہے دا)

باتی را جمعه کے دومرے خطبہ میں حفرت معاور کا بھی توہم اس کوت ہے کہ سے ہیں کریا قد کی معروف شکل میں تبدیلی تھی بجس کی ابتدا دحفرت معاویہ نے ہی کی سمتی ۔ سکین آمخوں نے یا قلام وین میں تبدیلی ہیں گرفت کے منیت سے نہیں کیا تھا، بلکہ وہ بدرج جبوری الیسا کرنے لگے تھے جب کہ ان میں تبدیلی چیدا میں جو میں جیڑے گئے تھے جب کہ ان کے جم پر گوشت اور جبر بی جیڑے گئی اور بیٹ بڑھ گیا ۔ اور اس کی دجہ سے زیا وہ دیر کے کھوار مہا ان کے منے ان بل برداشت ہو گیا . شبتی کا بیان ہے کہ :۔

معادیدی بیلے وہ تخص بی جس نے بیٹھ کرنطبہ دیا الدیداس وقت ہماجکر ان کے بم برجہ کسر بی برط حکی متی واوران می بیٹ بڑھ کیا تھا وم)

اس اصطراری مذر کے اوجود انھیں اس زان کے علماء کی مخالفت اور مز اجمت کاسا مناکرنا

پڑا (بین علمانے سختی کے ساتھ ان کے اس فعسل کی مخالفت کی) یہاس بات کی قطعی ولمیل ہے کہا ہے علما ہنے مت کے معامل میں کمبی حالہت سے کام نہیں لیاجس کے وہ معتقد تھے اور ذکسی امرکی مخالفت ومز احمت میں کمبی تسابل بڑا ۔

چنانچه بنیه تی مفکرت بن عجسده سعد وایت تقل کی ہے کہ :-

ده جمد ک دن سبحد می گئد دیجا کر عبد الرحن بن ایم اغل بن میری موان بن الحکم ہے) مبی گرضلہ دسے رہا ہے اس پرانہوں نے کہا کہ:۔ اس خبیث کود کیو بٹیر کر خطبہ دیتا ہے سب الا کہ اللہ قائی توا بنے دسول سے فرا آ ہے وا ذا مل و بتحاس تا او لہدوا جب دہ سان تجارت یا کھیل تملث انغضوا الیہا و تدرکو ک کود کیتے ہی تو اس کی طرف دوڑ پڑتے قیا شہا۔ ہیں اور تجھے کمڑا ہوا جوڑ دیتے ہیں۔

سکین اس نشدو کے اوجرو آبن انحکم نے اپنظل کے جواز کے لئے کسی حدیث سے استدلال خہیں ماریث سے استدلال خہیں کا درنہ می یہ دعویٰ کیا کہ یفعل رسول المعن المتعظیہ دسلم کی سنت ہے (گریا اس نے اپنی علمی کوتسیلم کرلیا اگروضنع حدیث کی اس می کرم بازاری ہوتی جیسے یہ سنٹری کہتا ہے تو اُ سے اعتراض سے بہتے سکے معن فوراً کوئی موضوع حدیث پڑھ دین چا ہیئے سخی یا اگر تجا ، بن حیرہ کی حدیث کی بچھ اصل ہوتی تو آ سے پڑھ دیتا) ۔

باتی کوکتر سهری یا دعا کر تجادبن حیوة نے بتید کرخطبه دینے والے اموی خلفاء کے حق میں سہ روامیت بیان کی کوئی کریم مسلی المندعلید وسلم اور خلفاء بیٹی کرخطبہ دیتے تھے ؟

 اپنی علمی بخوں میں اس کتاب سے ہی روایات نقل کرنے پر زیادہ تراعمّاد کرتا ہے یا بھر و میسری کی میات المجاری کی حیات المجمود کی ہے۔ حیات المجمود میں اس کو یہ روایت ملی ہوگی جس سے وہ مکترت نقل کیا کرتاہے

رجاً وبن حیوة انمه صدیث کے نزدیک تقر راوی اور ما فظ صدیث متعے فر بہی نے تذکرہ الحفاظ (ج اص ۱۱۱) میں آبن سعد کا بیان نقل کیا ہے کہ :-

"رجاء فامنل تقدا وركثيرالسلم معدت يتحد"

آبن مون كمية مِن كه:-

ه میں نےسٹ کم یں ترجا وکی اندعواق میں آئن کسیرین حبیبا، اور عجب زمیں قاسم کی اندکو فی شنعی نہیں دیجھا ہے

زمبی کابیان ہے کہ بر

"رجاء نے پی سیسیمان کو پمشورہ دیا محاکم عرب عبدالعربنیکوا بنا جانشین مقررکے

عید کی نا زیں نما زسے پہلے خطبہ دینے کے مسٰلہ کی نوعیت بھی بہی ہے ، مرقان نے خود اس کے سلے معذرت کی بھی کم اسے مجبوراً الیساکر تا بڑا ہے۔ کمیز کہ لوگ نا زختم ہو نے کے بعد خطبہ نسننے کے سلے نہیں بھہرتے (بالفاظ ونگریہ اس کی اجتہادی غلطی بھی) قرقدان سے الیسی کوئی روائیت نہریں ا در داس کانبوت ہے کم اس نے اپنے اس نعل کے مع کسی عدمیث سے استدلال کیا ہو،یا اپنے اتحوٰ یں سے کمی کو اس کی ائیدیں عدیث گھڑنے پراً ما دہ کیا ہو ۔ اس کے با وجوسما ہا ورا لبین نے مروان شے اس عمل کی شدت کے ساتھ می لفت کی ہے ۔

چنانچه آمام بخاری نے اپنی کتاب می بخاری میں آبوسعید صدری رفنی الله عند سعد وایت نقل کی م

کہ ہے۔

 الدیجان کے بس میں نہیں ہوتا کہ اپنے ان دہمی ا درخیا لی نیجوں ا درمغروضا سے لئے کو ٹی کھوکس دلیل بنیں کرسکیں باتی اس سنٹرق کا یہ دعوئی کہ : ایک الیں باست جس میں کو ٹی شبہ نہیں یہ ہے کہ بعض الیں اصا دیٹ بھی (لائج) تمیں جو بال شبہ نوا کمیہ کی عسلمتوں کے موافق تمیں مسکین وہ نوعباس کے موافق تا کہ جدا آفے کے بعدد غائب ا در) ہوشیدہ موگئیں ؟

مستشرق ندکورکو تواس میں فرایمی شک و شرخیں ہے لیکن ہادے نزدیک یہ تمام و کمال شک ہی شک ہے مہم اس مششرق سے دریا فت کرستے ہیں کہ : -

١١) ده احاویت کهان بی ؟

۲۱) و و کس طرح (غائب اور) روبوسش موئي ؟

٣١) بوعباس نے ان کوچیائے کے سفے اُ خرکا اقدام کیا تھا ؟

امم ، کیا انخوں نے علاو مدیث کو اپنی تسانید میں ان صریتوں کے ذکر کرنے سے روک ویا تھا۔

إن آگرکوئی صدیث ایک زمانی (ارائی) متی اور دو مرسد دوری دو (غائب اور) دولیش ایر گئی تو یه تو به تا به ایر استا موجا تا به او د باطل جب بسبیا موجا تا به تو مدنی تیبا این این احا دیث مرت جب رسوا موجا تا به او د باطل جب بسبیا موجا تا به تو مدنی تیبا این احد و برش او د غائب بوتی این سیم و بوش او د غائب بوتی این حدیث کا بنا وجود اور اس کے گور نی والوں او دی اس می کور نی این مین ایک مثنال میں اور مدت می کورن میں ایک مثنال میں تا دی خوری میں ایک مثنال میں تا دی خوری میں این مثنال میں تا دی خوری میں این مثنال میں تا در مکسل اور مکسل اور مکسل اور مکسل اور مکسل اور مکسل این میں نہیں میں این مثنال میں دو این احادیث کی کوئی ایک مثنال بی بات سے میں کوئی ایک مثنال بی مثنال میں میں میں میں میں مثنال مثنال میں مثنال میں مثنال مثنال میں مثنال میں مثنال میں مثنال میں مثنال مثنال میں مثنال میں مثنال مثنال میں مثنال میں مثنال مثنال مثنال مثنال مثنال مثنال مثنال مثنال میں مثنال مثنال

ا بروآ میسک ودر حکومت من سنت ساخوا اور حقیق کی تدسی است ساخوا اور دفع صدیف سکرداج "سے متعلق اپنے اور وساخة نظری کی تا بُیر میں چند ہے اصل واقعات اور مؤد مند قباسات بہیش کرنے کے بعد مستشرق مرکوراگو لڈ تسہیر) اپنے ان تیا سامت و مغرد منات کی تا ٹید کے ان سطلح انعا کا تید کے ان اور ا مفاظ کون انعا کا تا تا میں دکورکے ہیں (اور ا مفاظ کون

کے اصطلاحی معی کے بجائے لنوی معنی میں استعال کرے اپنے مغروضات کو ا بت کر ا ہے جو کھ الی مولی بدویانتی ہے) کہتا ہے ۔ مولی بدویانتی ہے) کہتا ہے ۔

۱۱) ان میں سے اکیمشہورمی یت ابو عاصم النبیل کا یہ قبل ہے کہ: " میں نے صالح اورنکو کا موگوں کو حدیث سے زیا و مکسی دوسری چیز میں جبوٹ بوسنے نہیں دیکھا ؟

(۲) اسی تسم کا اکیب مقول کی بن سید قطان سے منقول ہے (جیب اکر امام مسلم نے مقد مرتصیح مسلم میں نقل کیا ہے)

دس، وکیجہ زیاً وہن عبدا فندے ہارے میں کہتے ہ*یں کہ :* وہ علم حدیث میں بلندمقام رکھنے کے با وجود مہبت جوسٹے تتھے ۔

دم) پزیدبن ارون کہتے ہیں کہ دان کے زانہیں ایک کے سواتام محدث رتسس تھے (وحوکا دہی کیا کرتے تھے) بہاں بک کرشفیائیں (صنیان بن میں نیہ اور سنیان توری) کھی کریے کی فہرست میں ذکر کیا گیا ہے۔

ا۔ اس کما ب کے تروی میں ہم وض حدیث اور وضا عین حدیث کا مقابل کرنے کے بیے علا وحدیث کا مسای جلیل اور بے نظر کا وشول کا مفعل تذکرہ کر بھیے ہیں ، مشکوک ومشتبد داویوں اور وہ تی مسلوک کوئی تنقید اور بی خوشلف اصنا ن بران کی تقییم اور نشا ندین کہ (۱) کن داویوں کی حدیب تبول کی جائے دی ای تعییم اور نشا ندین کہ (۱) کن داویوں کی حدیب تبول کی جائے دی ای اور کمن کی روایت بیں توقف کیا جائے ۔ (یہ ای حفرات محد ثین کی کوئشنوں اور کا وشول کے وہ بے مثل کا رائے ہیں جن کی مثال کسی ملم وفن کی مقرات محد ثین کی کوئشنوں اور کا وشول کے وہ بے مثل کا رائے ہیں جن کی مثال کسی ملم وفن کی تعییم کیا ہے مجار ان کے ایک ان جاہل اور بے علم عابدوں اور زام وں کا گروہ ہے جن کی ہات تحد بی مورث نے اس کروہ کی حقیقت پورے نے ایک مورث نے اس کروہ کی حقیقت پورے کی طون نمسوب کرمے حدیثیں گھڑنے پر آبادہ کیا ہے ۔ علماء حدیث نے اس کروہ کی حقیقت پورے طور برجب نقاب کردی ہے تاکہ کوگا رائی اور بالت اور اعلی کو نظرا نماز نذکروں اور بروئے تی ان گوگا روں اور بروئے تی ان گوگا وں کی دوایت کی توال میں اور باری حقیقت ان گوگا کی دوایت کی ہوئے دی کی دوایت کی ہوئے در اور بی حدیث کا دادہ کی دوایت کی ہوئے دوں اور بروئے دی کا دادہ کی کی دوایت کی ہوئی دو اور بروئے دی کی خوال دو ایک ہوئے دول کی دوایت کی دوایت کی ہوئے دی کہ دوایت کی ہوئے دی کروئیٹیں ایسے ہی جاہل بھری کا دول اور بروئیا دے گذار وں کی دوایت کی دوایت کی ہوئی دوایت کی د

متعلق آبوعاسم نبیل کا وہ خدکورہ بالابیان ہے جس کومستشرق ندکورنے عام محدثین کے جبوق حریثیں گھرمنے کے نبوت کے طور بہر بیش کیا ہے کہ " یس مے نیک توگوں کوکسی معا مار میں آ تنا جبوٹ بولئے نہیں دیکھا جتنا وہ حدیث میں جبوٹ بولئے ہیں " ظاہر ہے کہ اس نسلاح ونکو کاری ہے وہ حقیقی نہیں دیکھا جتنا وہ حدیث میں جبوٹ بولئے ہیں " ظاہر ہے کہ اس نسلاح ونکوکاری ہے کہ وہ مسلاح کوکاری وونیداری حج قرآن وحدیث کے علم میم بر جبنی ہوتی ہے ہر گرز مادنہیں ہے کہ وہ سلاح ان نیکی و تقوی توعلی و ماری صدیق کا محصوص شعار ہے ۔ بلکہ اس سے دوہی صدیق میں میں مادہ ہے۔ بلکہ اس سے دوہی صدیق میں مادہ ہے۔ میں کا ہم نے اور فرکر کیا ہے۔

اس كا واقع نبوت به ب كه الوعاصم نبيل كم مقول سه لمناجلتا يحيى بن سعيد القطان كاتول: لعدنوى المصالحين في ششى اكذب بم نه نيك توكون كوعديث سعزيا وه كى چينغيس منهم فى الحدديث (ميح سم سنه) هموٹ بوتا نهيں ديجا -

ا ام مسلم فی مینی مسلم کے مقدم میں بسند متصل نقل کیا ہے۔ امام مسلم نے کی بن سیدکا یہ تول تبول روایت حدیث کے باب میں حزم واحتیاطا وراکن داویوں سے دوایت نہ لینے کے سلسلہ میں بیش کیا ہے جو دا) روایت حدیث میں بکٹرت غلطیا ن کرتے ہیں دم) جن کا عقیدہ ورست نہیں ہے بیش کیا ہے جو دا) روایت حدیث میں بکٹرت غلطیا ن کرتے ہیں دم) جن کا عقیدہ ورست نہیں ہے دم اور ان مالی معروف مے جیسے یہ صالحین جن کے تسلق او سام ممل کے اور کا میں میں کے قول کی تشریح اور کی میں سیدالقطان کے تول کی تشریح کے کرتے ہوئے فراتے ہیں۔

- بجری الکن ب علی لسانه سعد (العلی کی دجستے) ان که زبان سے (بداداوه)

له ادد جس سنود رسول المتصلى الله عليه ولم في مديث ويل من بنا و ما على ب

قصم فلهوی رجلان عالم متلتک مین کرتوردی دواً دیول نے عمل عالم نے اور اور اور اور کا تال) میں کرتوردی دواً دیول نے میں میں اور اور کا تال) میں میادت گذار نے

درن توبیمالازم کا ہے کہ نہ مرن تسعیدہ المسبب، عَرَوۃ ،اقیھنیڈ ، الکٹ ،ٹ نتی ، آتھ ،صن ہمری ا در زُہری مبیے تحذیمین وا ئرکباد، بکرخود الدعائم میں اقدیمی سیسسسے سے زیا وہ حدیث میں تھوٹ ہولئے واسے وگ ہونے چاہیں اسلے کہ پسابھال درج کے کا دیتھ مجلاکون (فروبا فرشخص بقائی بہرش دواسس) المیا کرسکتاہ : و کا یتعد و دن الکن ب جوٹ نکل جا ہے دہ تعدا جوئ نہیں ہولئے اس بیان میں ان معالحین سے تقامتہ تشبت اجب ہی تا ہے کیا آپ کی رائے میں ام مسلم کے اس بیان میں ان معالحین سے تقامتہ تشبت دعتا طا) اور داسنے اصلم انمہ حدیث مرادم ہے جی کہ ان کو جھوٹوں "کی فہرست میں شار کیا جائے ؟ یا ام مسلم ان تقد محدثین اور حفاظ مدیث کو معلا ہ و مکو کا ری کے دائرہ سے خارج کررہے ہیں بجس کے نتیجہ میں آم سناری ام اور آم اور اعتی امام نہری اور و دسلم میں غیر صالح " قرار پاتے ہیں ؟ نتیجہ میں آم سناری ارتفاز کی اور مصداق کے علاوہ جوم نے انجی بیان کیا ہے دک نا واقفیت سے بلا ادا دہ محبوثی حدیث بیان کر بیٹھتے ہیں) کیا تشریح و مصداق سمی سنائے جو آم شعرا نی نے عدو دکھی یں بیان کیا ہے وہ کھتے ہیں :

میں نے لیے شیخ الاسلام زکریا دیمت اللہ کے سکت سے کہ: بیض محدثین نے جویہ کہاہے: اکسیڈ سب المنساس مالین سب توگوں سے زیادہ جوٹے العسا کی صوت ہیں۔

> اس کی وجراس کے سوا اورکچے نہیں کران صالحین کے تلوب برِانتہائی سائی ۱۱ درسچائی) کا خلبہ مولک ہے اس سے وہ لوگوں کے متعلق (عمونًا) خیر کا گران رکھنے چیں دریہ کوئی سلن کمجی رسول انٹرصلی انٹر علیہ وسلم پرچلوٹ نہیں بول سکتا۔

رطوا المومنين خديداً مومنون كمتعل نيك كان ركوب ال حفرات كا شعاريد،

الم متعمد النهجة من كون النصالحين سدوه عابد وزابدلوگ مرادين جن كوعلوم عربيت اور نصاحت و بلاعت من كوئل مهارت نهين جوتى اس سن وه كلام بوت الدين يا لحديث الدين كه كلام من زق نهين كرينجان والدون الحديث برد ليست احاديث كرينجان والدور من المرا و و و الدور من التحادي من المال

اله) باتی اس بہودی مستشرق گولڈ تسہیرازیس نے دکیت کا جو تول زیادی عبداللہ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ : " وہ اذیاد) حربیث میں بلندم تیر دسکھنے کے بادچود جھوٹے ہتھے ہی یہ تو اس خیبیٹ مستشرق کی ہہت سی تحریفات میں سے ایک دمث ہمکار تحرلین ہے اس لئے کہ دکیتے کی اصل عبارت ہے جیساکہ اام ہجآری کی تیاد ہے کہ بیریں موجود ہے ۔ یہ ہے :

وقال عقبلة المسل وسىعن وكيع ؛ عقب سد بى وكين سصروايت كيسته بى كرده (زيا و هوداى ذيبا دبن عبدا دلك) انشوف مست بن عبدالشر) اس سند با لاتر بن كرجوث بوليس. سر

ان يكذب دحدادل جددوم من ٢٠١٩)

آپ ویکھتے ہیں کہ دکین ، زیا دہن عبدا فترسے دد مرت ندیث میں جموعہ بولئے کی بکہ مطلقاً مجوط اللہ کے نوٹ موٹ اولئے کی بکہ مطلقاً مجوط اللہ اللہ کے لئے کوئی کرر سے ہیں : کہ ان کا علمی مرتبر و مقام اس سے کہیں بلند دہرترہے کہ وہ جوٹ اولیں اللہ اس میں مرتب اس میں ترف ومثر لمت میں مستقب کے اس تول میں کس چا ال کے سے تحرفیف کی کا وہ حدیث میں ترف ومثر لمت مرکب یا دجود مہت مجبو لئے متے اللہ میں مستقبرتی کی ملک انت اور دیا تداری کا حال ۔

له یعن مندان مدیف (مدیف کے امرا کم) کام کوشفتی اس کے دریٹ درول الد بروف یا : بو نے کا حکم اس طرح دکا وقت بس جیسے ایک تجربہ کارمران سونے کو دکھتے ہی کموٹی پر برکھے بنر ہی کھرا اکھوٹا ہونے کا حکم لگا دیتا ہے۔ مدیث دسول اللہ معلی اللہ علیہ وقب میں مدیث برس میں مرد اولت حدیث میں عرب کرنے کے بعد حاصل ہوتی ہے، یمنکرین حدیث جا ہے مستشرقین " ہوں یا مستقر بین اس بھریت کا تصور بھی ہیں کرسکتے ۱۲۔ عشی سک جارے زانے کے ایک بہت برت مرا مدید میں کا مستقر بین اس بھریت کا تصور بھی ہیں کرسکتے ۱۲۔ عشی سک جارے زان مدید برت اس بہت برے

(۱۷) باتی را تدلیس کامئلہ تو تدلیس جی علم آفتول حدیث کی ایک خاص اصطلاح ہے اس کا مفہوم بھی وہ نہیں جو اس کے تعلی سے مفہوم بھی دہ نہیں جو اس کے تعلی سے مفہوم بھی دہ نہیں جو اس کے تعلی سے نعوی معنی سے متبادر ہوتا ہے اور سمبا جا تا ہے اس مے کہ تدلیس کے نعوی معنی نوکھ ویثے کے بہی جس کے مرتکب انسان کو لقینا جھوٹا اور دھوکہ باز کہا جا آ ہے دعلم اصول حدیث میں یہ نقط اس معنی میں ہرگز استعال نہیں ہوا) بلکہ تدلیس مخترین کی ایک خاص اصطلاح ہے ان کے نزدیک اس کی دوتیمیں ہیں ہم اس کے سمجھنے کے لاعلم اصول حدیث کے مشہور الم مشتنج ابن صلاح رجم اللہ کی اصل عبارت کا ترجم بیش کرتے ہیں ملاحظ ذرائے اس کی حدیث کرتے ہیں ملاحظ ذرائے کی حدیث کرتے ہیں ملاحظ درائے کی میں میں تو میں کرتے ہیں ملاحظ درائے کی میں کرتے ہیں ملاحظ درائی میں کرتے ہیں میں تو میں میں تو میں کرتے ہیں ملاحظ درائے کی میں میں تو میں کرتے ہیں میں تو میں کرتے ہیں ملاحظ درائے کی میں کرتے ہیں میں تو میں کرتے ہیں میں تو میں کرتے ہیں میں تو میں کرتے ہیں کرتے ہیں میں کرتے ہیں میں کرتے ہیں کرتے ہیں کرتے ہیں میں کرتے ہیں میں کرتے ہیں کرتے ہیں

تدلیں کی دوسیں ہیں دا ، بہلی قدم تدلیس اسدنا دے اوراس کی مورت یہ ہے کہ ایک نقہ داوی کی ایسے نیج سے جس سے اس کی موا قات ہوئی ایسے نیج سے جس سے اس کی موا قات ہوئی الیسے حدیث ہے ہوتا ہوگئی الیسی حدیث ہواس سے نہیں شنی اس طرح روایت کرے جس سے یہ دیم ہوتا ہوگئی الیسے سے برق ہوگئی کی دریث اس طرح معلم راہم معرب نیخ سے جس سے اس کی موا قات نہ ہوئی ہوگؤی کی مدیث اس طرح روایت اس معاصر اہم معرب نیخ سے جس سے اس کی موا قات ہوئی ہے اور براہ راست اس معاصر نیخ سے موا قات ہوئی ہوگؤی ہوئی کی دریث اس طرح معرب نے سے موری اس نے ہوئی ہوگئی ہوئی ہے اس کی مورت ہم معرب نے سے موری اس نے ہوئی ہے ، اس کی مورت یہ ہے کہ دراوی موری مدیث ہے ہواں سے مستی ہو، روایت کو کہ مدیث اپنے نام یا کہنیت یا نسبت یا کسی ایسے وصف کے مما تھ ذکر کر سے جس سے وہ معرف نہیں ہے تا کہ اس کو پہچا نا زجا سکے ۔ تدلس کی ہیں بیلی مستی کی ہے مسمی نین کے نزو کی سخت نا ہے ندیدہ ہے اکثر علما دینے اس کی خدمت کی ہے مسمی نین کے نزو کی سخت نا ہے ندیدہ ہے اکثر علما دینے اس کی خدمت کی ہے مسمی نین کے نزو کی سخت نا ہے ندیدہ ہے اکثر علما دینے اس کی خدمت کی ہے شیخ ابن الصلاح ایسے عراس کی دوایت تیول کرنے کے بارسے میں علما دھدیث کا اختمالا ف

ا بقیرحانیم نم ا ۲۲ "محقق" اوداسلامی تحقیقاتی ادارہ کے مربراہ اس سنٹری گولڈ تسییم کے بڑے ماح ان دیاری کوردیاری کو " پہلا اوداکی مفکر قرار دیتے ہیں ۔ " جسس نے اسلامی دوایات کے ارتقاک سے جائے۔ (ملاحظ فرائے ما مہت امر نگر ونظر ابت ما دجو لائی واگست مثلاثاء مقالہ تصور منت میں ا) ان سے درخواست ہے کہ وہ اس کھی ہوئی تحرفیف اور سی جدیا نتہ کا جواب ویں دمیشی

بیان کرنے سے بعد لکھتے ہیں :

میج فیعداس بارسدین بحق تفسیل به اور وه یه به که ۱۱، جس روایت کو مرس دادی نے محمل انفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے اور براہ راست (با واسطی) سماع اور اتصال کی تعریح نہیں کی دوروایت تو ترسل اور اس کی افراع انتقال معفل وغیرہ) کے حکم میں وافل ہے رہ) اور جوروایت ساح کی تعریح اور ایسال کی وضاحت کرنے والے الفاظ کے ساتھ بیان کی ہے جیسے سمعت (بی نے ضیخ سے شنا) حد شنا رشیخ نے ہم ہے بیان کیا) احد بریا آئی خے نے ہمیں بنایا یا وراسی تسم کے الفاظ ، تو وہ روایت قابل تبول اور ال ان جسے ہے۔

که واضح بوکه محدثین کے نزوکی کسی دادی کی حدیث کے میچے ، قابل قبول اور عبت موسف کے بارے میں دوقسم کی صفات کا داوی اور اس کی روایت میں با یا جانا مزوری ہے اکی مشبت صفات دومرے منفی اورسہ بہلے مشبت صفات کودیکھا جاتا ہے اگر وہ موجو وہوتی بہ تواس کے بعثنی صفات کو دیکھاجا تاہے جنا نجہ حافظ این جرائی شنج تخبتہ الفکر میں حدیثے میچے کی تعرفین حسب ذیل کرتے ہیں ۔

میچ حدث ده بعب کوعادل اُند) اور کمین ما فظ والے دادی نے روایت کیا ہوا وراس میں کوئن طت دانی تبول عیب) مجی دموا ورود شاذ (غیرم ووٹ)

العيج ساروا لاعسدل شام الضبط غليرمعلل د۷شا د

ب به به به به جی شهور

ت کیس (ایٹ شیخ کو ظاہر قرنا) منفی مفات یں سے بند جب کسی دا دی کے مالات کی جان بین کرنے کے بعد اس کا لقہ اور تام الفیط (پختر ما فظوالا) ہونا تا بہہ جائے گا کہ یہ داوی تدلیں کو بعد اس کا لقہ اور تام الفیط (پختر ما فظوالا) ہونا تا بہہ کو کھا جائے گا کہ یہ داوی تدلیں کو نہیں کہ آاگر تحقیق کے بعد ثنا بت ہوا کہ تدلیس کرتا ہے تو معلوم ہوجائے گا کہ اس روایت میں بقیناً تدلیس مسئنے کی تقریح کہ وہ اس کا اس روایت میں بقیناً تدلیس نہیں کی اس لئے دوا دی تقد ہے جھو ملے کھی نہیں ہولما اکرائٹ نے سے عدیث دیسنی ہوتی توسل کی تقریح نہیں کی بگرا لیسے الفاظ استعال کئے ہیں جوائی شیخ سے بلا واسط شننے کی زکرا اوراگرائٹ نے سے ماع کی تقریح نہیں کی بگرا لیسے الفاظ استعال کئے ہیں جوائی شیخ سے بلا واسط شننے کی زکرا اوراگرائٹ نے سے ماع کی تقریح نہیں کی بگرا لیسے الفاظ استعال کئے ہیں جوائی شیخ سے بلا واسط شننے کی در اورائی میں میں بھرائی کے اس کا در اورائی کی میں میں کہ بھرائی کے اس کا در اورائی کی میں میں کہ بھرائی کی میں کہ بھرائی کی کھرائی کے اورائی کی میں کا در اورائی کی میں کہ بھرائی کے در اورائی کی میں کا در اورائی کی میں کی بھرائی کے در اورائی کی میں کی بھرائی کے در اورائی کی میں کر اورائی کی کا در اورائی کی میں کی بھرائی کے در اورائی کی کھرائی کے در اورائی کو کھرائی کے در اورائی کی کھرائی کے در اورائی کی کھرائی کے در اورائی کو کھرائی کی کھرائی کے در اورائی کو کھرائی کے در اورائی کھرائی کے در اورائی کی کھرائی کو کھرائی کی کھرائی کو کھرائی کو کھرائی کے در اورائی کو کھرائی کے در اورائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کی کھرائی کے در اورائی کھرائی کے در اورائی کی کھرائی کے در ایک کھرائی کو کھرائی کے در اورائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کو کھرائی کے در اورائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کھرائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کھرائی کھرائی کھرائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کھرائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کھرائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کھرائی کے در اورائی کھرائی کھرائی کھرائی کھرائی کے در اورائی کھرائی ک

(اس من كوا وى جونى نفسه تقريب عبوت بركز بهين لول سكا ا ورسام كي تعريح كرد إب اس نشر اس كے بيان پراع ادكيا جائے گا) محصين (بخاری وسلم) ا ور انهى حيسى قابل اعماد كمآبول بي اس قسم كے نقد دا ديوں كى رواتيس بكر ت موجود بِي جِيعِ تَتَاوَه المُنْتَسَى، دولؤل سفياً ن (سفياً ن بن مينيه ، سَنياً ن تورى) (در

اس کے بعثینے ابن انصلاح ان تعدا ورّہ بل اعتماد مدلس ائر حدیث کی رواتیبیں۔ماع کی حریح كىمورت يى لائتى قبول اور عبت بونى دىيل بيان كرتے بى ا

اس کی وج بیر ہے کہ تدلس تعبیث برگزنہس سے بلکہ وہ" ایہام" کی ایک قسم ہے جوا ليے الفاظ سے بيدا ہوتا ہے جن ميں احمال ساع موجود ہے۔

د بقیرحانشیمنغیر ۲۲ مورت ب*ی بی حیا*دت اسکتے ہیں بمثلاعن فیلاں (فلان نخص *سے مرو*ی ہے) یا قیا ل فسلاں ۱ فلا*ں خص سنے کہا) قوا مصورت یں اس کی د دایت کو*تبول کرسنے سے بارسے میں توتف کیاجا ہے گا ا ورحب كمسارت يح سع بلا واسطه مستف كا قطعى تبوت يا درميا ني واسطه رشيخ ، كا حال زمعلوم بوجائے گا اس و منت کے اس کی صدیث موقو ف رہے گی مکین اگر کسی راوی کے متعلق جھان بین کے بعد ابت مرو چکاہے کہ جس ارع يرهبوك كسي نبيس بوليًا اسى طرح بريدليس مي كبي نبيس كريا (يسين ايت شيخ كوجييا ما عبى فريس) درازرو " ارتخ اس شیخ سے اس کی معا حرت (مم معربونا) یا ملاقات مجی ثابت ہے تو بلاتر دوا در بلا تو تعث اس کی روایت یا قال فلان کے اس منے کر را دی لفہ بھی ہے اور مدلس بھی نہیں ہے۔

میرحال تدلیس کے معنی کسی کو دعوک دیتا یا جنوط بو مناعلم حدسیت کی اصطلاح میں برگرز واو نہیں بوتے اس لئے کہ دموکہ دہی یا جبوٹ بولنا توہ ہ عیب ہے کہ جرشخص اس کا مربحب ہو وہ کہی عاول ا ورثقہ ہو ہی نهيب سكتااس محمتعلق السسهون بإز بون كاسوال بمنهير بدلا هوتا بكم مخدّين ا درعلم اصول حديث كأصطلا ين اليس كيمين بن اكسالنا وى كالبناشيخ كوظام رزكرنا " نوا و اس طرح كم غيرم و ون ام كم ساتها سرك ذكر كرد المعالمة المرتشيرة الم المعان المن المن الما المعامديث منفيا و منفي كا إمكل تعري وكرا الكرد

یا تو دارس کی قسم اول (ترایس اسنان کے متعلق بحث تھی ترایس کی دوسر و قسم (ترایش بوش) کے بارسے میں شیخ ابن الصلاح فرماتے ہیں :-

ترلیس کی دومری قسم (تدلیس شیوخ) کا معاطماس سے بھی لمکاہے۔

دشیخ ابن العسلاح رحم الله در متونی سد، علوم حدیث کے مسلم اور تنفق علیہ امام ہیں آپ کی نتہو ومعردت کماب مقد مدہ ابن العسلاح علم اصول حدیث کا قدیم ترین دستیاب ما خذہ ہے جس سے واکم مصطفی السباع کے ندکورہ بالا اقتباس نقل کیا ہے)

اس بیان سے تطعی طور بیظ مرم وا سے کہ دونوں سفیان (آبن عینید اور توری) اوران جیسے المرصدیث کی تدلیس موجب جرح اور قابل اعتراص مرگز نہیں ہے اوران کی روامیں کتب صحاح میں (بلا ترود و توقیف) مقبول اور ثابت متندہ ہیں۔ السی صورت میں اس بہودی مستشرق کا علم حدیث کی ایک

(لبتیرحانثیمننی ۱۲۷۳) الیسالفاظ استعال کرے جوبلا واسطه اور بالواسطه دونوں طرح میننے کا اختال رکھتے ہوئے - یہ تدلیس استادی۔ موخمالذکر ترلیس کی صورت میں اس کی روا بت کو قبول کرنے میں توقف کیا جائیگا ۔ آٹکہ الجا واسط اس مدمینٹ کے تسننے کی تصریح مل جائے یا درمیانی واسطہ دینے کا میرحیل جائے ۔

یعلم اسول حدمیث کی مسطلح تدلیس (این شیخ کونلابرزکز) کمی بنیتی بربین برگزنهیں بھوتی ہے کہ ایک عداد ل اوز تقداوی برگز الیسانہیں کرسکتا ہے بلکہ بسیا اوقات بہ تدلیس سیجے اور جا موشعلی توں پیمبنی بھوتی ہے جن کی تفصیل کے سئے کتب علم اصول صدیث کی مراجعت کیجئے

بہرحال ایک تقہ اورّام الفبط داوی کا نعن مدلس ہونا مرکز کو ٹی میب نہیں ہے زیا وہ سے زیا وہ انکٹ ٹ حال بھساس کھ میٹ کو تبول نہیں کیاجائیگا ۔ اسی وجہسے حفاظ حدمیث اورا ٹرمشفنین (پختر حفظا وریا وواشست دا ہے الم موں) سے بھی ترلیس تامیت ہے ۔

اسی منے انمہ ہ بیشنے میں طرح را ویوں کے اور صالات کی جھان بین کی ہے اس طرح مدلس اور خیر ،لِس را دیوں کی مجھ کمل نشا نرم کودی ہے ورفنیقت ان غیرسلم اور متعصب اعواء اسلام کے تقویسے بالا تربیں یہ کا وشیں اور کو شیر جو مغرات انمہ ہ بیشنے خصفی سے اس نے برشیت کی بیر اس جہالت یا تعصیب ومنا وکو نمتیجہ یہ ہرزہ مرائی ہے حس کا وزان شکن جواب وسے دسے بیرمحقن حلیل واکور مصطفی سسباعی رحمتہ الٹرعلیہ ما بھٹی اصطلاح خاص کے اصطلاحی معنی کی بجائے نغوی معنی مراد سے کرھلیل القدرا نم رہدیٹ کے خلات گراہ کُن پردسگینیڈا کرنا اور اس سے بہتی اخذ کرنا کہ: برہیزگارعلاد سی حدیثیں گھڑا کرتے تھے 'اہاعلم کے نقط نظرسے انتہائی کمینہ بن اورخباشت کے مظاہرہ کے سوا اس کی سحقیقت کہے نہیں۔

(حد) مزید برآن یہ کہ جو کچے اس مشرق سنے برزہ مرائی کی ہے وہ بلادِ اسلامیہ یں سے مرف ایک شہر کو فرقے علی اور محدثین سے متعلق ہے جبارہ کا کہ نے اپنی کتاب معی فدے علیم المحد بیث میں تعریح کی ہے کہ جباز ، حربین امکر معظم، دریۂ طیب مقرا در عوالی کے محدثین ا در حفاظ عدیث برلیس بالمکل نہیں کیا کرتے سے اس طرح خواسات ، جبال ، اصغبان ، بلا فقار س ، خوز ستان اور ما دار لهر کے علی و محدثین تدلیس کھی نہیں کیا کرتے ہے۔ محدثین میں تدلیس کرنے والے زیا وہ ترکوف کے اور کچھ بھرہ کے علی و محدثین تصفی کے علی در تمام بلا واسلامیہ کے محدثین کی ملیس کی بنیا دیرتمام بلا واسلامیہ کے محدثین کے متعلق یہ فیصلہ کردینا کہ برجیز کا رعل اور میشیں گھڑا کرتے ہتے ۔" اتبا کی فیا ثرے کے مقالم ہو کے سوا اور کچھڑ نہیں) .

(۱) اس کے علا وہ علاہ جرح و تعدیل نے دونوں سفیانوں کے بارسے میں معقول اور قابل قبول عذریمی بیش کے ہیں جنانچہ سغیان بن عنید کے بار سے میں توائم میں دیشے ہیں جنانچہ سغیان بن عنید کے بار سے میں توائم میں دیکھ جب ان سے دریا فت کیا جب ا کی تدلیں بھی قابل قبول ہے کہو کہ جب ان سے دریا فت کیا جب ا کہ کہ کہ اسے مسلم اسے مسلم اسے میں توجہ ا آبن جریح متم اور انہی جیسے جلیل القدر مشائح کانام بھتے تھے۔ آب حبان نے میں سفیان بن عینید کے متعلق اسی فیصلہ کو ترجے وی ہے اور تا گیدی ہے اور کہا ہے۔ حبان نے میں میں ہے وہ ونیا ہیں سفیان بن عینید کے مسالا ورکسی کو حاصل نہیں ہے وا)

یا ہیں۔ یی موبیت ہے پوری کے متعلق تو محدثین اس بھرتفق جہب کہ ان کی تدلیس توم ن نام کوکنیت سے بااس باتی سفیان ٹودی کے متعلق تو محدثین اس بھٹے ترلیسٹ وخ کی تسم سے تھی ا در معض ا کیے تزیین کے بھکس کنیت کونام سے بدل دینے کے قبیل سے بھٹے ترلیسٹ وخ کی تسم سے تھی ا در معض ا کیے تزیین سندیا ابیٹے تلامذہ کے معلومات میں انسا ذکاؤرلیم تھی ہے (نالپن، یدہ) تدلیس ہرگزنہیں سے چنانچے سہ محدثین کے اس تول (فیصل) کوتیہ تی نے اپنی کتاب مسک خوالی میں آ ہوغام سے نقل کیلہے۔

دا، شویااننیه عواتی ۱۰ اس ۸۸

می زمین کے نیز ویک صحت حدیث کا اعتراف اس کے بعد یہ تشرق اگو لا تسیر الایث محق شمکلا ۔ سنداور تن کے عتبار سے کافی تھا ۔ رسول اللہ صلی اللہ کے خلاف سب سے زیادہ خطرناک اور گراہ کن حکم کرتا ہے اور کہتا ہے کہ :-

دورری مدی بجری بی بی بی سلان نے موس کرلیا تھا کر (۱) حدیث کی محت کا اعترات محض شکلا ۔ یعند اسفاد و تمن کے اعتباد سے ہونا پھلے۔ پھلے کے لیے مرت اس کی ظاہری سطے ۔ پھلے کے لیے مرت اس کی ظاہری سطے ۔ مستدو تمن ہے معمور آمیجے بھاکانی ہے خوا معنوی معیار تحقیق کے اعتبار سے معید و تربی اور یک (۲) جیراسنادوالی احادیث یں بھی بہت مسی مومنوع حدیث موجودیں .

اس ادعا کے بعداس مربحوش خساس دستعور کے پیدا ہونے کا سبب بیان کر اسے :ان کے شور کو بیدار کرنے میں اس حدیث سے تا ٹیدو تقویت حاصل
ہوں جو اس موقد برعام طورسے بیان کی جاتی ہے کہ: رسول الشمسی الشعلیہ
وسلم نے ارت و فرایا : وہ ذما نظریب ہے جب تہمارسے سامنے بھے سے بکٹرت
موشیں روایت کی جائیں گی اس وقت جو شخص بھی تم سے کوئی حدیث بیان
کرے تو تم اس حدیث کو کم آب اللہ (قرائن) سے مطابق کرکے دبھینا : وحدیث
اس کے موافق ہو وہ میری طرف سے سبے خوا ہیں نے اس کو کہا ہویا نہا ہو ہو اس سے بعد یہ بہودی سنسٹرق مفوصنہ تھرکی۔ وضع حدیث سکے مسلسلہ کی کڑایاں اسس
طرح ملا تا ہے :-

یہ وہ اصول ہے جو وضع حدیث کے پھیلنے ا درعام ہونے کے پھم پی وصہ بعدہ جودیں آگیا تھا (گویا یہ حدیث ا حادیث ٹوضوعہ کی تقویت کے سے پی وشن کی گئی متی)

اس آنرا بردادمستشرق نے اس بیان میں دومپہلوسے علماء اسلام بریشرمناک انراکیاہے۔ (1) بہلا فراء اس کا یہ بے بنیا ودعویٰ ہے کہ حدیث کی صحت کا اعران محض شکلی اصطحی د پیے مندومتن کے ظاہری سطح کے اعتبارسے) تھا ۔ اور یہ کم محدثین کو اس امرکا احدا سس ہے کہ کرجیدالا مسنا وا حاویث بیں بھی بہت سی موضوع حدشیں موجو دہیں ۔

یدعلما د صدیث بیلس مستشرق کا مرئ کذب وا فراد سی انخول نے یہ بات قطعاً نہیں ہی، آپ نو دسوچئے وہ یہ اعراف کرجی کیسے سکتے ہیں کہ بہت سی موضوع حدیثیں جیدالاسسناد (کھری سندوالی) ہیں ؟ (ووال حالیکہ انخول نے اپنی ساری عمرین موضوع احادیث؛ در دخا عین حدیث کی تلاش ڈستجوا درنشان ہی میں مرت کی ہمی اور جس حدیث یا دادی کے متعلق فراسا شائبرنجی وضع حدیث یا گذب وغیرہ کا پایا گیا ہے ہیں کی تقریح کردی ہے)

علما و مدیث نے جو کہے کہا ہے (جس کو اس مستشرق نے مکورہ بالاصورت ہیں بین کیلہ) وہ مرف یہ ہے کہ اینوں نے متجروا مد ہرا متحقا و عمل کے سکو برکت کرتے ہوئے برنتے کی ہے کہ آیا تحروا حد مغید یقین ہے ؟ الیست اس کی صحت کا کمان غالب رکھنا اوراس برعمل کرنا کا نی ہے قطبی لقین کرنا مزودی نہیں ہے اس کا انحاد کا منوبی نا مغیر نا منوبی نا مغیر کا انجاد اس کی صحت کا کمان غالب رکھنا اوراس برعمل کرنا کا فی ہے قطبی لقین کرنا مزودی نہیں ہے اسکا کا انحاد مغید لقین ہے (اوراس کا منکر کا فرسے) کسکنی کفر بھی نہیں ہے کہ " خروا حد مغید لقین ہے (اوراس کا منکر کا فرسے) کسکنی جمہور علما کا مسلک یہ ہے کہ " خروا حد مغید لقین ہے دیا ہوئے کہ نا تو واجب ہے ، مگر منکر کو کا فرنہیں کہا جا سکت کا امکان ہے کہ بی خوا عد کے اعتبار سے اگر جو فروا حد اس برحمل کرنا تو واجب ہے ، مگر موریث میں کہانے کے عام شروط و تو اعد کے اعتبار سے اگر جو نا ہو تی والواتی رہول اس کے معن اندان میں انہا نی سیا ہوگئی ہوں مگر یہی ان حضرات کی جا نب سے محف نا ہوگئی ہوں مگر یہی ان حضرات کی جا نب سے محف نا میں انہا نی سیا نہا نی سیا تھا کہ وہ تو اور وہ وہ سیا کے ایمان حضرات کو اس کے سواا ور کسی چرہے آ کہ دہ نہیں کیا میں انہا نی سیا تھا کی وہ میں انہا نی سیا کہ اس نے کہ دی تا تو اور وہ وہ احتما کہ اس نے کہ اس نے حدین سے معالم میں انہائی احتما کا میاں وکو کا کہ ارب ہو کہ اس نے حدین سے معالم میں انہائی اور اوران نے جو طویں راس سے کہ اس نے کہ کے کہ اس نے کہ کے کہ اس نے کہ کے کے کہ کے کہ

اب و داسوچے کہ کہاں ان حفرات کا (ایران وکفرکے باب میں) یہ مزم وا حتیا طا در کہاں وہ بعہ بنیا دمتے جواس خا دشمن میہود ں سنے ان کی اس بھٹ سندا صرکر کند، ن پر یہ بہاں یا بردھارے ہا تو و محذّمین کو احا دمیٹ کی محت کالقین نہ تھا اور یہ کہ جیدا لاسسنا وا حا وہٹ یں کمٹرے موصوع احا دیٹ کے موجود ہونے کا محذّمین کوا عرّ انتھا) (۱) دو مرا افراء اس سنرق کا بر باطل زعم ہے کہ (تحریک وضع هدیث کا) وہ مرا (یسے اصل وبنیا د) جو بھی عصر بعد قائم ہوئی یہ حدیث ہے کہ : تہا رہ ساستہ بکرت بھے سے احادیث دوایت کی جائیں گی النو یہ افرا انحض ہے کیونکہ اس حدیث برتوا نم حدیث نے مفصل جرح و تنتید کی ہے اور اس کے «مفوع» ہونے کا کا کا ایس عدیث کے متعلق ہم بہت بھی سے موضوع ہونے ہیں اور اس سلسلہ میں ہم نے آآ م شافعی ، آبن حزم ، کی بن معین ، عبد الرحمٰن بن مهدی وغیر ہم کی جو اور اس مدیث کے متعلق ہم بہت کی موضوع ہون اور میں موضوع کے ہوں ورجہ ضعیف ہے) ، س سنے یہ کیونکو ممکن ہے کہ جس میرٹ کو یہ حدیث کو یہ حقوق کہ جھے جوں و ہی حدیث ان کے لئے ایک ایسا قاعدہ بن جائے جس بھی دوجہ شعیف ہے) ، س سنے یہ کیونکو ممکن ہے کہ جس میرٹ کو یہ حدیث کو یہ حقوق کا کہ وقائل دیے ہوں و میں حدیث ان کے لئے ایک ایسا قاعدہ بن جائے جس بھی دو چیلتے رہے ہوں اور ایک الیسا احمول قرار و سے دیا جائے جس کے وہ قائل رہے ہوں۔

تحولاتسيهرا زميرا تصعلا حديث بير ۱۲- حفرت عبدالله بن عمر کی الوم رمر<u>ه بریکه چین</u>ج " وضع عديث كالزام لسنا في كي ذيل بين أس روايت سي بعي استدلال كماسية جس بين حفرت عبداللدين عمرية الوبريمة (رضى الملاعنها) پرکلب نہرع (کھیت کے کتے) سے متعلق مدیث ہے میں کھیت کی حفاظت سکے لئے گا اِلمنے کا جواز مذکورہے کے بنا پر بحت چینی کی ہے ۔ استا فراحدامین مفری کے اعرّ اصات کا بواب ویتے دِقت اس حدیث برم نے سیرحاصل بحث کی ہے (اس کی مراجعت کیجٹے) اس لینے کہ استا واحدایین معرى ني الاسلام بن محت عديث براعز إضات كے سلسلہ بن قدم بقدم اسى ستشرق کے انتقادات کی بردی کی ہے اوراس لسلمیں اس مدیث کواس طرح اُجھالا ہے کگویا یہ ان کی طبع راد (اربیجنل) تحقیق و تنقید ہے کیا کہنے اس علم "کے اور کیا کہنے ان "علما " کے) اس تشرق نے اپن بحث رحقیق واس بہان پرحتم کیاہے کہ علانے اپنے اپنے فتی مسائل کو ابت کرنے کے ہے مرف زبانی روامتیں گر نے رہی اکتفانہیں کیا باکہ لکھے ہوئے صحیفے بھی اختراع کئے جن کے ارسے میں ان کا دعویٰ تھا کہ یہ سیخے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسم سے خشاء کی ترجا ٹی کرتے ہیں (یسے آپ کے بی لکھا کے موٹے ہیں) ان لکھے مور کے صیفوں سے اس ستشرق کی مراد" مقا دیرزگرہ "سے متعلق صحیفے ہیں ۔ ان صحیفوں کے موضوع ہونے کوٹا بہت کرنے کی غرض سے اس نے اُن دوایات بربھی جرح و تنقید کی ہے جن میں

ان متعد لکھے ہوئے صحیفوں کے موجود ہونے کی تعریح کی گئی ہے جواد انگی زکاۃ کے مفعس نظام ہے۔ مشتمل ستے (اوران رواتیوں کو پھی عرف اسی بنیاد پر موضوع کہاہے کہ یہ روایت اُن جیفوں کی تقد لیّ کرتی اُن)

اس سے بعداس قسم کے وٹائق (درستادیروں) کومسلانوں کے بسہولت (ادر بے چول دچا)
قبول کرلینے کی مثال اُس لکھے ہوئے "مسلخا مر"سے دی ہے جس کا اعلان، نقال اور جنوب کے عوب کے درمیان نزاح اورخا دجگی واقع ہونے کے موقع پر کیا گیا تھا جس کی تاریخ سند تبیع ہی معد کے رب کے درمیان نزاح اورخا دجگی واقع ہونے کے موقع پر کیا گیا تھا جس کی تاریخ سند تبیع ہی معد کے باوجو میرے تسلم کرایا فرانسے متعلق تھی ۔ اور لوگوں نے اس میجھے (مسلخام ر) کو اس تعد تدیم الایام ہونے کے باوجو میرے تسلم کرایا محتال میں تعدیق کردی تھی تو سجلا وہ حدیث سے ان صحیفوں میری کے اور ترب زمانے بین مہدد ممالت سے کیوں نہ کرتے جو جمعہ تو ہے اس مسلخام سے کہیں زیادہ سئے اور ترب زمانے بین مہدد ممالت سے متعلق میں یہ

بلات بیمی مسلانوں اوران کے علاء اس سندی کا ایک دومراد کیک اور گراہ کن مملیہ جس کے سے پرستشرق کو گئی تاریخی سندیا بنوت مطلق بیش نہیں کرتا۔ اس سنے کہ یکھی جو نہ منعوص احادیث اصحیف جو پہلی اور دوسری معدی میں منظوعام پرآئے علاء حدیث اورا فہ جرح و تعدیل نے ان کی محت کے متعلق تین تحب کے اس کے متعلق تین کو برائے میں اورا ہے اور اپنے اور اپنے اور و تعید بران کو برائے میں اورا ہے اور اپنے اور اپنے اور اپنے اور اپنے اور اپنے میں اورا ہے ہوں و تعید بران کو برائے میں اورا سے جرئ و تنقید کی بنا پر اُنھوں سنے آبی ہر بر، دیں اورا سے برط و تراد دیا ہے۔ اور الک تین و فیر برائے میں و معینوں کو مومنوع قرار دیا ہے۔

له بالغاظ دیگرگولی تسیه ریم که با چا برتاب که مسلمان فرخ او نفسیا تی اعتبادست استدرصاده نوم ا دو در احتفاد دانتی مو ژب کران کے مساحنے جوبی تکمی جوئی تحریر ایش کو پرجائے دہ اسی بچر در جواقیح تسلیم کرلیستے ہیں ای سادہ نومی اور زواعتفادی کی بنا پرسلما نوں نے حدیث کے ان حمیفول کوتسلیم کرلیا جوموضوع اور نیاز با بعد کی پدیا وار بتھے اور فع پافتران ت کے وج کے زوان کے گھڑے مجومے تھے اور نقد و تحقیق کے اعتبار سے با محل ہے اصل متعے نوموٹ یہ بکر ان کی تعدیق کرنے والگھڑی جونی رواتیوں کو بھی بچتی کیم کرلیا ۱۶ محشی

بہرجال احادیث کے یہ فوشت اصیعے کی بھی او سے ہوں ان کے متعلی علما، حدیث کی سے تعلیتی اور تنقیدی بیت سے ہواں شخص کے سے جو اُن کے متوقع مقامات (جرح و تعدیل) یں ان کی مراجت کرنا چا ہے ۔ قطعیت کے ساتھ یہ واضح کردیتی ہیں علماد حدیث نے احا دیث کے ان محیفوں کو متحقیق و تعقید "کے بغیر ہرگر قبول نہیں کیا اور یہ کہ اُن خوں نے نقط "کھا ہوا متن" ہونے ہی کی شہادت پر ان کو قابل افقاد نہیں تجہاہے (حبیسا کہ بہت شرق تا فربدا کرنا چا ہتا ہے) بلکر ان منوں نے ان احادیث کو تابل افقاد نہیں تھے ۔ دوایت حدیث کے انہی معروف طویقوں سے (لبند متعمل) دوایت کا اور تراوی تا فور نظر اوی تا فور بستہ کے ان محدول ہوں کے ان محدول سے ۔ یعنے روب رو اور آوی برآوی تا فور بسند متعمل ۔ اس طرح ان فوشتوں محدول کی محدول سے اس طرح ان اور دوس سے دور محدول کی محدول کے معامل اس اعتماد کی کوئی بھی صورت ہوئی ہو، وضع حدیث کے معامل سے سان صحیفوں کا کیا علاقہ ہمی ہوئی حدیث کو چورسول اللہ صلی اللہ علی میں ان کو دوشی ان کو دوشیش کے زمانہ سے بئی سلان سے بہی سلان سے بھوں میں موجود در ہی جو اس امرکی ولیل بنا نا چا ہتا ہے کہ جب انکور حشیش کے زمانہ سے بئی سلان سے بھوں میں موجود در ہی جو اس امرکی ولیل بنا نا چا ہتا ہے کہ جب انکور حشیش کے زمانہ سے بئی سلان سے بی سلسل سنان سے بی سلان سے بی سلی دیں بی موجود در بی بی اسان سے بی سلان سے بی سلا

نوگ ہرجیزیں تساہل برت سکتے ہیں اویشاید وہ ہرجیزی تقدیق سجی کردیتے ہوں بجسنواس کے
کہ کوئی چیزرسول انڈیسلی انڈرطبیر تسلم سے والبترا دراً پ کی عرف نسوب ہو، بیتو وہ مو تعدموا سے
جہاں ان کی رعقل ولبعیت کی ہا بھیں ٹھل جاتی ہیں اور بحث وجبتو ہتحقیق و تنقید کامعرکہ گرم ہوجا تا
ہے (اور تحقیق ٹبوت کے بغیر کسی چیز کو میچے تسلیم ہیں کرتے) اس لیا کہ یہ تو" دین " کا معالم ہے ، اس
میں کسی بھی تھی کے لئے یہ ممکن نہیں ہوتا کہ وہ انڈر کے دین کو محف اپنے وہم و گان اور اپنی خوان تی و
بیسند کی بنیا و پر تسلیم کر لئے ۔

اس کے علادہ یہ کم بن توگول نے سنت مال اور جنوب کے عربوں کے باہمی نزاع سے متعلی نور شعة متن اصلی ماری کو قبول کیا میں وہ علاء عدیث کی قبر اُن نے تقداس سے اس واقعہ کا زیر بحث مسئل سے کہ تمام کمتوب اصادیث اصیبے ،"موضوع اور جبلی تقے "کیا تعلق ہے ؟

واقدنو يرسم كريه بهروى ستنزق كولا زيبرعلم وتتنبق كيميان بين دخاص طوركيس سيع زياده

⁽بقیرهاشیصغیداه) انهی کمتوب: حادیث (صحیفون)سے بهدنبوی علیدالصلوٰة والسلام بی کمّابت حدیث کا نبوت بہیش کرتے ہیں۔ ای مئے اش مشرق نے اس موفعہ پران صحیفول پریمش کی ہے اکھلاداسسلام کے استدلال کو بیکا رنبا دسے فعوذ باللّٰه صن دسسا کسبھم ، فحشی

ب میا در بے تمرم ماقع ہوا ہے ۔ بیسا کہ آب دیکھ بیکے ہیں ہا ہی طرف سے جوٹے انسانے "گھڑتا ہے ، اپن خیال اُفرین سے ان کودل کش ودل آویز بنا تا ہے اور انعائی ووا تعات کو تو رمرد کرکہ اپنے ذہن میں ان کا ایک کمیل و حانچہ تیار کر لیتا ہے بھر اِدھ آوھ سے ایسی گری بڑی چیزیں جے کرا ہے جن سے توگوں کے دبنوں میں ہے تا تربیا کرسکے کہ ہے " دلائل " ہیں جو اس کے مفروضہ دعوے کو ایت کرتے ہیں اس سلسلے میں وہ اس کی بھی پر وانہیں کرتا کہ صریح نصوص میں جبوٹ ہوئے ، ان کو صحیح صورت ہیں سیمنے کے اندر منا لطے پہلے کرے ، یا ایسے امور سے استد الل کرسے جو وا تقادیل بنے کے اکائی ہی نہیں ہیں اور ایسے امور کو با کمل نظرانداز کرد سے جو ذی الحقیقت قطمی وال کل ہیں امکی کین میں کے نظر یہ کے خلاف ہیں ۔

اس یکبودی مستشرق کی حق ا درا نصاف سے کنارہ کشی اورودری کی ۱۰ ورا پنی رائے پر
تسسب کی اس سے بڑھ کرا ورکیا ولیل ہوگی کہ یہ اُن قطی نصوص (سریح دا کُل) کی ہے محابا نظسرا نماز
کردیتا ہے جن کی صحت پر اہل علم کا آف ق ہے اور ان سے بچا سے دَمَیری کی کتا ہ المحید ان یا
الف لیلت و لیلت یا العقد الفرید یا کتا ب المحافی جیری ادب کی کتا بول سے ہن
میں ہرطرے کی رطب ویابس اور محیے وغلط چیزیں ہجری پڑی ہیں ۔ مشتبہ اور خلط ملط رواتیس پشیس

کیا مس قوم کی شان میں ہے جواسنے آپ ک^{و عل}م دیحقیق "کے سلے دف کردسنے کی دعو پرا رہے ؟ ادد کیا میں وہ علاد ہیں جن کو آحمد امین معری جیسے مسلمان مستغین نے اپنا امام و مقتدا بنایا ہے جن کے نقش قدم برجل کرتحقیق و تنقید کی جو لانگاہ میں بدحفرات بھی صحابر کی تکذیب اور تابعیں کومجرو ح کرنے میں اور نو و ابنے علما دمحقیق برانٹر مناک حیلے کرنے میں معروث اور سرگرم ہیں ؟

۱۱ ، ك الله تري فرات ياك م بصح بالم تود ايت دينا ب اور جسم با برائد سع بينكاديرا ب .

٢) التدتعالى مِن كودات دنيا چام الب اس كاميداسام كرك كوكول دنيا بها درجر كو گراه آنا چام اس كاسيد تنگك روم گفتا مواكردينا ب عبيد ده آسان پرچواه را بود. اس طرع الله تعالى ان دگون پريغار مسلط كوتيا به برا زان نهين ركھتے.



فصل اول: ترآن عظیم اوسنت دهدیث کا مرتب فصل دوم: ترآن کریم سنت دهدیث برکس طرح شمل میم فصل دوم: مستنت کا قرآن می منسوخ مونا اورقرآن کا سنت

فصلاول

و قرآن عظیم کے ساتھ سنت اور حدیث کا درجہ اور مرتبہ

قرآن کیم کی صحت (یعنداس کاکلام الله بونا) اجا لایمی اورتنفسیلایمی (یعند جموی طور بریمی اور بر برآیت بلکه بر برلفظ بھی) لیتنی اورقطعی ہے نهذا جست خص کو قرآن عظیم کی کسی بھی آیت یا کلمہ یا جون یں ذرا نجی شکب بو وہ مسلمان ہوئی نہیں سکتا۔ الله کے دین کاعلم حاصل کرنے والے عالم دین اور سندی کے لئے جس چیز کا استمام ازلس مزوری ہے ودید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب یں (بندوں کی فادع دہر و سے لئے) جواحکام دیئے ہیں ان کا کما حقہ علم حاصل کرسے اور اُس نے اسے بندوں کے سلے جو نظام زندگی اور تو انین معیشت دمعا ترت تجریزے ہیں ان کو بھیجے اور اُن ہیم کی کرے ۔

وَاَن عَظِيمُ وَصِحَابِكُوامِ نِصَرِسُولُ المَّيْصِلُى المَّيْرِعِلِيهِ وَسَمْ سِے بِالمِسْنَا فَدْ (مَذَدَبانی) افذ كيا (ا درياد كيا) اسى طرح (بِالمِسْنَافِ) صحاب سكے ذمانہ سے آج محکس ہرودر کے مسئلان اپنے سے پہلے مسئل توں سے بطورتوا تروتوادشت فرناً بعد تربی قرآن (منزبانی) پڑھتے اور یا دکرتے چلے آئے ہیں

دسول التُسلی التُدعلیہ وسلم کے ذمہ (قرآن اُمت کہ بہونچانے کے علاود) ایک اور مجم مہاں استہام کام اور خوامت ہے ہوئچا نے کے علاود) ایک اور مجم مہاں اور خوص منصبی مقاوہ ہے کہ آب اس کتاب اللی کے معانی اور اللہ تعالی نے اپنی کتاب میں کریں امہم آیات کی تشسرے کریں مجمل احکام کی تفصیل میان کریں اور اللہ تعالی نے اپنی کتاب میں جواصول مجمل طور پر میان فرائے ہیں ان کے مجت احکام شرعیہ نا وَدُکریں۔

اس بنا پرمسلانوں کو کتاب انڈ علم حاصل کرنے کی مزورت سے سائھ ہی ساتھ دیں ول انڈوسی آپھ علیہ وسلم کی ان دقولی ا ورفعلی) وضاحتوں اورتفصیلات کوجائے ا وران کا علم حاصل کرنے کی بھی مروکہ متی کیو کر قرآن پاک کی مہرت سی تعلیمات کی حقیقت کو بحجہنا اور قرآن کی ہہت سے احکام کی آیات سے انڈ جل شن ڈک مرا و اور مصداق کو با نا اُس وقت تک ممکن ہی نہیں جب تک رسول انڈ صلی انڈ علیم

له بینے صحابر کام کے بجدسے ہی ہردور میں قرآن کے حاملین ا درحقاظ اتنی کمٹرت سے ہوئے ہیں کہ تسسد آن ہی کسی بھی تم م کی ننولیٹ اور نیز و تبدل کا تعتور بھی نہیں کیا جا سکتا ہم بورسے لیتین کے سبا تھ کہر سکتے ہیں کہ موجودہ قسر آن بعینہ دہی قرآن ا درا نیر کا کلام ہے جرج برکل این رسول ا میں صلی انٹریلیسے دسلم سکے ہاسس لائے ہیں۔ ۱۲ فیشی

كه قرأن كريم مِن آيت كريم :

جیٹکے بہنے یہ ذکر(قرآن) مالاہے تاک^{تم} فوگوں کے معاصف وضا حت کے معاقیم با کروجوان کے لیٹے آثارا گھیاہے اناانزلنا الیک الذکر لتبین للن اس سانزل الیهم

یں آپ کے اس منفسب کر بیان فرایا ہے - ۱۲مین

کی طرف اس مراد کو تھے کے سے دجوع مذکیا جائے

اس ما کا کاب کی ذات مقدس ہی وہ ذات معصوم ہے جس پراند تعالی د تقدس نے اس کاب کو اللہ ہے اس کاب کو اللہ ہے اس کا ب کو اللہ ہے اللہ کا اللہ ہے اللہ کا اللہ ہے اللہ کا اللہ ہے اللہ کا اللہ ہے اللہ ہ

اس بین تو کوئی شبر بروبی نهیں سکتا کر قرآن عظیم کا متن قطی البتوت ہے (یسے اس کا کام) اللہ بوتا قطی اورلیقینی ہے) باتی قرآن کریم کی اکثر ومبنیر آیات کا مدلول ومنہوم بی قطی اورلیقین ہے بال بھن آیات کا مدلول ومنہوم ہی قطی اورلیقین ہے بال بھن قالب گا ان ہے کہ بین مدلول ومنہوم ہے) رہی سنت اورا حادث تو الن میں سے بو حدیثین می اترین تولیا فعل رسول ہونا قطی اورلیقینی ہے اس کے کہ ان کی روایت کوئے والے مسلم با احدالمیس کے مہدیری بی آئی گڑت سے ہوئے بی کہ وہ سب کے سرالست یا تا واست طور پر جھوٹ نہیں بول سکت) وہ تو تعلی البتوت ہیں اور ورشین می تا ما اوریث البتوت ہیں (یعنی نالب گل ن بین ہے کہ وہ رسول کا قول یا فعل ہیں) بانی بحیثیت مجموعی تام احا دیث بھی قطعی البتوت ہیں (یعنی نالب گل ن بین ہے کہ وہ رسول کا قول یا فعل ہیں) بانی بحیثیت مجموعی تام احا دیث بھی قطعی البتوت ہیں - اور ظاہر ہے کہ طبی البتوت (سنت وحدیث) کی دونوں تھی وں بین قطعی الدارت

سله دسنت ومدیث کے بغیر خانر پر منامکن میرندوزے رکھنا درکواۃ اواکر تانہ تھے کڑاس کی تعصیل الم شامنی کے منا ظرے کے ذیل میں آپ چڑمد میکے ہیں تا ایشی

ا ورظنی الدلالت کام تبدا ورورجه، قطعی النبوت (نراً ن کریم) کی دون تستیموں بیعے تسطی الدلالت اور نعن الدلالت کے بعد آتا ہے اسی بنا پر سنت اور حدمیث کا مرتبدا ور درج کماب انٹد سکے بعد دوسرا اور تابی مونا چاہے۔

علی وہ ازیں سنت اور حدیث دوحال سے خالی نہیں (۱) یا تو وہ کتاب اللہ کی تفسیرو توشیح کرتی ہوں گی یا کتاب اللہ بوں گی یا کتاب اللہ کی تفسیر و توشیح کا اعتبار دوس کی تفسیر و توشیح کرتی ہیں تواصل کتاب اللہ ہوئی اس کے مقابل یں اس کی تفسیر و توشیح کا اعتبار دوس در دوسری خور دوسری خور دوسری خور دوسری خور دوسری خور کی کیو کہ منا میں اگر صدیت و سنت کتاب اللہ برکسی حکم کا اضافہ کرتی ہے تو قرآن کے مقابل یں اس کا کچوا عتبار نہوگا بجسن اس صورت کے کر آن اس حکم کا فرکہ ہی بیان سے خاص وقت مودلیدے قرآن میں مرسے سے اس حکم کا فرکہ ہی

له چنداعطلاحات کی دمناحت اس بحث کوسیجیت کمسلنے مروری ہے وہ یہ بی :-

تحطعی ہروہ امرجوالیسایقین ہوکہ ازر و شیعقل اس کا خلات محال اورنا ممکن ہوجیسے دوا ور دوچار پوتے ہی یا ہرصنوع (بن ہوئی چیز) کے لئے کسی زکسی صائبے (بنانے والے) کاہونا حزوری ہے۔

صَلَى بروه ا مرجن کا خلاف از دوسے مقل محال ا و دا ممکن تو نہ ہو مگر خالب گل ن کیم بوکہ وہ سی جے مثلاً وہ دوگواہ جن کی گوا ہی برکوئی عوالت کسی ا مرکا فیصل کرسے کہ ان کے منعلی خالب گان کیمی ہوتا ہے کہ وہ ہی گوا ہی و سے رہے ہیں اگر جب عقلاً بیمکن سبے کہ انہوں سنے کسی جمی وجرسے وائستہیا ، وائستہ جبوٹ بولدیا ہوا۔ و نیا کے بھی تام کار دباراسی ظن خالب کی بنیا ویم چل دسے ہیں ا ور دین میں بھی ظنی ولائل سے نا بست شدہ ا دکام بریمل کر نا دا حد سے ہ

كسى بى امرى جمت الدوايل جوفى الداول مى الداول الى كفيوت برب و قرآن كاكلام الله جوما الساقط في ليني المركة المرا المركة المرا المركة المراد و المرد وجاد من مطلق شك وشد نهي كمي المراد و المرد وجاد من مطلق شك وشد نهي كمي المراد و المرد و المرد و المراد و المرد و ال

با بی متوانز کےعلادہ عام احادیث کاقول وضل دِمول انشہونا الیسا قطبی ا ودیقینی ام نہیں ہےجس پی شکٹ ہ کی مطلق گنجائشش نہ ہوائی سنے کودمول انٹرمسلی انشرعلید کیسلم سے اس قول یا نعل سے نقل کرنے والے دادی اگرچہ د جاتی صغمہ ۵ مہی نہونہ نغیانہ اثبا آ توالیی صورت میں دسول کی اطاعت کے فرض ہونے کی وج سے اس کا ضروراعتبارکیا جائےگا) یسنت کے معتبر ہونے یا نہونے کا فرق بھی اس امرکی دلیل ہے کہ کما ب افترکوسنت و حدیث پرتقرم حاصل ہے (اورسنت وحدیث کا ورج بٹا لؤی ہے)

ی توتقدم کماب علی اسندگی مقلی دلیل متی، اس کی تا پُدا حادیث و آثاد محاب سے بھی ہوتی ہے بنجمار ان کے حفرت تما ذہن جبل کی حدیث سے جس کو اقو و اور تر مذی نے روایت کیا ہے حدیث یہ ہے:-رسول الله صلیا فدعلیت کم نے وقعاد کو تمن کا حاکم بناتے دقت دریافت فرایی جب تہا رہے سا ہے کوئی مقد مرہیٹیں ہوگا تو تم اس کا فیصلہ کیسے کو عمبا معا ذنے جواب ویا: اللہ کی کتاب سے (فیصلہ کروں کا) آپ نے فرایا: اگر

(بقیمانیسنی ۱۵ م) کتنه بی تعدا درعا دل دو رسیرسمی غلطی یا خطا سے معصوم نہیں ہوستے اس سے غلط نہی یا گڑا ہ نہی ا در مبول چوک وفیرہ کا امکان ! تی درتباہے اگرچہ دا وی کے تعدا درعادل ہونے کی بنا برغالب گان یہی ہے کہ وہ اس تول یا نغل کورمول الڈمسلی الشرطیر کے کم طرن منبوب کرنے ا دراً پ کا تول یا نعل کہنے یں بچاہیے ۔

بُوست بددومرا درم اس کلام کے منی در مغیرم الدیدول و مصداق کا آہے کہ وہ مجی تعلی بریانی ۔
مثلاً قل ہوا شدا مدکان الفاظ کے منی : اللہ کی اللہ کے ایک تاب اس کے سوا الدمنی ہو ہی نہیں ہیکت میکن قرآن کے بعض الفاظ ایّا ت کے منی فتلف وجوہ کی بتا پر ایسے تعلی الدیقین نہیں ہوستے مثلاً ثلاثات قدوء میں نظافہ و کے معنی ازرد کے نعت جعض کے بھی بری اور طہر کے بھی الدیفال و ایک دوسر کے کا مند ہونے) کی بنا پر دولا معنی اس آیت میں مراد نہیں ہوسکت لہذا لازی طور پر خاری قرائن یا ولائل کی بنا پر کمی ایک معنی کومرا و اس جائے گا ماری میں ہما جا سکتا کیو کھ ازرد کے نعت و در سے معنی کا حتمال اِق ہے بکا طبی کہا جائے گا میں کا علی میں ہونے کہ اس کا علی بنا پر اس معنی کو اور ایا اس کا علی ہونے کا میں کا علی ہونے کا میں کا علی ہونے کا اس کا علی ہونے کہ ہم مراد قرار دیا جائے گا میں کا علی ہونے کا میں کا قدیم میں ہونے کی انداز اور کے اور کی جائے گا میں کا قدیم میں ہونے کی میں ہونے کی میں ہونے کی اور کی ہونے کی میں کہ بنا پر اس معنی کو ہی مراد قرار دیا جائے گا میں کا علی اللہ کا ان کی بنا پر اس معنی کو ہوں مراد قرار دیا جائے گا میں کا قبل کی آن کی آیا تھا گا ہوں کا گا ہوں کا گا ہوں کا گا تا کہ کا میں کا اور کا کی دوسی ہیں قبلی الد لالت اور کھنی الد کا دوسر سے میں کو کھنی الد لالت اور کھنی الد لالت اور کھنی الد لالت اور کھنی الد لالت اور کھنی الد کا کہ میں ہونے کو کھنی الد لالت اور کھنی الد کو کھنی الد لالت اور کھنی الد کا کھنی الد کی میں کی میں کی میں کھنی کو کھنی کی کھنی کی کھنی کی کھنی کی کھنی کی کھنی کی کھنی کے کھنی کی کھنی کی کھنی کی کھنی کے کھنی کی کھنی کے کہ کے کہ کے کہ کی کھنی کی کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کو کھنی کی کھنی کے کہ کو کھنی کے کہ کو کھنی کے کہ کو کھنی کی کھنی کی کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کی کھنی کی کھنی کے کہ کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کو کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کھنی کے کہ کے کہ کے کہ کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کھنی کے کہ کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کھنی کے کہ کھنی کے کے کہ کی کھنی کے کہ کی کھنی کے کہ کے کہ کی کھنی کے کہ کے کہ کی کے

ای طرع منی ادرم لول کے متبادسے حدیث کی بھی وقتیمیں ہیں کئے احادیث جن کے منی اورم اولیتینی اورقطبی ہیں مثلاً: -الببینیت للمدی علی المحمدین علی صن مستکر اسکر۔ اسکر۔ اسلامی علی میں اسلامی کے ہوتے ہیں اورقسیم مستکر

كتاب الترس دملا؟ معاذ في حواب ديا ؛ تورمول الشركي سنت سے رفیملرکرون می آپ نے ارشاونرالی: اگرسنت بی سی ناملا ؟ توساف وص كما : توم اين تميرا وداين داخست نبيسل كردن حجا .

اس مديث كى تا يُراس خط سے مجى موق بے جو مفرت قرم نے قاصى ترج كوكلما ہے ك :-جب كوئى مقدم تبارسدما شية في توكاب الله اس كافيعسل ك احداكركوتي الميعامقدم آسفوس كاحكم كتاب الشديس زمؤنو دسول اخترصل الشد عليروكم كاسنت سعاس كافيعسك كرواانخر

اسى خط كامضمون إيك دومرى روايت ين الاطراع لماب.

جبتمهي كماب التدي كوئي حيز فيصف كمسلة المل جائة ترس اس نیصلاکرنیا درکس بجی دومری دلیل کی طرن مطلق ا تفات نذکرو-اكيدا درروايت ميساس كى وغماحت ذيل كالفاظيس كمكى بدا-س بالندمي و وفارك بدج چيز تمير المنع بواس ك إرسي تو کسی سے کچے ہچھچے ہی آہیں با م جومسٹارکآب انڈیں فودد عوض کے بعدیجی تم ہے۔ وامنح دبوماس میں دسول الله کی سنت کی بیروی کرور

(بقير ما خيم عند ٢٥٦) وومرسه وه حديث حن كيمعن الد دلول ظني توسق مِن مثلًا ..

الاسوره فالخرك بغرفيس موق

الابغاتعة الكناب بعنوا م میٹ کے معن میں بوسکتے ہیں کہا اسکل منہیں ہوتی ا در معن مبی ہوسکتے ہیں کر دمیرے کے

برا برسیه.

اس لحاظ سے شعری ولائل کی جا تسمیں ہیں :-

ں ، تعلمی الثیوت ا دقعی السالمات بھراں کریم کی وہ تمام آیا تہن کا کام انگدمونا مین ضلی اورتینی ہے ا وار (ن كيمن ا ديمندي مي العلى بي اليي بي توا ترعد يني -

(٢) تعلى التبوت اصطنى الدلالت قرآن كريم كى وه ترام آيات بن كاكلاً الشرود نا... توقعى اورتعيني ميم مكلك (باتی صغم ۱۲۲۰ بر) كامنبوم درواضي س حفرت عبدالتدين معودست مردى بهه ١٠

تم میں سے جس کمی کوجب کمی مقدر میں بنصلہ کرتا پڑسے تواس کوچلہنے کہ وہ کتاب اللہ کا بیرا مقدمہ آئے ہم وہ کتاب اللہ کا اللہ کے مطابق فیصل کرسے اورا گرکوئی ایسا مقدمہ آئے ہم کا کا حکم تماب افتدیں نہے اس کے متعلق کچھ ارت و فرایا ہوتواس کی دوشنی میں فیصل کرسے .

اس سے قبل ہم یہ بیان کرہی مجلے ہی کہ حفرت ابھ بجرا ورحفزت عمردفنی اللہ عنہا کی سنت (ا درطراتی کی میں کے جن کہ حفرت ابھر ہوتا تو وہ کماب اللہ یں کورون کو کرتے اگر کتاب اللہ یں اس کا کا حکم نہ باتے تورسول اللہ صلی اللہ علیہ وہلم کی صنت میں اس کا حکم تاسش کرتے ۔

فتحاء ، ابعلن المرجهدين كے كام يرجى اس قسم كے اتوال كمثرت من إن

مارے اس دعوے کے مقابلہ میں بعض علمادے موی یتول بیشن کما حاسکتاکہ :۔

اعتراص ول اوراس كاجواب البيش

سنت كتاب السريفيدكن مينيت ركمتى سے -

ا بقیدحاشیمسنم ۲۲۱) دس ، فلنی النبخیت ا وتسلمی الدادات وه تما م حدیثیریژن کا تول وضل دسول بخناطنی سیزمگزان کا دلول دِمغهوم تعلمی ا ودمنی دمراولیقینی بمین

دم ، خنیالشیوت اورتیطی الدیالت وه تمام میریتی چن کاتول و نشل رسول بونا تو طنی ہے گر معنی ومفیوم لی جن -

ان فتری دا گلیس فرق داشب کرتے وقت قوت کے اعتباد سے اصل چیزیٹوت کو قرار دیا جائے گا جن لیل کا ٹجوت تعطی ا ددیقینی ہے خواہ اس کی والات قطبی **ہوخوا دخلی وہ اُس دبیل سے مقدم اور توی ہ**وگئ جس کا نجوت کلنی ہے نوا ہ دلا لمت قطعی **جونوا دخلی ہو**۔

ان چوکد قرآن کریم کل کل قطعی ہے اور صریثیں ۔ متوا تر کے علاوہ ۔ سبطنی ہیں اس سے مجت اِ ور ولیل ہونے کے اغبار سے قرآن عظیم کا ورجہ اور مرتبہ مقتم اورا قولی ہوگا اور سنت و معریث کا درجہ موفرا وُڑاؤی موگا بالفاظ دیجے قرآن اور سنت و صوریث مرتب کے اعتبار سے دونوں برا مرنہیں ہوسکتے - ۱۲عشی سنت كفيعدكن بونے كى دجريد بيان كى جاتى ہے كه :-

سنت کتاب افتد کے مطلق احکام کو مقیدا ورعام احکام کو خاص کرویتی ہے ای سے سنت کا با قرآن کے روع کیا جا تا ہے اور فلا ہم کتاب کو جمور دیا جا تا ہے اسی طرح ابین مقا مات پر نفس کتاب (قرآن کے صریح الفاظ) میں دویا اس سے زیادہ مفہوں کا اختال ہوتا ہے توسنت ان میں سے کسی ایک منہوں کہ متعین کرویتی ہے توامی ہوٹیل کیا جا آسے اور کتاب افتد کے متعین کرویتی ہے توامی ہوٹیل کیا جا آسے اور کتاب افتد کے میرے کرچور کا باحث کا طب دیاجا کی فیصلہ تو یہ ہے کہ برچور کا باحث کا طب دیاجائے کمیک سنت اس می خصیص کرتی ہے اور تبلاتی ہے کو عرف اس جور کا باحث کا اجماعی رفتا ہے کہ باحث کا معدات اس می خصیص کرتی ہے اور تبلاتی ہے کو عرف اس جور کا باحث کا اجماعی سنت اس می کہ باحث کا میں میں کہ باحث کا اس کے بجائے ہیں انسی کی معدات آن انگیوں سے کہنیول کے کہ بہر نجول کہ جور کا باحث کا اور سے کہنیول کے کہ بہر نجول کہ جور کا باحث کا اس می میں سنت بناتی ہے کہ مرتب کے احدال کی دکوا ق ادا کری فرض ہے کسی سنت بناتی ہے کہ مرتب کے احدال کی دکوا ق ادا کری فرض ہے کسی سنت بناتی ہے کور نسات معلوم ہوتا ہے کہ مرتب کے احدال کی دکوا ق ادا کری فرض ہے کسی سنت بناتی ہے کور نسات معلوم ہوتا ہے کہ مرتب کے احدال کی دکوا ق ادا کری فرض ہوتا کا کی میں مقرمات (دہ مور تیں جن اس کے کہا جور کیا ہوت کی کیا جور کیا ہوت کی میں مقرمات (دہ مور تیں جن اس کا حدول کا حدال کیا ہوت کو اس ہی کے میال فرم نوان کریم میں مقرمات (دہ مور تیں جن کیا جا جا کہ کیا تراث کریم میں مقرمات (دہ مور تیں جن کیا جا میا کیا جا میا کیا جا میال فرم نواز نسات کے معدار ارث دہے :۔

احل لكدما دراء خلك ان كملاده إقى مورتول سے مكا كراتم ارسے و

نیکن سنت نے اس ایت کے عموم میں بی تخصیص کردی ا دربتلایا کہ اپنی بوی کی مبھو بی یاخا لہ سے بکاح کرنام بھی حوام ہے (حالا کہ لبظا ہر یہ ما دراء کے تحت واخل ہیں ان سے نکاح حال ہونا چاہی اس قسم کی ا دربہت سی مثنا لیں ہیٹیں کی جاسکتی ہیں ۔

ب جوعفوظ ال بُرَا ئے جس کی مقداد نصاب کے بہونچہ ہو۔ اہنا اس صورت میں منت نے کوئی نیا حکم دبو تاب میں نہ ہو ہی ان بت نہیں کیا بکر سنت نے اس کے سواا در کھیے نہیں کیا کہ جوحکم قرآن میں خدکو رسمّا اس کی تفصیل کردی یاجی حکم میں چندا حمّال ہوسکت سمّے اس میں سے العملوب احمّال کی تعیین کردی ۔ بہی مطلب ہے بعض علی کے خدکہ ہ با 3 تول کا کم : سنت کمّاب المشریر فیصلا کرتی ہے لیسے کمّاب الشرکا معلب اور فسٹا بسکل تی ہے نہ یہ کسنت کتاب الشدیر مقدم ہے ۔

اس اعراض می جواب ہے ہے کہ (ہارے دیوے کی بنیا دمر ف حفرت تماذکی حدیث پرنہیں ہے بلکر) حفرت آبی مسعود اور آبی عباس دغیرہ اکابر حمایا اور الله علیہ المجھیں ہے تعامل اور الله عندے اس مندہ وروایات برنیزان کے بدرتام علیائے سلف کے تعامل برہارے دعوے کا عاربے پر تواتر ومتوارث تعامل ہارے دووی ہے۔

بہرمال اس میں توشک نہیں کہ احادیثِ اَ حاد کے نبوت کے اِرے میں بوننقیدیں ا ورکتہ چینیا لُالت کے ظنی موسنے کی بناہر کی گئی ہیں ان کے بیٹی نظر تو نبوت کے لحاظ سے لینیا سنت کام تہ کتاب اللہ کے بعد

اہ اوریاس کے کصامب سنت بین رمول لندسلی الله علیدوسلم کو الله باک سن خود اسنے کام کا مطلب تبالیا سے ارت و سب ان کرنا ۔ تواشد نے اپنے کام کا مطلب تبالیا سب ارت و سب ان کرنا ۔ تواشد نے اپنے کام کام کام کو تبدیل کام کام طلب رمول کو تبدیل یا دمول نے اُمت کو تبلایا اس سے قسران عظیم کی آیت یا کلم کام مطلب دہی میسکتا ہے جورمول الله ملل الله علیا دملم نے اپنے قول یا فعل یا بیان سکوتی سے تبلایا ہے۔ ۱۱عشی

ادد نا فری م وجا کا ب لکن اجمها دو استنباط احکا) کے نقط نظرے اور نفوص قرآن کے معانی ومعاویی سیجینے کے اعتبارے قرآن کی آیات کے تحت احکام فترعیدنا فذکرنے سے پہلے ، منت و موریث کی طرت دعین کرنا از لبس فروری ہے کیو ککہ کتاب انڈر کی آیات کا منہوم بیان کرتے وقت یہ احتمال باتی دہتا ہے کہ مخاص منت نے احتمال باتی دہتا ہے کہ مخاص منت نے ان می تفصیصیں یا تقیید کی مو (بیئے قرآن کے کمی عام محکم کوخاص بتالیا ہو یا مطلق حکم میں مسمی قید کا اصافہ کی ہو (تواس کومیش نظر کے کمی قدر کا اصافہ کیا ہو) یا اور کو فتی اس قرم کی (خلات ظامر) ومنا حت یا تشریح کی مو (تواس کومیش نظر دری ہے کیو کہ اطاعت رسول فرض ہے)

، لہذا اس اجہادی مرورت کے لحاظ سے منت قرآن کے ساتھ برابری کا درج رکھتی ہے بینے ایک مجہد کو رہے ہے ہے ایک مجہد کا درجہ رکھتی ہے بینے ایک مجہد کو داست نباط احکام کے وقت کا ب ومنت دونوں کی نعوص (مربح عبارات) کا اِم مقابل کوا ایک

له علاوه ازي اس مي توشك نهيس كرقوت تبوت كاعتبارس توقران كريم كاكاكم متواترا وتعلى بالعاحكام مشرعيها اخذاولسه اودمتوانر كم علاده عام احاديث ظن بي ا دراحكم سشرعيها ا خذووم بيرنسكن وجمعا ور نغاذا ككام تشري كما عبّادسه أكرما تزءايا جلسة ومورت حال اس كربكس سبه بين سنت ومديث امكام تشرعيكا اخذا ول بين قرآن كرم نغا ذك بعديان كي توثيق وتقديق كرتا ہے يا ان بيں ترجم واصلاح ، يكو ني حكم مستانعت (بناحک بتلاگاہے - دمول الله صلی الله علیم کی تیٹین انشریق زرگ ا درتننیذا حکام ترمیرکا ا مری جائمزه يبع آب ويجيس مح كدرول الله صلى الله عليه وللم في وي مثلونين نزول قرآن كالمنظارك بعزاحكم مشرعيه، فذك بي الامت نے اُن بِهُل كيا ہے اس كے بعد قرآن عظيم كى اً يا تدان كى تصديق و توثيق يا ترميم اصل كى غرض سے يكسى نے مكم سے بيان كرنے كى غرض سے ؟ زل ہوتى بيں بعلود مثّال اكيہ طہارت ا در خاذ ہى كے احكام كحسله ينبيغ جمدون ستخليلة الامسداة يحد بعينجوتة فازيرا مستمورعل صاجبا العسلوة والسبام برفرض جحاله بي أيمت نے دسمل الشعصلی امتر طبیریسم کی تولی ا وضل تعلیات کے مطابق پا بخول نازی مقردہ ا وقات ہر یا طہارت ا ور يا جا عمت اوا كي م فهارت سكه احكا) وضوا ورضل دغيروس متعلق ايات مدينة بينا كرموره نساويرو الدهي سست کے بعد ان**ل ہوئی ہے ک**مرز آپ نے ان احکا کے افذکرنے یں ان کیت قرآن کے نزول کا انتظار کیا ا در د اٌ مت نے آن بھل کرسے یں۔ اکٹرومیٹرا حکام مشرحہ کے نفا فیک صورت حالیہ بھے نواہ عمادات سے تعلق چول خواه معاطات سے ابذا تا بعد بھا کہ اجما کم شرعید ا دران سے نفاذ کا امبل ما خذسنت یعی رسول الله صلى الله علیا (باتىسخە ۲۷۵ بر)

کو دومرے سے مطابی وہوائق بنانا اگرتعادم موہ تواس کو ددر کرسے مین کینے کی صورت ہے اندا ازب مغرددی ہے یہ دہ فیعسلدگن بات ہے جس کے بارسے میں ان اوگوں کے نزویجے مطلق اختلات نہیں چوسنت اور حدیث سے عجت (اور ولیل شرمی) ہونے سے قائل ہیں

كياتنهاسنت بقل طور بؤتوانين شرع كاما فذبن سكتى ب

علا دون کے درمیان اس امریں ترمطلق و نزائ نہیں ہے کوسنت وحدیث کی تیری میں ہے۔
اول ؛ وہ احادیث جو قرآن کے باسکل موافق اور توکیمیں اجمال اور تنصیل دونوں کے عبارے
قرآن کے مطابق میں - اس قیم کی مثال میں دہ احا دیٹ میٹ کی جاسکتی ہیں جن میں محف آغاز، زکورہ ، آجا وردونو
کے زمن موسف کا فکر آیا ہے گران کے شرائط ، ارکان وغیرہ تفصیلات کا فکر مطلق نہیں ہے مثلاً رسول اللہ مسلی اللہ علیہ وہلم کی یہ حدیث ؛-

اسلام کی بنیا و پاپئے چیز ول پر قائم ہے (اکیب) اس امرک گواہی وینگا اللہ کے سواکو ٹی معبود نہیں ہے۔ اور عفرت می اصل الشرطیر ولم ، انڈرے ہول ہی اور معن ن کے اور مرست ن کو قا اواکر تا وچو تھے) اہ در معن ن کے دو مرست نازکو قائم کرتا د تیرست) زکوا قا اواکر تا وچو تھے) اہ در معن ن کے دوز سے رکھن (پانچویر) جب شخص میں (الی ا در بدنی) قدرت وطاقت ہجا کی کو جیت اخد کا تھے کرتا ۔

یرص بین قرآن کریم کی مُکرهُ ویل گیاست کے باسکل موانق ومطابق ہے :

۱۱) واقیموا العسلاق و آنوا المؤکون ،

ربی یا ایک الذین آسنوا کی تی میکی العیام کا اے ایمای والو ! تم بردوزے اس موری فرض کے گئی نے الدین الذین میں قبل کم (بقو سمار) میں جھیتے ہے بہلے لوگوں برفرض کے گئی تھے ۔

رسی و نیڈ ہے سے المذین میں جھے المبیست اور لوگوں کے دمرا فذک سے بیت اللہ کا کی فرض ہے ۔

بقیره مشیم نوم ۱۷ کتیلات پی قرآن ان کی تینی دنقد دین کرتاہے یا ان می ترمیم دا صلاح کرتاہے <u>ا</u>کوئی نیاحکم پیا ق کر دیٹا ہے تفعیل کے لیے ملاحظ کیجیۓ مقدم معامد آبان تا الیعن شیم کھوسٹ معمرت مولینا مجد پیسٹ نوری - بلا، ۱عربی واُرود) ۱۱ نشی براً سُخص برجود إل جانے ك د جانى امدالى استعلا دکتمایو (الی قدرت بجی بوا دهیسانی طاقت بمبی) من استظاع الميه سبيلا راً ل عران ، ٩٠

اسى طرح نبى كريم ملى الله عليه وسلم كى بدحديث:

كشى سلمان كے لئے وومرسے مسامان كا ال (ليتا) حلال نہیں بحسنواس کے کہ وہ این فوشی مے دے ۔

كايحل مال امرئ مسلم الابطيب من ننسه ـ

تران كريمكى آيت كريدذيل كے مطابق دموانق ہے:

ياأيها الذين آمنوالاتا كلما اموالكمبيكم

داتناء 19)

اے ایمان والو : تماہنے ال آلیس میں نامی طریق پرمست بالباطل الدان تكون تجارة عن تواف كها وبجزاس كد المي رضامندى سے دحب أنز)

روم! مداما دمین جوتراً ن کریم کے احکا) کی دھنا حت کرتی ہیں بیسے ان حدیثوں کے ذریع قرآن حکیم ك مطلق احكام كامتيد بونا بجمل احكام كي تفسيل ورعام احكام ين تحصيص معلوم بوتى ب-اس كاثنال وه تام احادیث بن جو ناز، روز، ، نکواة ، ج، بن و شراد خیره معاملت سے معلق قرآن کریم کی مجل میم آيات كى تغيسلات بتلاتى بي إوضاحت كرتى بي-

اکٹرومیشتراحاویث اس تسم کے ذیل میں آتی ہیں ۔

سوم : ده احادیث جوکس ایسے مکر دبیان کرتی بی جس کے بارے می قرآن کرم فاموش ہے یعنی قرآن نداس محلم وا حب کرتا ہے مذاس کی نعی کرتا ہے مثلاً وہ حدیثیں بن سے بیوی کے بھات یں ہوتے اس کی میو بی یا خالہ سے نکاح کرنے کی مرمت ابت ہوتی ہے یادہ حدیثیں جن سے حق شغد کے احکام، شادی شده زان کوشک دکرنے اور غیرمشادی شده زان کوشهر بدکرنے سے احکام ، نان کی میراث سے ا حکام تا بت ہوستے ہیں (قرآن حکیمان کے ذکرسے باسکل خا دکش ہے)

بهلی دولون تسمول کے بارسے میں علاء کے درمیان مطلق احتلات نہیں یعنے اس میں کوئی اختلات نهين كدووندة ممكى حديثين موجود بين، إن كاحكام تابت اورسلم بي اوريد كد اكثر وميشر احاديث إنى دو سمول کی ہیں ۔ اختلات مرت تمسری تسم کی حدثیوں سے بارے پی ہے بینے جن سے وہ احکام ٹابت ہوتے بی جن سے قرآن تکیے نفیایا انبانا الکل خاموش ہے ا دراختلات اس امیں ہے کہ ان احادیث ے یہ احکام کیونگر ابت ہوتے ہیں آیا مرت ان حدیثوں ہی سے مستقل طور بریر احکام نابت ہوتے ہیں ؟ (اور ان کا مافذیر احادیث ہی ہیں ہے ، ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ، یا یہ احادیث قرآن کریم کی کسی ندکسی مرتے ہیت کے کت دافل ہیں آگرم ہرتا دیل کے وربعہ ہی کیوں ندوا خل ہو (اوراس لحاظ نے ان کاما خذہی قرآن ہیں ہے)

ا کموا نقادت کے مصنف اور وہرہے صنفین نے دومری صورت کواختیار کیا ہے (کہ یہ حدثیں بھی کسی ذکسی مرکا گیت کے تحت واخل ہی اسسی خامجان سے یہ ایکام ٹابت ہوتے ہیں۔ گویا معدر تشریع قرآن ہی ہے الکین حمہود علی دوین نے پہلامسلک اختیاد کیا ہے (کہ یہ احکام تنہا ان حدثیوں سے ہی ٹام بھی اور وہی ان احکام کا افذریں)

دیل بس بم اول امام شافتی کی کیسعبارت نقل کرتے ہیں اس سے بسیاس اختلات کی مقیقت پر روشنی ڈالیں سے۔

ا ام ست نعى على الرحم (الوسال صفحه ا المير) فرات بي: -

۱ ۱) پہلی ہم اور میں بھی ہے۔ انڈ حبل نئے نے کس علم کے بارسے پر کماب (قدوّان) کی جونف (مریح آیت) ٹازل فرائ سبے سے دسول انڈ مسلی انڈ طلیہ دیم نے اُس نس (مریح آیت) کے با سکل موانق ومطابق حکم بیان فرایا ہے۔

(۲) ووکمسسری قسم ! وہ عیشی جن میں ۔۔۔ اندجل شائے نے بوجمل آیت ازل فرسائی ہے ۔۔ دمول انڈوسلی انڈعلیہ کے ام شاک جا نہیں آس مجل آیت کی د تفصیل بیان کی ہے احد ہمراد بتا ہی

ان وقیم کی مرتول کے اِرسے مِں تواہِلم کے درمیان مطلق اختلات نہیں (کہ یہ موجود مجی ہیں ا درحجت سجی ہیں نیکن ماخذا ن احکام کا قرآن مجوگا ذکر ا حادیث) (س) تیسیری شم! وہ عدش جن میں دسول اللہ صلی اللہ علیہ تی کم ان الساحکم بیان فرایلہ جس کے متعلق کتاب الشدیں کوئی نص *امری حکم ہوج*ود نہیں ہے ۔

(اما دیث کی اس تسم کے بارسے میں آنفاق تواس پر ہے کہ الیسی حدیثیں موجود میں جن کے احکام سے قرآن نے سکوت کیا اختلاف اس میں ہے کہ بیر حدیثیں بنیات خود مجت میں یانہیں چنا نجہ :۔

(ا) بعض ابل علم کاکمتا ہے کہ انٹر تعالیٰ نے جو کہ اپنے بی علیا تعداؤہ والسلام کا طاعت کو فرض قرار دیا ہے اوراس کے علم میں پہلے سے یہ بات طرشرہ ہے کہ ومآپ کو اپنی مرضی (کے مطابق احکام نا فذکر نے) کی تو فیق وسے گاہی لئے افتد تعالیٰ نے دسول اللہ میلی اللہ علیہ ولم کو اختیار دیا ہے کہ جس مسلامی سکاب اللہ میں کو فی نفس (مرت کا ہت) موج و نہ درا : نفینا ند انباتا)) س سے بارسے بی آپ خود حکم افتد فرائی ۔

رد) بكر معزات كاكبنا م كرسول القدم المتدعلية في من جوهم يمى افذوا الله الدي المتدعلة في المتدعلة المتدعلة المتدعلة المتدع المتدعة الم

و کاتاً کلواا موالکم ببینکم بالباطل تم آگی میں ایک دومرے کا ال آخ (انسام ۱۹) طراق پرمست کھا ڈ۔

اس طرح حكم فرايا : -

اللہ نے بن اخریرو فردخت) کوصلال کیا ہے ا درسود (کے لین دین) کھڑام کیا

احسل الله البيع وحوم الوليوا-

(البقرة ه ١٠)

بهذا دما و ت كسنسل بى جويزى مى درول الله ملى الله على كم خاماديث مى مالله والله وال

رم البعض علا کمتے ہیں کہ اس تھم کے جماعکام بھی آپ نے جاری فرائے ہیں (جمدی فکر قرآن میں نہیں ہے) وہ (فرشتہ کے داسطہ کے بینے) آپ کے وال میں منجا نب اللہ القام جو تھے تھے ۔ الدیرول اللہ صلی اللہ طیر م کی اقبالی وتسلی سنت وہی حکمت ہے جو آپ کے دل یں اللہ کی جا نہسے ڈوالی جاتی تی اس لما فائے سنت اُسی میں ہے جس کا القاء آپ کے دل میں اللہ کی جا نب

ے ہوگانیہ۔

ام شافتی کے اس بیان سے بہات ترا ایکل واضح ہے کہ ان کے نود کے اصادیث کی تبییری قسم کے ارسے بیں جوافقلا من سے اس اختلات سے اس قسم کی احادیث کے دجود کے بارسے بیں اختلاف مراد نہیں درجود تھ اس کے نزد کیسلم ہے ، بلکہ ان احادیث بیں فرکورہ اس کا کے افذ کے بارسے بیں اختلاف ہے کہ آیا سنت نے بزات خودان احکام منرعیہ کوا فاکیا ہے جیسا کہ پہلے، تیسرے اور چوستھ کروہ کی لائے ہے یا سنت تران ہی کی نفوص کے سمت احکام وقوانین افذکرتی ہے (ار خود نہیں ، جیسا کہ دومبرسے

گرده کی دائے ہے د لبنا استقیم طلب مرف دو نظریئے ہیں (۱۱) کے یک سنت فوڈستقل طور پرا کام شرعیہ نا نذكرسكن ب ٢١، ددسر سه يكسنت جومي احكام نا فذكرتي سي نعبوس كمّاب كيتحت ما فذكرتي ب انتود نهين الغاظ ويحرمنت متعل طور براحكا شرعيركا اخذب إنهين

سنت کوئنقل طور پراسکام شرعیه کا پرمفرات کمتے ہیں کہ :-

١١) بېپلى بات تويە ئېركېبېمسىپ جاننة الدىلنة ېي كدرسول الشمسلى الشرعليه وسلم مرقسم كى خطا ،غلطى الشخرش

ما خدمان والوسك دلائل سے معنوظا ورمعموم یتھے توآپ کی مسنت کوا حکام مشرعیے کے تافد کرنے ڈیک تنقل کھنے اور اسنے ہیں ا زرد العصمة الله الله الله الله الله الكوكل طور براختيار به كده اينه رمول كوجس طريق بربعي بولوكون ك ا بنے احکام بہونجانے کا اختیار دیدے نواہ آسانی کما ب رایات قرآن) کے ذرایہ خواہ کا سبکے بغر (وحی غير متلوك ودبيريا القاءنى القلب ك ودلير) توجك يعقلًا جائزيمى ب ا درسب انت مي كم السابحا بعى ب تو بچریم اس کے قائل کمیوں نہوں (اور کمیونکرنہ ایس کرکما سسے بدرسنت مبی احکام سشرعیہ کی تنفیذ کاستقل

(۲) و دسری بات یہ ہے کہ قرآن کریم کی وہ تمام مرتع آیات جن سے دسول انٹیمسلی انسیلید دسلم کے تام ا وا مرونوای کی طاعت و بروی کا فرض بوتا ثابت ہے وہ سب کی سب عام بی ان بر احکام قرآن کی وضا يا : كميدكرسنه والى حديَّين بين إمستقل احكام بيرشتمل حديثون مين كونى فرق والميّا زنهي ذكر اول كأعكت کی جائے دوبری کی نہیں بلکہ تمام اوامرو اندا ہی بمِشتمل حدیثوں کے احکام کی اطاعت کوفرض قرار دیتی ہیں، بلکر واتعتى يدب كدبعن كات سعتوسنت كانفيذا حكام ك إب ين ستقل بونا بن ابت بونا ب مثلاً ارشادي:

لے ایان والوائسک اطاعت کروا ددمول کی اطاعت كروا مدان نوگون كی جتم یں سے ادبا ب اقدار دحمراں ہیں بسی اگر کی چیزے ارسعیں تہارے درمیان اختلان دزاع بوجائة واس (ك منيسل) كوا شرك طرف لوا ما ما درسول كاطرف (جوده فيعدد يراس كوتبول كروما أكرتما مثرا والخرت كددن برايان ديمنة بور

ياايها الذين آمنوا اطبعواالله واطيعواا لوسول وادلى إلامومنكم فان تنأنهم فى شى فردوه الحاظه والوسول الكنتم تومنون سا لله واليوم الاخبر (المشاع9۵)

اں آیت کرمیریں اللہ کی طرف لوٹا نے سے مراد لقینا اللہ کی کا ب کی طرف لوٹا کا ہے اور رسول کی طرف لوٹا نے سے مراد سے آپ کی وفات سے بعد سے آپ کی (تولی یا فعلی) سنت کی طرف لوٹا تا ہے نیزارشاد ہے :-

واطیعواالله واطیعوالموسوك و احداده استری اطاعت كردان كی دادرسول كی طاعت كردزان كی در اس نمه وه) منافقت و نافزان س) در ترم و مرد

ادران آیات کے علادہ دہ تام آیات (مجی اس کی موٹیریں) جن میں دسول کی اطاعت کو افتر کی طالت کے ساتھ والبتہ کیا ہے توان تام آیات سے میں نا بہت ہے کہ جیسے اندیکے ان اوامرد لؤائی کی اطاعت رفن ہے جو اس نے اپنی کما بیر میان فرائسٹے ہیں ایسے ہی دسول کے اُن اوامرد لؤائی کی اطاعت فرض ہے جو دسول نے اپنی تولی یا نعلی سندتوں میں بیان فرائے ہیں اور قرآن میں ان کا ذکر نہیں ہے اس لئے کہ آگردہ قرآن میں نمکور موں توان کی اطاعت تواندگی اطاعت ہوگئی ذکہ دسول کی ۔

نيزالله تعالى كااركشادس ر

پس چونوگ اس درسول) کی مخالعنت کرتے میں ان کو کئے اس اِ ت سے ڈرما جا ہے کہ وہ کمی نتنہ در نیوی میڈا اِ

فیلیحتن الذین یخالفون عن اسری ان تعیب الم فتن ته اخ

يں زمتلا ہوجائں - (الی آخرہ)

اس آیت کریہ سے معلوم ہوا کہ کچھ فاص چیزیں المی ہیں جودسول انٹدصلی اعترعلیہ سلم کے ساتھ مخصوص ہیں ان میں آپ کی اطاعت فرض (اور آپ کی مخا لفت موجب حذاب) ہے اور یہ وہی احکام میں جومرت سنت دحدیث میں موجو وہی قرآن میں ان کا ذکر نہیں (اگروہ قرآن میں خدکور ہونتے توان کی

له بین تام اختلانی امود ونزاعات کا فیصل کمآب اورسنت سے کردجس کی دائے کی تا ٹیرکٹاب دسنت سے موق ہودی حق سے اکار فراعات کا فیصل کم کا میں متعلی ا خذا ورحق موق ہودی حق سے موق ہودی کا مستقل ا خذا ورحق وباطل کا فیصل کرنے والی ہے اسی شلٹ اطلیعوا ا ملاقے والموسول نہیں فرایا بلکہ وا طیعوا الموسول کو الگسا ویوستق طور پربیان فرایا۔ ۱۲ عشی

الله النت توقر آن كى خالفت موتى د كريول كى الله على د كافران ب :-

مسى يطع الومول فقد اطاع جس نه ديول كى اطاعت كى اس نه الله د النساء . م) الله كاطاعت كى .

نيز الله تعالى كاارت وسه ١٠

سااتاکمالوسول فحنن وی ومایشا کم عشدہ شا نتھوا۔ د الحشرہ)

نبزارت دے د

فلادر بك لايومنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم تم لا يجب وافى انفسهم حرجا مماقضيت وبسلموا تسليا ـ (اشاءه)

پرنہیں تیہم ہے تہا رسے دب کی اِ دہ ایمان داسے نہوں گے جب کسکر اینے کی پسرے مجکڑوں میں کمکر میں مکر کے مگر معکم نہ بنالیں اورمجرتھا دسے فیعلوں سے محتی تسم کے گئی (تاگواری) میں اپنے ولول میں مموس زکری ا ورول و

جودهم، دمول تم کو دسے اس کیسلے تو (قبول کمٹ) اند

جس اچیز سے تم کومنع کرسے اس سے دک جا ہ

مِان حضليم كرلي . جان حضليم كرلي .

(إناجا كم

یمایت کرمیاس دقت نازل دوئی ہے جکبی کریم ملی اللہ علید کم فقوق کریراً آنا اے سانصاری سے پہلے ،حفرت زمیر کوا بنے کھیتوں میں پانی دسنے کے نزاع میں حفرت نربیر کے حق میں فیصلہ ویا ہے (اورا نصاری فرمہیں ما ا ہے)

اسی طرع ترآن عظیم کے ۱۰۰۰ وہ تام دلائل (مجی سنت وحدیث کے مستقل جت ہوئے کے موئید ہیں) جن سے تا بہت ہوتا ہے کہ بنی کرم صلی اللہ علیہ وسلم بو کھیر بھی لائیں ۱ یعنے بتلائیں) اور مس چیز کا بھی امر فرائیں اور جس چیز ہے بھی منع فرائیں وہ سب تبھیل حکم کے اعتبار سے قرآ ں ہی کے حکم میں ہیں (ان سب احکام کی اطاعت کیسال فرمن ہے) اس کا لازی تقاصاً اور تیجہ بیہ ہے کہ یہ وہی احکام ہیں جو (سنت وحدیث میں خکور ہیں اور) احکام قرآن کے علاوہ اور اس بیرستنراد ہیں۔

۳۱) تیسری بات یہ ہے کہ الیں بہت می احا دیث موجود ہیں جن سے تا بت ہو اہے۔ سر نہ سرت بر

۱۱) كە تىرىعىت كىنىكىل دد بنيا دى چېزو لەسى بونى سى ايكىكماب د دمىرسەسنت دابى دا

سنت كتاب ك علاده بون جاسميك

(٧) نيو يك سنت و صيف ين بهت من اليي چيزي (١- كام) يوج وربي ج كماب ين مكورتهي

ہیں ۔

(۳) نیزیکسنت د هدیٹ سے جوا حکام ثابت موستے نہیں ان کواس طرح قبول کرتا واجب ہے جیے کتاب سے جا حکام ہا ہے ہے جا ہے جیسے کتاب سے جا حکام ہا ہت ہو ہے ہیں ، ان کوقبول کیا جا تاہے اں حدیثوں پرسے اکیب حدیث یہ ہے :۔

یراحادیث ناب کرنی بن کسنت دهدیث مین ایسے احکام موجود بیں جو قرآن میں مدکور نہیں۔ ۲۸) چوتنی بات بدہے کہ حضرت علی کی درکورہ ویل صدیث ،

> ہارے باس نوم ف اللہ كى كتاب ہے يا دونهم دبھيرت ہے جو اللہ كى جانب سے كسي سلان كو محلط الحدتى ہے اور وہ احكام بر جو ہادے اس عينر ريا دواشت) يس كيمھے موسئے بي (اس مديث سے تاب مواكسي فسك احكام) كتاب اللہ ير نہيں بي بلك اس شرست زاد بي)

١١) اس صبيث كوحافظ طرانى سفايى كماب ا وسطيس منزي جائب كى روايت سے نقل كيا ہے .

حفرے مع آذین جارہ کی (ایکورہ سالی) حدیث میں آپ پڑھ چکے زیں کہ :رسول اللہ صلی اللہ علیدوسلم نے (مین سمیعیۃ وقت) معا قرصے دریافت
زمایا: تمکس چیزا دلیل) سے فیصلے کرد کے ؟ معافد نے جواب دیا ؟ کاب اللہ سے
آپ نے زمایا: اگر تمہیں کتاب اللہ میں رکوئی دلیل) منامی ؟ تو معافد نے عرض
کیا: تو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وصلم) کی تسنت سے "

یہ عدیث تو آفاب نیروزسے بھی زیا وہ درشن ولیل ہے اس امرکی کرمنت وحدیث میں ایسے احکام موجود ہیں (اور وہ جمت بمیں) جوقران میں مذکور نہیں میں میں مطلب ہے اس مقولہ کا جو بعض علما سے منقول ہے کہ ہ۔

> سمّ ب انٹرنے سنت وحدیث سے سف جگرچیوڑی ہے اورسنت وحدیث نے قرآن کے سف جگرمخو فارکھی سے وا)

ال الوكول كے لائل جوسنت وهديث كي متنال جست بوك كول

ان علی کے بالمقابل وہ علی جوسنت دھدیث کے ستنال جدت ہونے کے مُنکر ہیں اپنے نظریہ کو ابت

کرنے کے المئے جو والم کام چیس کرتے ہیں وہ ایا آسا طبی کے الفاظ میں حسب فربل ہیں ہہ

عدیث وسنت اپنے مین ومغہوم کے لحاظ سے کتاب اللّٰہ کی طرف ہی ماچی میں دلعی حدیث قران ہی کی ترجمان ہے) چنا نجہ صدیف کا قرآن کے ابجال کی تفسیل

کرتی ہے یا ابہام کی وضاحت کرتی ہے یا اختصاد کی تفصیل بیان کرتی ہے اور

یہ حرن اس ملے ہے کہ حدیث وسنت واقع مظیم ہی کی تربھان ہے حدیث وسنت واقع مطبع ہی کی تربھان ہے حدیث وسنت

> ما نزلتا بیک الذکولتبین بیان یوکر و قرآن بیم بیای گفتارا الناس سا نزل المیدهم بیم توگوں سکس عفاس چینر دین و ترجیت کی وضاحت کروویو

> > ان کے سطا کاری گئی ہے

(التحلُّ ١١٧)

ای سنتم کوھریٹ دسنٹ میں کوئی ایسا حکم نہیں سلے گاجس سے مغہوم کوڈا ن عظیم نے اجا ل یا تغیسلی طویمنہ تبلایا ہو۔

نیز وہ تمام د لائل جن سے بہ ثابت ہوتا ہے کہ قرآ ن عظیم اسلای شریعیت کا اساسی قانون اورشرے محدی کا میرشی مرسبے ان سے بھی اسی پر دکشنی پڑتی سنت (کہ قرآن اصل سبے ا ورحدمیث وسنست اس کی فرع ہیں)

اس سلے کہ اللہ جل شائد کا ارشا وسے ،

والك معلى خلق عظيم (العلم من) اورتم ميك عظيم اخارت ك حامل مو

اورحفرت عا مُشمدليُّ منه اس آيت كريركي تفسيريس فرايا: " آپ كاا خلاق قراً ن سے"

(بینے آپ سرتا یا تران بیں) اور (کسی سائل سے جواب میں) صدایقاً نے آپ کے احداد ت کے بارسے مصرف اس بیان براکتفا فوایا ۔

اسسے نابت ہواکہ دسول الله صلی الله علیہ فلم سے تام اخلاق وانعال اور سکوتی بان سب قرآن تھاکیونکرانسان کے اخلاق انہی تمین شعبوں (انوال وانعال اور ببان سکوتی) سے اندر محدود. و مخفرجو ستے ہیں۔

نیزاندجل شائد نے قرآن منیلم کو جم چیزیکی دضاحت کرنے والارتبیانا سیل شی) تبلایا ہے تو اس (مرچیز کے عموم) سے لازم آ کہ ہے کہ سنت بھی قرآ ن عظیم بیں فی انجملاکسی ندکسی صورت میں) عزود مرجود ہے اس لئے کہ کما ب انگد کے موضوعات میں اہم ترین محضوع ا واسوونو ا ھی ہمیں (نحا ہ قرآن میں مول نواد سنت و حدمیث میں)،

اك طرح المسطي المادت دسي:

ما فوّطنا في الكتاب مبن شي

(الانتام ۲۳۸)

دم نے کتاب اقرآن ای*ں کسی جدی کونین چوڈا سے* (سب بچر بیان کر دیاسیے)

۵۰۰ نه به گیر داوی جب به چیچ بوسکتاسید جبکرسنت وحدمیش کویمی کمآب کی ترجانی کی جام پکآب بی کمهاجاست ند درن به بلک کتاب دسنت شصاستنباط یا اس میرتمیاس کویمی کتاب وسنت پرجنی بوشندکی وجه سیر کتاب بی کمها جلست در مشت

نیزا ترول جلال کارت د ہے:

البوم الملت لكم دينكم واتمستعليكم آئ يسف تهادے لي تمال دين كمل كرديا الدائي المال دينا نعمى ورضيت لكم الاسلام دينا

ى درصیت لامالاسلام دیت دا کمانگ ۲۷)

دین قرار در پریا۔

اس کمیل دیمی مدور قرآن عظیم کونازل فراد بنا بی سے لمناان مقائن کی دوشنی میں صدیث و مست کی مست کے دست محمیت کے دست محمیت کے مرکز کی مطلب ہے سنت کے قرآن کی طون راجع ہونے کا علاوہ ازیں احکام شرعیہ کے مکمل استقراء و دجائزہ سے بیٹی بت ہوتا ہے (کرسنت قرآن می کا بیان ہے کوئی علیمہ ماؤر مقل چیز نہیں ہے)

ان علماء نے پہلے ذلق کے (جوسنت وحدیث کوستنقل جمست یا نتے ہیں) وہ کل سکے جوایات مجمع دیسے ہیں ان کا خلاصہ پر ہیے :

ہمادا دور کی بہے کہ سنت وصریف کنا باللہ کی تغییر دضاحت اور ترجانی کرتی ہے اکوئی سنت کی ہیں ہے ہادا دور تا ہی کرتی ہے اسکونی سے اللہ کی اطاعت رسول سے متعلی ہوتا تیں آب نے نقل کی ہیں جن سے اللہ کی اطاعت کے ساتھ ساتھ دسول کی اطاعت میں فرض معلی ہوتی ہے نواس اطاعت سے ، قرآن کی تفسیر و توضیح میں دسول کی اطاعت مراوب و لینے دسول قرآن کی جوتفیر و تشریح کریں اور مراوب لائیں اس میں دسول کی اطاعت کی جو اس سے کو اس کے مطابق التر علی اور اس کے مطابق اقران ہو اس کوتسلیم کیا اور اس کے مطابق اور اس کے مطابق کی اور اس کے مطابق کی کہ اس کے میان کوسلیم کیا اور اس کے مقافی برعمل کیا تو اس نے اللہ کی کہ اس کی مراود مشاء

سله ابذا قرآن عظیم کوازل فرا دینے سے کمیل دین بھی جب ہی تفود ہوسکت ہے جبکر صریث و سنت کے مجرو مرکو بھی قرآن کے سنتھ شامل کمیاجا سے اور قرآن ہی کہا جائے علی نہا کہ آب وسنت پر چنی استنباط واجتہاد کوا درقیات کو بھی قرآن ہی سکٹے سے مافل اور قرآن کہا جائے اوراگران کو قرآن سے مغائر کہا گیا تو مروز قرآن نازل کردیے سے دین کی کمیل کا دعویٰ بھے نہ ہوگا۔ ہو محشی

کے خلاف عمل کیا اور رسول کی بھی نا فرائی کی کہ اس کے بیان کونہیں انا ابذا ودنوں اطاعتوں کے الگ الگ ہو سفے سے مطاع رجس چریں اطاعت کی گئی ہے اس کا الگ الگ اور شیاجو نالازم نہیں آتا د بلکہ وہ جس کی اطاعت کی گئی ہے دہ ایک ہی ہے بیٹ انڈر کا کلام اس حیثیت سے کہائن کی مراور رسول نے بیان کی سے اس کی اطاعت سے کہائن کی مراور رسول نے بیان کی سے اس کی اطاعت سے اللہ عدت رسول کی اطاعت ہے) الیسی صورت میں یا طاعت رسول کی اطاعت وحدیث میں موجود ہیں وہ کتاب رسول کی آبیتی اس امرکی وہل بنیس بن سکتیں کہ جو (اسکام) سنت وحدیث میں موجود ہیں وہ کتاب الشدیں نہیں ہیں۔

اورا صعاف علا فرورت زیر کے حق میں رسول انڈرسلی انڈرعلیہ وسلم کے اندھ کا تھ کوکیا ہے اس کا جو اب یہ ہے کہ ان حفرات کا یہ کہنا کہ کتاب انڈری اس کا وکر نہیں ہے غلط ہے قرآن کریم میں اس میم کے نزا آگان کا فیصل کرنے کے اصول متعد دیکیات میں ندکور جی یہ فیصلہ انہی نصوص سکے تحت واخل ہے اس کی ویر تفصیل آگئی فصل میں آتی ہے جس میں ہم میر تیلا میں محکم تر آن عظیم سمست وحدیث پر کس طرح مشتمل ہے ہے

علاقه ازیم (سنت و مدمیث بن سنزاد احکام کا دیجودتسلیم کرتے بس مگریه زیاوتی اور اخاذ کسی الیی چیز کا خاذ نهیں ہے جو قرآن بن زبو بکرید اضافہ توالیسا ہی ہے جیسے شرح کا اضافہ تعلیم جماہے ادراگر دشرے میں) اضافہ زبوتو اس کوسٹ رح کون سکیے اوراس قسم کا اضافہ در حقیقت ا ضافہ نہیں ہوتا (چیزا کب بی بوتی ہے اجال اور تفصیل کا فرق ہوتا ہے اجال کو متن کہتے ہیں قصیل کوشرے)

باتی حفرت تمقدام کی نوشک والی عدیث (جوان حفرات نے استدلال ہیں پیش کی سہدائی)
کا جواب یہ بنے کہ: اس عدیث کی کندس ایک آوی ترین جاب بڑی ان سے بارے ہیں
آنم احد نے کہا ہے کہ: نریری جاب ہے عزود ہیں نکی غلطیاں بہت کرتے ہیں (ان کی روایت کوہ عدیث سے استدلال نہیں کیا جا سکتا) ہی تنقید زیبین جاب ہراتی جان سنے بھی کی ہے آبن حدیث سے استدلال نہیں کیا جا سکتا) ہی تنقید زیبین جاب ہراتی جان سنے بھی کی ہے آبن جان نے زیبین جاب کی ان سب عدیثوں برکلام کیا ہے جوز یرنے سفیان سے روایت کی جی بلال اس سندیں ہوئے ہیں دوایت کی جی بلال اس سندیں ہے اس سندیں ہوئے گئیں ہوئے کہ جہوڑ دیا (اورانی کھیں ہیں درج نہیں کیا)

تحبسنربي

اسی بنا بران امنکرین ، حفرات کا دعوی ہے کہ الیں کوئی آ کہ سبی سیحے حدیث موجود نہیں جی سے کوئی شری حکم سے تواعد سے کوئی شری حکم خابت ہوتا جو اوردہ قرآن کی کسی نفس امریکا آیت ، ہے ، یا قرآن حکم سے تواعد کلید عامدیں جسے کسی قاعدہ کے تحت نہ آتی ہواسی سلے آگر کوئی الیسی حدیث یا تی جائے (جرکا حکم نہم احتا قرآن می مذکور بور کسی قاعدہ کلیہ سے تحت اُتی ہو) تو یہ اس امرکی ولیل ہوگی کہ دہ صدیث میسے نہیں ہے اور نداس مرعل کرنا درست ہوگا۔

استنقع سے آپ مجھ کے موں کے کھا کے ان مردو زیت کے درمیان اختلات محض نفظی سے اور فرق مون تجیر کاسب کی وکھ وون وی اس بات سے معترف ہیں کرسنت اور وریٹ میں اب ایک فریق تو مرت اسی بنا پرسنت کو متقل جمت اور ایک فریق تو مرت اسی بنا پرسنت کو متقل جمت اور احکام موجود ہیں جو قرآن میں مذکور نہیں اب ایک فریق تو مرت اسی بنا پرسنت کو متقل جمت اور احکام منزع یہ کامتقل جا خدکہ تا ہے ، اور احکام منزع یہ کامتقل خدت مزور واخل ہے اس کیا ظاسے) دو مرافز لین سنت و صدیت کو مستقل جمت مرت اور احکام منزع یہ کامتقل خذ نہیں مانیا اور کہتا ہے کہ احکام شرع یہ کا اصل ما خذا ور مستقل خدت مرت

قرآن ہے مدیث اس کے المصب میج دوان کے موقف کا کید ہی تکانا ہے (کراسل جمت اوراحکا) شرعیہ کامستقل ما خذ قرآن سبے اور حدیث وسنت قرآن کی نسبت سے دو مرسے در قبلی ہیں ا

له معنف کا یببان العدام شانی دائی شاجی کے اقباسات ان کاکبری توقیی القفیل الادیث احکام کے مسلل توقیی ہوسکتے ہیں جو آن کرم یں مجمل اور محتوراً بات احکام کا دل ہونے کے بعد رسول العمولیة مسلل توقیی ہوسکتے ہیں جو آن کرم یں مجمل اور محتوراً بات احکام کا دل ہونے کے بعد رسول العمولیة علیہ وسلم نے تولی یا فعلی یا تقریدی اعادیث کو دی والے نہیں مثلاً منا سک رج وعمرہ اسلامی کا در مورہ الله میں ہوا ہے اور تمرہ میں واور چے دیم و سے تعلق اکثر و بیترا اسکا اس سے بہت پہلے سورۃ رج اور مورہ الله وغیرہ کی مدنی سورتوں ہیں تا ذل ہو تھے ہیں اسی طری میں وقال مسلم وجگ اسیروں کے قتل واکس تعلیم موال میں معنوں میں تازل ہو تھے ہیں اسی طری تین وقال مسلم و جگ اسیروں کے قتل واکس تعلیم موال الله سال میں ایکا کی ایک اسلامی میں میں ایکا کی اتفاد کے دو گام ان کا میں ہوں کا میں ایکا کی انفوال الله میں ایکا کی انفول الله میں ایکا کی انفول الله میں ایکا کی انفول الله میں الله کی تب ہوئے دول الله میں الله کی ایک اور اسلامی کے دو اسلامی کا در ایک میں دیا میں ایکا کی ایک انتہ کے دو الله کی ایک کا میں الله کی میں الله کی ایک کا میں الله کی ایک کا در ایک میں دیا در اسلامی کا در ایک کی ایکا کی تعلیم کے اخترار کے تعت ان کوز افذا کی ایک کا در ایک کی دو اسلامی کا در ایک کے دو الے ایک کا در ایک کی دو اسلامی کے ایک کا در ایک کی دو اسلامی کی در ایک کی دو ایک کی در ایک کی دو ایک کی دو ایک کی در ایک کی دو ایک کی دو ایک کی دو ایک کی دو ایک کی در ایک کی در ایک کی در ایک کی دو ایک کی در ا

وه (بی) ی) ان کو برام معرف (کے کرنے) کا حکم دتیا ہے برام منکر (کے کرنے ہے منع کرتاہے اور حوال کرتا پاکیر ہ چیز ول کو اور خیرے چیز وں کو حرام اوران (تام) وشوار لوں اور تنگیوں کو چوان برتہیں وورکرتاہے۔

یا مشرهم بالمعروف و پینها هسم عن المنکروتی للم الطیب ت دیمرم علیهم الخبائث و یضع عنهم اصرهم والا عنسلال التی کا نت علیهم

اوراً مت نے مرت آپ کی قولی یافعلی پاسکوتی تشریع کے تمت ہی اُن برعمل کیا ہے اوراس کے بعد آپ کے نافذ کروہ احکام کی تصدیق وتوثیق کی غرض سے یا ان میں ترمیم داصلات کی غرض سے یا ان احکام مستعلق کسی نئے حکم کے اضافہ کی غرض سے قراً ن کی آیات نازل ہوئی ہیں اس طرح وہ عدیث وسنت سکے احکام جن کا فرکر قراً ن میں با اسکل ہی نہیں ہے ۔۔ ایسے حدیث احکام کا وجود سب سکے نزویک مسلم ہے۔۔ (بقیرهانیرصغه ۷۷) ان احکام مدیث کے تعلق مصنف اور ۱۱م مث نعی وشاطی کا بیان کمی طرح میم نہیں اللہ احکام کی تعین معنف اور ۱۱م مث نعی وشاطی کا بیان کمی طرح میم نہیں الله احکام کی تعین تعدیث و سنت کے ذریعہ کوئی نیا تعکم نا فذ فرایا ہے . یہی معنی ہیں حدیث و سنت کے تنفیند احکام بین مستقل ہوئے کے اس سے قبل سفی میں ہیں کے ماشیدیں اس قسم کے احکام فیل میں ہم فیل میں ہم فیل میں است اور مشال بین کرتے ہیں ۔ احکام کویش کیا ہے بہاں ہم ایک اور مثال بیش کرتے ہیں ۔

۱۱) بهرت کے بعد مدین طیب من اگرسترہ مہینے عمق دمول المدصلی الشرعلی و آم کے حکم سے من آدیں بیت کم خدمس کی کارٹ موخ کر کے بڑی محکی ہیں اور دہی قبلہ دل ہے ۔ قرآن کریم ہیں ،ستعبال بیت المقدمس کا حکم مطلق نہیں ہے ،مسترہ مہین سے بعد جب قبلہ جلاگیا اور بہت المقدیں کے بجائے بہت المقرکو قبلہ بنانے کا حکم :-

فول وجلک مشطوا لمسجد الحوام بس مجیرود ابنائنه درئ امبروام کی جانب اندار ہوا تو این کن اسپروام کی جانب اندار ہوا تو اندار ہوا تا ہم تا ہوا ت

اددنہیں بنایا دھا ، ہے خواس دجہت کوجس کے تم (اس سے پہلے تھے مگر اس غرض سے کہمت از کردیں ان کو چور کول کی ہیروی کرستے ہیں ، اُن سے جواکھ یا دُں لوٹتے ہیں ۔

وماجعلنا النبلة التي كنت عليها الإلنعلم من يتبيع الوسول مسمن بنقلب على عقبيك

اگردمول انڈملی انڈیلیدولم کا قمل ونعل احکام سنر میرے تا فذکر شنین ستعل شہوتا توسترہ مہینہ تک بسیت ا لمقدس کی طرف دُرخ کرسکے نما زکیسے پڑھی جاسکتی سخی ا ودمیت ا لمقدس کومس اوں کا تمہیزا و ل کھینکر کہا جا سکتا متعا- اس تسم سے حدیثی ا حکام کی اوریس مہہت می شالیں میش کی جاسکتی ہیں ۔

بنارسول الشمل الشعليد ملم كا قول ونعل ادر بيان سكوت أن اعكام ترعبه ك نا ذكر في مينا ينا مستفقل اور حجت مع بن احكام كا وكر قرأن كرم ين با اسك نهيس معيد ان ك نفاؤك بعد قرآن كرم ك آيات ف ان كى نفعد بن وقويّن ك مع يا ان بن ترميم واصلاح ك سه ياكمى ف عم كاصا و كيام .

یہ لیننی بات ہے کہ حدیث وسنت میں یہ احکام آپ نے اپنی طرت سے نا نذنہیں نوائے بلکہ وجی فیرسکو باقی صفحہ ۱۸۱ پر یا آآبام وا لقا، فی القلب یا علم لدنی سے تحت الله تعالی کی جانب سے بی نا فذفرائے بی لیکن وی تنلو یعنے وُان کے تحت افذنہیں فرائے۔

اس الم تنفیذا حکام تشدید کے باب یں دسول الدُمل الدُعلی دام کا قول دِنعل متعلی جست به قول دیسے تنفیذا حکام تشدید کے باب یں دسول الدُمل الدُعلی درا کا کور فرق وہی ہے جواس سے بیلے حاشہ یں ہم نے بیان کیا ہے کہ قرآن کریم جُوت کے کہا ظ سے قطی سے اور بھو اُ احا دِین ظن ہم رحن اس کی اظ سے قرآن ما فذا ول ہے اور دور اُ احاد نین مقدد معارف السن مقدم معارف السن تا ایف معرت مواینا تھ کوسف بنودی سف بنودی سف بنودی سف مدیر معارف المن معدد معارف السن تا ایف معرت مواینا تھ کوسف بنودی سف بنودی سف خوار کا اعربی اور معارف المن معدد معرب اسلام یو معرک ہی اور معارف المن معدد معدد اسلام می مورد کا معددی اللہ میں معربی کا ای مدیر معربی کا اعربی اللہ معدد معدد اللہ معدد معدد اللہ معدد کا معدد کا اللہ معدد کا معدد کی معدد کا م

فصل دوم

ر بر المراج مو به بو بو کو امث تما ہے قرانِ عظیم مدیث وسنت پرس طرح تما ہے

المحم حدیث وسنت قرآن عظیم بی کا بیان و ترجان بی اور برده حکم جوهدیث و سنت میں موجود ہو دورہ میں موجود ہو دورہ و میں استرده حکم جوهدیث و سنت میں موجود ہو دو مقان عظیم بی کا بیانا دو قرآن عظیم بی تعصیلاً یا اجالاً عزود موجود ہے جیسا کہ انآم شاطبی ا وراً من کے جمنوا آیت کریم : حب فوطنا فی الکتاب مین شنگ جیسی آیات کی بنا پر دعوی کرتے ہی قراد الله میں ایات کی بنا پر دعوی کرتے ہی قراد الله بیا ہوت سامت میں بہت سے میں بہت سے میں بہت سے دیم موریث وسنت میں بہت ہے دیم موریث وسنت میں بہت سے دیم موریث مورد یا سے بی جو قرآن کریم میں باسکل الم کورنہیں ہیں ۔

علماء نے اس دعو سے سکے ثبوت (اورانسکال کے حل کرنے) کی غرص سے بائے مختلف طریعے اختیار کے ایس (جن کی تفصیل حسب ذیل ہے)

به لل طراق المنظم الكا معدد آیات) سے ابت سے كست و مدیث برعمل كرنا واجب المنظم الم المنظم كرا واجب المنظم ا

يطرلية جيساكاكاب ويجيمة بن المياعام اورمرزماني متداول طريقه سهد ويحط ليدكو حفزت

عبدافترین مسوو فے اختیار کیا ہے جنائ دروایت ہے (۱) کربنواستقیل کی ایک عورت عبداللہ بن سعود کے پاس کی اور کہا: اسے ابوعبدالرحن (ابن مسعوم کی کنیت ہے) میں نے مسئلے کہ 'آپ نے الیسی عورتوں برنعنت کی ہے جوبرن کی کھال گودتی ہیں باگھواتی ہیں ، جنمیشانی سے بال نوجتی ایمچھواتی ہیں ، پیچھواتوں (کورمیت کران) کے درمیان اُراکُش کے لئے فلاکرتی (یاکراتی) ہیں اور اس طرح استدکی فطری سا اوربنا وث بس تبديليان كرتى بن ؟عبدالله بن مسعود في ذايا: مِن أس نعل برلعنت كيون تكون جس برالله کے رسول (صلی الله علیه وسلم) نے است کی ہے اور دہ قرآن کریم بی بھی موجودہے ؟ اس ورت منع صلى ابنيايس في ولسية ترك بورا تران برما م مع توتران من كونى اليي آيت ملى نهين وعدالله بن مسعود سنے فرايا : اگردافعي تو قراً ن كريم بطرهتي تو تيم يا يت كنيم فزودملت المدنعال كاحكهد،

ومااتاكم الموسول فخذوه دمانها

كم عدل فانتهوا-

رسول تم کوجود حکم) دیں وہ نے لو (قبول کرو) اور

جهسيمنع كري اسسع إزاد

اس قم کاکی واقعہ عبدالرحن بن زاد کا ہے کہ انہوں نے اکی مخرم شخص کو اسلے اکپرے يہنے ہوسے ديکھا توعدالرفن سفراس کو (سلے ہوسے کپڑے بہنے سے) متے کیا تو اس مُحرم سنے کہا: تم ترَّان كريم كى كوئى البيسى أميت مِينْ كروجس سعة ميرايد لباس اُ ترواسكو (يعتى حبس بين حاكت احرام س يبله موك كيرس بيهنه كى ما نعت مودوم ي تؤجدا لمرحن شف يهى آيت كرير اس كسسا حفيره دى: وما انّا كم المرسول فخنل وح ميانها كم عنه فا شهوا (وَيَجُو قرآن كَهِنَاسِ حِسَ كَام سے ۗ رسول منع كرے اس سے بازا أوا ور رسول الله شائ الله عليه كم الله الله على ما لت بن سيل موسئ كير الميني سامن كيا ب البذاتم قرآن كان حكم محتمت يهم المسامارو)

اسى طرح اكب رواليت ب كرمليل القارة ابى) طائس عمرك فاز كے بعد دوركعت فازيم ر ہے تھے تو حفرت آبن عبارش نے ان سے فرمایا : ان کو حجور و و ی طائرس نے عرض کیا : رسول ملند

⁽۱) المحافقات للشاطبي جهم ص٢٦ جامع بيان العلم لابن عيدا لبرح ٢ص ١٨٨ (١) ايفنا ج٢٥ ص ٢٥ و ٢٥ من ١٨٩ رس محاليس بن

سلی الله علی وسلم نے ان کوسنت بنانے (بابندی سے بیط سے) سے منع فرایا ہے " توحفرت ابن عباس نے فرایا ان کرم صلی الله علیہ وسلم نے توعفرک (فرض) فاز سے بعد ہرفاز کے بڑھنے سے منع فرایا ہے اب میں نہیں بجہا کہ تہمیں ان دور کھتوں ہے غلاب بوگایا ٹواب طے گا اللہ جل سے نہا کہ تم کوئ موں خورت دما کان ملو صدن و کا مو صف نے نہیں مون مود کے لئے جائز ہے ذکری موں خورت اخدا قدا دراس کا درسول کمی بات فاعیلہ اخدا قدا دراس کا درسول کمی بات فاعیلہ اس کے لئے کوجب الحدا الحقیاد سے اپنے بارے اس کے اس کے ایک کا دراس کا درسول کمی بات فاعیلہ سے اپنے بارے اس کے اس کے اس کے اس کی کام لیں۔ اس دھم میں کام لیں۔

دویکھے ان تینول حفرات نے حدیث وسنت کے حکم کو ان دو آیتوں کے تحت اللہ کا حکم قرامعیا ہے لہذا اس طرح قرآن کا حدیث وسنت نہیشتمل ہونا تا بت بڑگیا)

دو مراطرات الما کے نزدیک (علی معیار بر) عدیث دست کو قرآن بی شامل ا در اس کے تحت دو مراطرات کے است کا مشہور طراق یہ ہے کہ کتاب اللہ اللہ کی آیات عموماً) مجل ہوتی ہیں حدمیث و سنت انہی کی تفصیل سنت انہی کی تفصیل سنت انہی کی تفصیل میں وار د او کی ہیں۔

اس تفعیل کی مختلف صورتیں ہیں یا توا حادیث اُس مجل حکم کی کملی کیفیات یا اس کے اسباب اور مشروط کو بیاں کرتی ہیں ۔ مشروط کو بیاں کرتی ہیں یا اس سے موانعات ، مفسالت اور متعلقات ویزوکی وضاحت کرتی ہیں ۔ چنانچہ (نماز سے متعلق احادیث (نجبگانه نمازوں کی تفعیل کے سلسلہ میں ہرناز کے مختلف اوقات ، دکوع وسجود (قیام وقعود) اور ان کے علادہ نمازے تمام احکام کو بیان کرتی ہیں اس طرح زکوات کی وضاحت کے سلسلہ میں ، مقاور ذکوت سے متعلق احادیث) اموال ذکات ، مقاور ذکات

بربال بیں نعسابِ ذکاۃ ، انتات وجوبِ ذکا ۃ (عُرضُ ذکاۃ سے تعلق تمام احکام) کوبیان کرتی ہیں امی طرح روز ول کے احکام کی تشتری میں (روز ون سے شعلتی ا حاویث) ان احکام صوم کو بیان کرتی ہیں جو قرآن جکیم میں واضح طور میر مذکور نہیں ہیں۔

اک طرح منا مک چ، فہیجر کے احکام، نکاح ادراس سے متعلق تمام احکام، بعرع (وغیرہ معاطلت) اوران سے متعلق احکام، جنایات (جلئم) مثلًا تعاص ودیت وغیرہ سے متعلق احکام

(غرض ان موضوعات سے متعلق وہ تمام تفصیلی احکام جو احادیث میں بیان ہوسے ہیں اور قرآن میں ان کا وکر محمل یا مبہم یا مختصر طور بر آیا ہے، ثلا ہریہ ہے کہ سنت وحدیث کے یہ تمام تفعیلی احکام قرآن کیٹ مل اور اللہ جل شائز کے اس فرمان کے تخت واضل ہیں ارت دہے ۔۔

مانؤلنا الميك المذكولتبين بم غمّ برية وكرا قرآن ، أثارات تاكم مُ وَكُول كَ للناس سانؤل الميسف س يضاس (وين) كا ومنا مت كردو بوان كے لئ ن ب ب ب م الأكيا ہے۔

عَمران بن معبن سے مردی ہے کہ کھیں سے ایک شخص سے ہوسنت وطامیث کا محکم محکم کھیا) ا:-

تم نرسے احمق ہو، کتاب اللہ میں تم سنے کہیں بڑھا ہے کہ ظہر کی چار دکھتیں ہیں جن میں قسسداً ن آ بہت ہڑھا جا آ ہے۔

اس کے بعدعمران نے نان زکاۃ ونیرو سے احکام کا اسی طرح ایک ایک کرسے وکر کیا اوراس سے لچرچیا :۔

کیا تمہیں کتاب انتدیں ان کی تفعیدلات ملتی بیں ؟ (سچر کیوں ان پرعمل کرتے ہو؟) لِقَیْناً کتاب اللہ میں یہ تمام احکام مجمل اوٹ بہم طور پر من کور بیں۔ اور (رسمل اللہ صلی اللہ علیہ وسل سے) احا دبث میں انہی احکام کی تفسیر وقف میں بیان فرائی ہے (۱)

مُمَطُر من بن عبدا ندن استخرے (منکرین سنت وحدیث کی جا ب سے) کہا گیا: ہارے سانے توقرآن کے سوا ادر کچھ بیان حکوق ومطوت سفہ واب میا: خواکی قسم ہم مجی قرآن کے بائے کی اور جزیکے طلبگا رنہیں ہی لیکن ہم قرآن کو اس (فدات گرای محل الله علیه وسلم سے لینا جائے کئی اور مہی کو قسران کے جائے ہیں۔ جو ہم سے زیادہ قرآن کو جائی ہے دیا ، (ایمی پرقرآن اس اور مسی کو قسران کے معانی و مطالب تبلائے گئے ہیں، اس سے بیان کانام قومد میث وسنت ہے) معانی و مطالب تبلائے گئے ہیں، اس سے بیان کانام قومد میث وسنت ہے) اس سے زیادہ متاج ہے اس بنا پرآمام اوزاعی نے فرایا سے کاناب اللہ سنت وحدیث کی اس سے زیادہ متاج ہے

(١) المواقعات ٧- ٢٦ جامع بيان العلم٢- ١٩١ ر٧ ، حوالرسابق

بقتی سنت و مدیث کتاب اللہ کی محتاج ہیں ؛ امام آوراً می کے اس مقولہ کی شرح صافع ابن عبدالبر ماکی فراتے ہیں : سنت وحدیث کتاب اللہ اکے معانی ومطالب) کا دوٹوک فیصلہ کرتی ہیں اور اس کی مراد کو واضح کرتی ہیں (۳)

آمام احدسے (اوزائ کی) اس حدیث کے متعلق دریافت کیا گیا جس میں آیا ہے کہ بسنت دحدیث کتاب اللہ (کے معنی دمرار) کا قطعی فیصل کی سے توا ام احد نے فرایا: یں یہ کہنے کی جسات تو نہیں کرتا ہاں (اسی بات کی) یوں کہتا ہول کرسنت وحدیث کتاب اللہ کی تضییر اوروضا حت کرتی ہیں یہ

اسبیان ا دراس کی تا نید می بیش کرده حوالوں کا صاصل یہ ہی ہے کرسنت وحدیث قرآن می کی تغسیر و تشریح کرتی ہیں قرآن کے سوا اور کچھ نہیں بتلاتیں اس مسلط وہ قرآن کے تحت وا خل ہیں اور قرآن اس کی میشتمل ہے)

اس کی تفصیل برسبے کہ (انتہائی دفیق نظرسے قرآن عظیم کا مطا معرکسنے سے ظاہر ہو ہسبے کہ) قرآن عظیم کا مطابعہ کے ا کہ) قرآن ، نسل انسانی کو وثیا اور آخرت دونوں کی سعا دیت سے سرفراز کرنے سے سلے آیا ہے۔ پرسعادیت بجنیست مجموعی (امسولی طور بر) تین چیزوں ٹین خفرسیے۔

(۱) مرودیار: (لابدی چیزیں) ! وگوں سکہ مذہب کا، جان کا، مال کا ، نسل کا اور تقل کا تحفظ اوراس کی ضما نت ۔

۲۱) حاجیات (حواثی لبشریه)! ان سے مادم روہ چیز ہے جوالسانی زندگی میں توسیع ادر کشاکش پریک کرسے اورننگی وکٹواری کووور کرسے - مثلًا سفریا مرض کی حالت میں دورہ مزد کھنے کی (۳) جا من بیان اصل ۲ – ۱۹۴ اس) تحسینیّات (فاتی خوبیاں)! اس کے فریل میں انسان کے قام مکارم اضلاق اورخصائل حسن آستے ہیں۔

مبی تین اساسی اصول ا در بنیا دی مقا صد قرآن کے سائے ہیں انہی اصول کے تحت وہ تمام احکام داخل ہیں جو قرآن بین نصوص ہیں۔ حدیث وسنت کے منصوص احکام (کا تفصیلی حب الزه لیمنے کے بعدیمی ہم اس نیتے بربہ و پختے ہیں کہ) انہی تین اساسی مقاصد واصول برمینی ہفصیلی اور جزئی احکام حدیث وسنت میں نا فذرکے مسمئے ہیں لہذا حدیث وسنت کے تمام تفعیلی احکام (قولی جو کی احکام حدیث وسنت میں نا فذرکے مسمئے ہیں لہذا حدیث وسنت ہی تعقیلی احکام دواسی موں یا تعلیلی اتر آبری) اس تحلیل و تجرای کی روشنی میں قرآن ہی کے احکام بن جاتے ہی ا دواسی کی نا سے قرآن میں تب و دوریث فیرشتی ہے۔

سله قرآ ل اورصدیت کے اجهام کا یخلیل و تجزیه نهایت دقیق اورخا نص مقلی اور طقی باس کے مقابلہ میں منہایت بہا وراسانی سے جمین آئے والا تجزیہ خود قرآن کریم کی روشنی میں حسب فیل سے:

آیت کرمیرویل میں امتدحال^{می آ}ئی آنوالزما وصلی امتدعلیر کسلم ک بعثت سے بیہلے ہی آپ کے تشریع وتنفیذا حکام سٹ رعبہ کے بانچے اصول کیّہ بیان فہائے ہیں ارت دے :۔

وه (نبى اى) ان كوبرمون كام كرسنه) كام كويتا عن المنكوس وي للعصوالطيبات ب ادربرمنكركام ذكرسنه ، سه منع كرة ب اور دم) و يحوم على للمد الخباشت برباكير و بيركوملال كرتاب ادربر خييث بيركوملا دم، ويمنع عنه ما موهم والاخلال كرتاب ادر يحدوث واريال أن برعا كم نهس ان كو التى كانت عليه هر دال وان

 ۱۱) اصوبا لمعدوف کرتحت وه تمام عمّا کد عبا واست د معا ملاست ا درا خلاق وا نال آسته بین جن کے کرنے کا بھم ویا گیلہ۔

۲۱) منهی عن المذکو کے تحت وہ تام ترکم پر دکتر یہ مقائدہ عبا دات ، منوع معاملات ا درافعال داعال
 ا مداخلاق دفیل آئے ہی جن سنے منع کیا گھیا ہے۔ (یاتی صفح ۸۸۲)

را ، قرآن کیمین اد فات دو فنک اور مقابل مسئول کے متعلق مختلف واضح احکام بیمی مختلف واضح احکام بیمی مختلف واضح احکام بیان کرتا ہے۔ اب دہاں ایسی چیزیں بھی مختلف ور محق بہی جوان دونوں بن سے براک سے مشاہبت رکھتی ہیں اجس کی بنا ہر یہ اشکال بیا ہوتا ہے کہ ان کوکس کے تحت واخل کیا جلئے) قو دہاں صدیف دسنت آتی ہے اور اُن چیزوں کوان بن سے کسی ایک کے تحت واخل کر دیتی ہے یا دونوں سے مدین دست رکھا ہے اور فاص حکم کے تحت واخل کردیتی ہے جوان دونوں سے منا سبت رکھا ہے اور شوت وسنت کی بنا ہماس کو قران کا بیم کم خاص اگر جو قرآن میں برشتھ لی ہوگا۔)

ا ۲) اورببض ا وقات کمسی چیز کے متعلق قرآن تکیم کسی علت برمینی تھم کی تعریک کر تلہے تو سول الم صلی اللہ علیہ دسلم تیاس کے طور پر ہم اس چیز کوجس میں وہ علت موجو د ہو قرآن کے حکم کے تحت وافل فرا دیتے ہیں ا در اس بر و ہی قرآن کا حکم لگا دیتے ہیں (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم جو کم قرآن

ه ، تعلیل طیبات سے تحت دہ تام پاکیزوا در سبندیدہ چیزی آتی ہی جو ملال کی گئی ہی خواہ کھاسف چینے اور بریشفے سے تعلق ہول خواہ انتخاب واختیا دکرنے سے متعلق ہوں۔

دم ، تحریم . . خباشت کے تحت وہ کام ظاہری اِ اِطنی گندی اور بُری چیزی آتی ہیں جوحرام کی ممئی ہیں نوا ہ کھانے ، پینے اور بر تنف سے متعلق ہوں نواہ انتخاب وا نتیار کرسنے سے متعلق ہوں ۔

ں دے وضع اص وا غلال کے شخت وہ تمام نمگیاں اور شوار اِل اور نا قابل عمل اِ ناقابل بروا شدہ اِ بندا۔ اُن ہیں جن کودود کیا گیا ہے

انهی پاپنے اصول کے تحت فران کریم پی منعوص دتام احکام۔ آمآم جوں یا آوا بی بعبورت انجام میں یا بعبورت انشا ۔ واخل ہیں اورانہی پانچ اصول کے تحت حدیث وسنت میں منعوص ، تمام احکام ۔ آوآم ہول یا تواہی بعبورت اخبار ہوں یا بھتورت انش ۔ واحل ہیں۔

نی آنوالزمال صلی الله علیه ولم کی بعثت سے پہلے ہی کتب سابقہ کے اندرا تُدجول ٹ نے آپ کے ان اصول تشریع احکام کی خردی ہے اور وّان کریم کی ذکورہ بالا آیت کے درید آپ کواس سے آگاہ کر دیا ہے اس سے آپ کی عصمت " کے بیٹی نظریہ مکن ہی نہیں کہ آپ تنفیذ احکام بیں ان اصول کونہ اختیار کر پ اس کیا نوسے مدیث وسنت کے تام احکام ہم قرآن ہی کے احکام نیں اوراس طریق مرقرآن عظیم سنت وہ دیث جملی اس کیا نوسے مدیث وہ دیث جملی کے حکم پڑیاں کرکے ہی لگا کھیا ہو اسے اسے بیمی قرآن ہی کا حکم ہے اور قرآن اس بیشتمل ہے . اس بیان کوشا ول کے ذرایہ سجھے ۔

یا حلال کیا سبت اس سئے بیر زائن بی کا حکم سب اور قرآن اس پرشمل سب)

دب) اللہ تعالی نے جو پاکیزہ چیزیں حلال کی ہیں ان میں سمندر کے شکار کو سبحی حلال تبدلایا ہے اور جن خیدت جیزوں کو حام کیا ہے ان میں مرسے ہوئے جانور کو بھی حمام بتلا یا ہے تو اب سمندری جانور چر سمندری مرجا میں ان کا معالم دو مریات کی وجام کا اور حوام یا حلال ہوئے کا حکم ملکا اور حوام ان اور جو سمندری مراور ہوئے کی وجہ سے حلال ہوئے کہ دہ مروار ہوئے کی جا بہت واس سے داس سے داس سے کہ دہ مروار ہوئے کی وجہ سے حلال ہوئے جا ہمیں افراد وال اللہ حسل اللہ علیہ وسلم نے (حدیث کے دراییم اس السکال کو دور کرویا اور یا اور ایرٹ دفروایا:۔

سمندر کایا نی جی پاک ہے اور اس کا مراموا جانور

هوا لط**ه**ور مسسائه

مجی حلال ہے۔

جارے سے ووم وارجا اور (مُر دار ہونے کے اِوجود)

طال ہیں اور و وی اخون ہونے کے باوجود) حلال

پس وه دو مروارتومینی ا وداری بی اوردونون

بچر اون ماں کا ذراع کرنائے دیسے ماں کے معاتق

والمحل ميثبته ١١)

اسى سلسلەي آپ نے ارست دفرا!:

احلت لنامينتان و دسان اما

الميتتان فالسمك والجودواسا

المهمسان شالكب وانطحال

کلیمی ارد ملی ہیں۔

رى) الله جل شائد في مع مو في جا وزور أم ذا إلى اورون كائم موت جا وزو وهلال فرايا بهاف يح كر مورد جا فورك بییٹ سے جو کیے مرا ہوا شکلے وہ دونوں طرف داخل کیاجا سکتا ہے (فری کئے ہوئے جانور کا مزوہے اس ك ملال مونا چاہے مكر وہ خود اكير مراموا جافور ب اس ساعرام موناچاہے تور اللسكال کورسول ا ٹندصلحا لٹدعلیہ و کم کی حسبِ ویل حدیث سنے رفع کیا) دسول ا مڈیسل ا خدعلیہ وسلم نے ایشا و

ذكا تا الجنين ذكاة

بحيربعي ذبح بوكميا)

محویا سول الله دلی الله علیه وسلم سف (ولاوت سے ميلے) بچر کے مال کا جروم وسف کی حیثیت منوّاس کے مستقل (اورعلی دہ جان دار) موسنے کی تثبیت برترجے دی ہے ۔

د الف) الله المنظمول سعليمة خاص كم مثاليس على عليمة على الله المناع الله الماء الله الماء (ملوک کینزکر) ملکیت کی بنا پرحلل فرایا (ا دران د دنون صورتول کے علاوہ) زناکو حرام فرمایا اورلیے مکاع کے بارے میں سکوت فرایا جوموق نکاع مگر نثرییت کے خلاف ہوکہ وہ خاکس (ادر صحیح)

رور اس مدین کوابودا ود، نسانی، ترمذی امد این ما جرنے روایت کیاہے ۱۲

۲۰) اس مدیث کو آبودا دُوء مَاکم ا در ترمَدَی نے روایت کیا ا در ترمزی نے اس حدیث کوحن کہاہے نمیسز ائن اج، آبن حمان اوردارتطنی نے بھی بیان کیاہے ،۱۲

ایسه اسوء ته نکعت بغیرافن جم کوت کانکاع مل کی اجالت کے بغیر جواس و لیما فنکا حقاب اطل فنکا حقاب اطل فنکا حقاب اطل فنکا حقاب طل فان اس کورت کے ساتھ جاع کر لیا تو وہ کورت میر دخل بھا فلھا المہ بسید کی ستی ہے اس سے نکاع کا استعل منھا۔

دیکھنے عدبیٹ کا پیمکم ایک علیمدہ ا در پیسراحکم ہے نہ خانص نکاح کاحکم سبے نہ خالص زناکا بلکہ نی الجلہ وونوں سے مناسبست رکھتا سبے نکاح سے بھی ا در زنا سے بھی)

(ب) الله تعالی نے آتی عدیں جان کے بدید میں جان تجویز فرا ڈیسے (لیسے مقتول کے برسیس قاتل کوفتل کرسفے کاحکم دیا ہے) ا دربدن کے اعضایں سے برعضو کے بدلے میں عضود سیعے مفردب کے مرعفو کے بر لے یں ضارب کے اس عفور کا ٹ ڈالنے کا حکم دیاہے) باتی مل خطایں مغتول كم قصاص مين العاقله ير) وميت زخون بها) (اورقاتل بركفاره) تجويز فراياسيه ا ورهديث و سنت نے تبلایا ہے کہ (خطاکی صورت میں مبی) اعضاکی دیرت آتی ہے (بیعنے ہر عضو کا مالی تا وال آتا ہے) اب ان دونوں حکموں کے ددمیان حا مل^{ا ع}ورت کے <mark>ا</mark>س بچپکامسٹل شکل ہوگیا جوکسی کی حزب سسے (مرے اور) مال کے بیٹ سے گرچا سے اس کئے کہ یہ در پیٹ یں ہونے کے اعتبارسے ما ل کے ا درتمام اعفا کی طرح اس کا ایک عفوسید اولانی خلفت سے اعتبارسے ایک پیولاا وژستعل نسک سے داشکال یہ ہے کہ یہ بچرنہ پورسے طورم را کمٹ مقل انسان ہے کہ بچراخون مہا دیا جائے اس لئے کہ اہمی بیدا نہیں ہماا در دبورے طوربر مال سے بدن کا معضوری سے کانفٹوکا الی اوان ولا یا جاسے ، اس سلط کماس کی بنا درط مکمل ہوگئی جان مجی پڑھی حدیث سفے (اس بجبہ کا تصاص ان وونو صورتوں سے علیمدہ ایک اورخاص ممکم سے دریعہ ولایا اور) بیان کیاکہ اس بچہ کی دیت (خون بہا) ایک غلام یا باندی ہے ۔ اور یہ کم اس بچر کا حکم وواؤل حکموں سے اگٹ مووا پناخا ص حکہ ہے (نہ پورسے ا نسا سکا

نون بہا آئے گا دمحن ان کے کسی عفوکا الی تاوان کیو کم نہ یہ بچہ بورسے طور برا کی تقل انسان سے اور دبور ایک خلام پاکنیزا کے اور دبور سے طور برا الی خلام پاکنیزا کے گئیزا کے گروزا کی منعقوں ویت یعنے مالی تا وان سے کی جوزا کی منتقل انسان کی دیت بینے خون بہا ہے نہی کسی انسانی عفوکی ویت بینے مالی تا وان سے منتقل انسان کی دیت بینے مالی تا وان سے منتقل منتقل اسان کی دیت بینے میں سے منتقل منتقل منتقل الدی کورام فرایا

(الف) اشتا است نسف دبا اسوق موحوام مرایا بعدادر (قرآن کے نزول کے وقت عام طوربر مردج) عبد جالبیت کے ربا کی حقیقت (ایک) ۳) دونتخالف حکموں پر قیاس کرکے می اکی سیخت داخل کرنے کی ثالیں

قرض کو (دوسرے) قرض سے سنے کرائمتی (مقررہ مدت کو دنے کے بعد) قرض وارست کہا کرا تھا: یا توقع د میرا) قرض ادا کردوا در بلاآئدہ) اصل (قرض) پر (آنا) سوددینا قبول کردا ترضہ این مجبوری کی دجہ سے اصل پر مقردہ موددینا منظور کر لیتا تھا) چونکہ اس سود کے حرام ہونے کی علت اوج، یہ تھی کہ یہ زیادتی (جو وہ اصل پر لیتا ہے یہ) بلا عوض ہے (اس کے بدمے میں پھے دیتا نہیں) اس سے حوام ہے لہذا حدیث وسنت نے اکسی بھی لین دین میں) ہراس ذیادتی کوجو بلا عوض ہو قرآن کے اس حکم سے تحت واخل کردیا (اور حرام قرار دیدیا خواہ قرض سے لیتے دیتے میں ہوخواہ نقد خرید و فرد فحت میں) جنانی نبی کرم عمل اللہ علیہ دیم کا ارت دسے د۔

سونے بریس ابھائری کے برلے چائری ، گہوں کے برلے کہوں جو کے برلے جو، کھجور کے بہلے کچوں نک کے بدلے نک (جمش کے برلے جنس) برابر برابر وست برست (یسے نقب لیا ویاکر وجسنے نیادہ دیا یا زیادہ لیا اس سے باہ شیر سوو ویا لیا ۔ اور الذهب بالذهب والفضة بالفضه والبربالبروالشعير بالشعيروالتمويا لتمروا للجالملح مثلابمثل سواع بسراء يدن أ بين فن زادا وا زواد نق

۱۱) اس حدیث کوالودا کدادر ترزی نے نفظوں کے معول سے اخلات اور فرق کے سابقہ روایت کیاہے۔
کے حدیث کا پیم کے اگرچ تراکن میں خکور نہیں مگر سے اس علت پر بن سے جس کی بنا پر قراک نے سود کوئرام کیا ہے اس سے کہ اسٹیا کے تباولہ کی صورت میں اگر ذیا وتی موگی تو وہ خال عی العوش ہوگی سپی علت ترکن میں خکو رسود کے حرام ہونے کہ ہے ابدا حدیث کا بیم ازرہ سے قیاس قرآن ہی کا تم ہے اور قرآن اس بیشت کی ہے ہا۔ جب جنسی*ں خ*تلف ہوں امثراً سوسے کے برہے ہاتی توجيسا جابواكم دمبش خريده فردخت كرو بشرطيكه (لبنا دينا) إلق كم إلى جو-

اب بی وا خدا اختلفت کھے ن کا الاصنات فبيعواكيف شئتم اذاكات ين أبيلي ١١)

(ب) الله مل شاء ف قرآن باك مين دوبنون كو (اكب ساتم بوياً محد ييم الكاع من جماكات محورام فرما یا ہے ارمشاد ہے:

وال تجمعوا بهيالا عمين

فانكم اذا فعلم ذا لك قطعم

ان معامسكم.

اوریه (موامسی) که تم دومینون کوانکاع)ین

+ + + + + اور اتام محرات كا ذكر فراف كے بعد) ارت ديے :-

وأتحل لكم ساولء خدا لكم اورتهارى الدموات كے علاوه عورتين تمارے ك

ب ب ب ب ب علالير دان عنه كرسك بو)

تودمول المندصلى المدعليه وسلم نے ازروسے قیاس بیوی اوراس کی خالہ یا میویی کو شکاح میں جع كرنے كى بى ما نعت فرائى ہے كيونكہ جس علت (سيعنے قطع دحى) كى بنا بِرَقرَّان بِس دوسكى ببنول كو نکاح میں جمع کرنےکو حرام فرمایا ہے وہی علت (قطع رحی) یہاں بینے سجعانجی ا ورخالہ ، نجیونھی ا ور مجينبي كواكاح يس جمع كرسف ك اندر وجود مديم في المختود ورسول التدصلي التدعليد وسلم سف اس علت حرمت كا ذكران الفاظين فراياب :

بس المنشرجبتم الساكر ديجرتواي وثية منقطع كرف (تعلى دحى) كے م يحب موسك (ميروام ہے)

اس علت كاذكر فرانے سے معلوم ہواكة إب حكم قرآن ... وان يجمعوا بايده الانحتير يرتياس كرنے كى علىت كى طرف د يېغائى فرما نا چىلىمىتى بىي (لېدا حديدے كا يىحكىمى ازروسے قياس قرا ك ہی کا حکم ہے اور قرآن اس پُرٹستل ہے)

(ع) الله تعالى في ترأن مي رضاعي ما ول اوربينون سيد بكاح كرا مرام قرار ويا بي

١١) يَمْسَهُورٌ صِينِسِهِ الكومَام كمنب صريف ين قرب أن الغاظ من دعايت كياب بم في بها مسلم الدوالد، ترفدى كالفاظ تقل كي ين ١٢

وأمّلاتكم الكم في ارضعنكم وانوائكم اور (تم برحوام بي) وه ما يُن جنو ل في تمسي دوره بالهاس ادرتهارى ووومدس كيدمنس من الرضاعة

تودیول انٹرمسلی امٹرملیروسلم سنے ازر و سئے تیاس قرآن کے حکم کے تحت تمام دصّاعی دستنے وال

فرا دیٹے ادمث دسے :

ان الله عدم عليكم من المرضاعة بالمشبر بردوده بيغ والولير) ووده كده ما ماحوم من النسب د٧) حام كردية بي جور شقة نسب صحام بي -

خناً دِصَاعی مجبوبی ، دِصَاعی خال، دِصَاعی مبہن اِسِحالیٰ کی لؤکیاں وغیرہ دِصَاعی دشتھتے دار؛ اس

اندو نے تیاس مدیث کا پیمکم می قرآن بی کا حکم ہے۔

(۵) بانچوال طراقیم او از از این احکام کران بر موجود تفصیلی احکام کران در در این بر موجود تفصیلی احکام کران می احکام کران کران کے سنت دوریث پر مشتمل قرار دین کا پانچوا و القریب اسطرایه کی مثالین ملاحظ بور ۱۰

دا هف ؛ عبدالشدين عرف اني بوي كوحالت حيض مين طلاق ديدى تو انخفزت صلى الله عليد لم

نے حفرت مُرثُّ کوهم ویا :

مره نسليراجعها شم يستوكها حتى تطهى ثسسم تحيض تسدتطهل تسسم ان شاء امسك بعسب دان شياء طيلق قبسل ان يهس فتلك العددة

التى ا سرالله ا ن يطلق

تم اس (افي الرك) كوهم ودكروه ابنى بيوى (كاطلاق) سے دبوع کرے بھراس کو چیوارے رکھے (پائ جائے یہاں کے کے (پہلے جف سے) پاک ہوجلئے سچر اں کو (دومرا) حيض آجائے - بھر داس سعمبی) پاک بوجائي بجراس كع بعد رتمير معطر من الساختيار ب ي اب نكاح من دسنه وسدا درجا بداس طریں) ﴿ تمولگا نے (پاس جائے) سے بیلے طلاق

دیدے بیسم وہ (طلاق اور) مدت کا طراقی جس کے

مطابق الشرنے (عودتوں کوطلاق دسینے (اور عدت

گذارنے) کاحکم فرایا ہے

رسول الله صلى الله عليه ولم كل الله كي الله كي ما الدّر أن كا يرحكه ما ايت وسه :-

اسے بی جبتم (اور تہاری اُست) اپنی کورتوں دیولی

یـا ۱ پــها ۱ لنبی ا خاطلقتم النساء فطلّقوحمن لعل کلن

كوطلاق دينا چاموتوان كى عدت كے اعتبارستے

ب ي ي ي ي

لها النساء را

؛ ما امت طهریس ; طلاق دو-

د ویکھے مدیث کا مصری حکم قرآن میں اس مراحت کے ساتھ موجودہے ،

(ب) فاطمہ نبت تیس کی خدیث میں آیاہ کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لئے (ایام علام

یں ہرکونی مکاں اورنفق تجویز نہیں فرایا جکدان کے شوہر نے ان کوطلات با من ویری معتی — حال کہ طلاق بائن والی عورت کاحق یہ سبے کہ اس کو دعتہت میں سکونت کے سع مکان صرور دیا جائے

نفقه چاسه زبمی دیا جائے ۔ اس کی دجہ بیخی کہ فاطر گھر والوں کے ساتھ مہرت بدکای اور زبان درازی کرتی تھیں ۲۰) (اسی سے آپ سے اُن کے لئے دومرامکان تجور زوایا تھا)

المنا مديث كايم كم قرآن كه اس عكم بى كى تفيرىد (اور قرآن اس بُرِتْ تمل س) ارت دب:

بغاحشة ميينه موائهاس صورت كككمل جول بديا فكااتكا

ب بن کریں م

(اس صریث نے بتلایا کھروالوں کے ساتھ برکلای اور برزبانی خاصت نے مبینه کامصداق ہے) دج) سُبکیْعه اکسکیده کی صریت بیس آیا ہے کہ ان کے نتوبرکی دفات کے بندرہ روز بعد ہی ان کے بچے بیدا بوگیا تونی کریم صلی اللہ وسلم نے ان کو بتلایا کہ: تم حلال موگمیس دم) دیسے عدت پوری

د۱) پر مدریت کمشبهحاح سته پر بعض الفاظ کیاختلات کے سامتر بوج دہے ۱۲ (۲) بخاری کے علاوہ تام کشب معاق متر میں می محاج متر میں یہ عدیث موجود ہے۔ ۱۲۔ دس) جسیاکہ اس سے پہلے گذر دیجاہے کر حزت عاکشرنے اسی حق مکونت (بسیا تحصیفی ۹۹ میر)

بُوگی اب تم حبس سے چا ہونکا ج کرسکتی ہی

تواں صبیت نے قرآن کریم کی اس آیت کریم کی مُرا دبتلا ن ہے داسی من یہ قرآن کے تحت اسے ارشاد سے منہ

واخل ہے) ارمشاد ہے د

جوگ تم یں سے وفات پاجائیں اور بویاں داپنے ایجے، چوڑجائیں ان کی بویوں کوچا ہے کہ وہ جار مہینے تی دن اپنے آپ کورد کے رکھیں ایپنے انظار کرں اور کس سے نکاع شکریں کم وہ عدّت

مالذین پیتونون منسک م دیـنی، دن ازدا جا پیتریّمشن بـا نفسهن ۱، بعـه ۲ اشهر وعشر ۱

יין אַיןטַ אַ אַיןטַ אַי

حدیث سے معلوم موگیا کہ یہ چارمہینہ دست دن کا قرآئی حکم غیرحا ملے عور توں سے سست مخاص ہے۔ خاص ہے اور قرآن کریم کا حکم حامل تور تول کے سلتے یہ سہے :

حل والى ورتون كى عدت دمنع حل ب

واولات ا کی المحال عدیقی اس نصیعٔ رسیملهن

ט נוט נינני

ا وربيعكم مطلقه وغيرمطلقه تام عورتوں كے ليے عام ہے ر

اس قىم كى حديثيں (جن كے احكام، قرآن عظيم كى آيات میں تفصیلی طور پر مذکور ہیں) اگر حب ہے کترت سے ملنی ہیں میکن قرآن كريم كى (حرىح آيات احكام) اس مقعد کو پولا کرنے سے سائے ناکا تی ہیں كہ حدیث و مسئنت كے نام احكام كى ایک ایک کرے آیات قرآن سے سائے تعلیق كى گجائش نكل آئے اگرچہ انہا ئى دقت نظرا دربار یک بینی سے کیوں نہ کام دیا جلے ۔ اور نصوص قرآن کام بی ای اور نطیف اشارات ہمی اس کے تحل ہوسکیں ۔

چنانچه امام تطی فرملتے ہیں :-.

اس کا پہلا بڑوت سے کہ حدیث کے منصوص احکام کا تعصیلی طور پھی ا

(بتیرص سنیم معنم ۱۹۵) سعمیردم کئے جانے کی ایک اوروج میہ بنیا تی ہے وہ سوائے ابودا دُو کے باتی کتب سندیں یہ حدیث آئی ہے ۱۲۔ قرآن کے تحت عاضل کرنا می شوارہ ہے۔ ناز ہی ، زکرۃ جنیق دنفاس ، تعلم ، مفادیت ، مسآنات میں مقطر ، مفادیت ، مسآنات ، قسامت اوران جیسے امود (کے بیسٹ اوراک ماری میں مساور تفصیلی طور پر مذکور نہیں ہیں (کدان کو الح کا الح کا بین مسلم کیا جاسکے) پرتفصیلی طور سے منطبق کیا جاسکے)

بہی پانچ طربیقے وہ ایم ترین مسلک ہیں جن کوعلاء نے اس دیوے سے تا بت کونے کے سیے دلیل کےطور پراختیار کیلہے کہ قرآن کہنت وحدیث کواپنے انوین میں سیے ہوئے ہے ا وریہ کم تسام حدیث دسنت کا وخرہ قرآن کے زیرمار سمل ہواہے ہ

دراں حالیکہ ان میں سے بعض انتہا کی ٹوئ سلک ہیں جیسا کہ پر بہلے طریقہ کے بیان میں) پڑھ بھی ہیں کہ قرآن ہمنت وحدیث پر عمل کے فرض ہونے کا حکم دیتا ہے (ابنا حدیث دسنت کے تمام احکام قرآن کے اس حکم کے تحت واخل ہیں جاہے قرآن میں مذکور ہوں جا ہے زہوں)

اورلبف مسلک کسی ایک لڑی ہی میں تمام احکام کونہیں ہروستے بلکہ اپنے اختیار کر دہ طولتے کے مطابق بر حدیث کے مکم کو قرآن کے کسی ذکتی مجل یا مختمریا مہم کم کے تحت داخل کرتے ہیں (جیسا کہ دومرے طولیۃ کے ذیل میں آپ بیڑھ جکے ہیں)

ادربین مرن (صدیث کے امکام کوقراً نی امکام کے تحت ماحل کردسینے کی) گھٹائش اور دست پداکردسینے پراکتفا کرتے ہیں (جیساکہ تیسرے اور چوستے طریقہ کے بیان میں آپ پڑھ بچے ہیں اور اپنجواں طریقہ تو آپ پڑھ بچے سے ہی ناکانی) بہتریہ ہے کہ آپ (کسی ایک طرلقہ بہائے صارکرنے سے بجائے) ان پانچوں طریقوں کو مجدی طور پر دامکام مدیث دسنت کو قرآن کے تحت واخل کرنے کا) طریقہ توار دیں کہ یہ ایک دوس کی کمیل کرتے ہیں (پیعنے کام احکام مدیث دشنت ان یںسے کسی دکسی طریقہ برینز ورقراً می محیقت والل موجاتے میں

ادراس یونسبهبی کرید بانچورط لیقے سنت وحدیث کے قام احکام کو۔ حتی کر ان احکام کو بھی جو باسکل نے ہیں۔۔ قرآن کی نفوص (مرتی آیات) کے تحت واخل کر دینے کے کنیل عزور ہیں۔ ادراس طرح قراً ن حكيم كى اس آيت كريم كي تفسير جي مهترين ا ودلطيف ترين صورت بي بيودى جو عاتى ب

> سافترطنا فىالكنناب من شئی

مننت وحديث مين بسيان شره

ففتول وروا قعبات كي حيثيت

بمن اس كماب يسكوني چيزنيس جوري دسب چھ بیان کردیاسیسے)

سنت دھدیث کے ذخیرہ یں سے ان احادیث سکے

متعلق بجث إتى ربجاتى ميجووا تعات ، تصول مثال ادرنسیموں کے اعماز میں ہارسے سامنے آتی میں ۔

اك يسسع بعض حدمتي تو قران حكيم ك تصعص ووافعات كي تفسير وتشريح كرتي مي - مثلاً وه ومتي جوامبت كمير ويل كى تفسيرين بنى امرائيل ك واتعات كيسلسلين الى بي ، ارشاد سے :-

دروا زے میں تھکے جوٹے داخل مورا واحتملوا آلباب سجددا

مريت بن أياب :-

وخلوا يزمعون على استاههم

وہ مریوں کے بل گھسٹنے ہوئے داخل ہوسے (۱) اسی طرح آبیت کریمه ،-

العظا لموں نے جوہات اُن سے کہی گئی متی اسکو دومری فبدل الذرين ظلمعا قولا غيرالذى قيللهم إت ست بل طوالار

د ۱) اس مديث كونخارى بسلم ا درتر ندى نفرميان كياسب

ک تغسیریں صیبٹ ہیں آیا ہے ار

قالوا جدة فى شعيرة دى جوي واذ كترموك واعلموك

اس تسم کی ا وربہت سی حدیثیں پیش کی جاسکتی ہیں۔

اس قسم کی بعض احا دمیث الیی مجمع میں جورہ قرآن کریم کی کسی آیت کی تفسیر کرتی ہیں زہی ان یں کسی عقیدہ یا عمل کے مکلف بنانے کا حکم خرکورسے الیسی حدیثیوں کے سلے لازم نہیں کہ وہ قرآن یں فروری منکور مول اہم جو مکد اس مسمی حدیثوں کے قصے یا ما تعات قرآن قصول کے اندازیں عبرت کے لئے یانرغیب و ترمیب کے طور ہربیان کے جائے ہیں اس سے ان حدیثی کا کمشہا ر بهل قسم من بوسك كا جيسے وه طويل حديث حن بن أب سجنے أيك كوربى اور اكيب انديے كا قعت بیان کا گیا ہے یا وہ حدیث جس میں مجرد بھے نامی رامب کا واقعد منکورسے یا دہ طویل حدمیث حب یں تن اور میوں کے ایک غاریں بناہ لیے کے وقت مجنس جانے کا تقد مذکورہے۔

فصل سوم

جران کریم سیسنت و حدیث کے اور سنت و حدیث سے قرآن کریم کے منسوخ ہونے یا نہونے کی تحث

سنت و کاریش میں سخو کے درمیان اس امرس توطلق اختلات نہیں کہ درآن کریم کا ایک سنت و کاریش میں تو آن کریم کا ایک ایک ایک منگریت میں سخت کے دور دی کا منگریت اس امری تین اور مسلم اسفها فی کے نظریہ کے جو قرآن کی میں سرے سے نسخ کے دور دی کا منگریت ۔ اس امری تین کے لئے کہ داری کا منگریت ۔ اس امری تین کے لئے کہ داری کی میں میں ان کی موجدت کی جائے)

علاکے درمیان اس امریں بھی مطلق اخلاف نہیں کہ ایک حدیث کے حکم سے دوسری حدیث کا حکم منسوخ ہوسکتا ہے آنا فردرسے کہ اگر منسوخ حدیث متوا ترہے تو کا سنح حدیث سے سئے بھی تواس ہوتا نشرطہے اور اگر منسوخ حدیث اخبار آحادیں سے ہے تو وہ احادیث آحا دومتوا تر دونوں سے منسوخ ہوسکتی ہے ۔ اس کی بخال میں بہت سی حدیثیں پہش کی جاتی ہیں جن میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ رمول الشرسلى اندعليرولم نے اين وفرايا: يس نے تم كو قرول كى نياست كه الن جا فرسے منع كميا محاسنو! (وہ حكم منسوخ بوگريا) اب تم قرول كى نياست كے سط جا ياكرو (1)

ن نے کے سلسلہ میں اصل اختلات دیوسئلوں میں ہے: برائی کے سلسلہ میں اصل اختلات دیوسئلوں میں ہے:

اول : كتاب الله (قرآن) محكمت عديث كاحكم بنسوخ بوسكة بها بنين ؟

دوم :- مديث محم عدان بالدركامكم شوخ موسكتاسد يانبي ؟

ہم بہاں ان دولان سکلوں برخ قراً بحث کرتے ہیں جوحفرات تفصیل کے خوال مہوں وہ کتب اصول فقہ کی طرف مراجعت فرمائیں -

دیکھٹے! (قرآن کرم میں) استقبال کو سے ہم سے ہمیت المقدس کی طوف (کا ڈیس) کرنے کو کھم منسوخ ہوگیا۔ اس لیے کہ سب جلنے ہیں کہ سلاوں نے اور تو و بنی کوم مسلی المقد علیہ وہم منہ میں کہ مسب جلنے ہیں کہ سانوں نے اور کچھ مہینوں کک دسترہ مجھینے علیہ وہم نے بھی دینہ ہجرت کرکے آئے کے ابتدائی نباز میں دس سے اوپر کچھ مہینوں کک دسترہ مجھیا کہ سول اللہ ہمت المقدس سے متعلق کوئی صریح حکم قرآن کوم میں فرکور نہیں ہے اس کے بعد فرآن کرم کی آیت کوئے منسوخ ہوگیا :۔

ذیل سے ریح کم منسوخ ہوگیا :۔

ہم تباط چہرہ (یادہاں آسمان کی طرف کھٹا ہواد کھٹے ہی سویم حرو تہیں اس قبل کی طرف پھیر دیں گے جو تم کوپ ندے - تودی استم اپنے چہرہ کومسجد تزام کی جانب پھیرہ -

قد نوى تقلب وحهدى قى السماء فلتو لذيك قبلة توضا ها فول وجهك شطر المسجد الحرام ٢٠)

د، اس حدیث کرسم الکواند، ترندی ا دراین اج نے تربیب توب یکساں الغاظ کے مسامتی دوایت کیاہے ۔ و ۲) ا بعثر م ۱۲۸ ۔

(۲) دومری مثال پرپش کرتے ہیں کھلے حل بدیدہ یں طبیایا تھا کہ قرلیش کا جوآدی بھی مسلمان ہو کر ددید آئے گا اس کو والبس قریش سے پاس مر ورکھیجد یا جلسے گا کیکن مچرعور تول سے می مسلمان ہو کر ددید آئے گا اس کو والبس قریش سے پاس مر ورکھیجد یا جلسے گا کیکن مجرحت کر سے می بند آجا تی تھیں ان کواس اندلیشہ کی بنا پر کفار قراش سے پاس والبس نہمیں کیا جا تا مقا کہ کہیں ان کا دین وا یمان اور بورت و آبرو خطرہ میں ذیر جلئے قرد دیکھے دسول انڈملی انڈملید وسلم سے سے مسون ہوگئی ۔

الدايان والواجب ايان والى عورتين بجرت كركم

تهادے إس أيكري توان كا امتحان كىليكرو-

(که ده وا تین سلمان ټوکراً ئی بیں یاکسی اوروض سے)

ادد دحقیقت میں تو) افدین ان کے ایا ن کوجاما

ے بیںاگرتم کوتحقیق ہوجلے کہ وہ ایان والیا

بن، تو ان کو (معابده کے تحت) کافروں کو وائیس نرکرو

نه ده کسلان مؤرتین کا فرون کے الے مال میں نه وه

(کا دمرد) اصامسلما ن عودتین) کے لیے طلال ہیں۔

باایها الذرک ان اخاماء کسم المرمنات مهاجرات فاستحنون الله اعسلم با بسما نهن نسان علمتموا هن مرمنات فسلا ترجعو هن الحی الست فاس لاهن حسل للسمد و لاهم یعلون لهن (۳)

: : : : : : غرض اتضم کی شالیں بجنزیت موجود ہیں ۔ دب، میکن ۱۱م شٹ ندجی فرط ستے ہیں :

سنت وحدیث کا کوئی حکم قرآن کے کمی حکم سے منسوخ نہیں ہوتا الم مثانی کے اس نفارت کی وجہ یہ برا ن کی سبے کہ :۔

اگر قرآن سے حدمیف کے شوخ ہونے کو ان لیا جلے گا تو ڈیمنان دسول اس کو ہوں تعبر کریں گئے کہ خوانے دسول کے حکم کو ہسندنہیں کیا اس سے اس کو بدل دیا حالا کہ یہ وہ بات سبے جونہ کسی سسان نے کہی ا درنہ ہی کسی کے خیال میں اُئی جوگی (گویا امام شافعی نے عرف ڈیمنوں کے طعنوں سے بیچنے کے لیے ہے

نظر لیفتیار حالاکلام کیشان سے به تعلقا بعیرہے)

میکن در حقیقت اناک نتا نئی کے اس نظریہ کوا ختیادکرنے کی شیح وجہ وہ ہے چوٹو داسمنوں سے

الرساله يس بيان كى ب ده فرات بن ا

الم مث فى فابخ اس نظرير ك دول صب ديل بيان كم يي :

اگرید کہناجائز جوجائے کررسول انڈیسی انڈیطیہ دسلم نے فلاں سنت افذکی تھی بھیر آپ کی وہ مسنت ترکن سے منسوخ موگٹ اوز خودرسول انڈیسل انڈیطیہ دسلم سے کوئی ایس تولی یا نعلی سنت بنقول بیسیس نے اس حکم کو منسوخ کیا موتو۔

اک المصودت پی ان تام بیوع کے بارے میں اجن کودسول اندمسلی اندعلیوں
 نے حوام فرایا ہے ، یکہنا ہی جا گز ہوگا کہ ، ممکن ہے دسول انڈمسلی اندعلیدہ ا

له ماصل یہ ہے کر قرآن چونکہ دسول ہی ہے۔ ان ہوتا ہے اس سے قرآن کے نئے مکم کاملم بھی سب سے پہلے دسول ہی کو ہوگا ا دراس نئے حکم کو لوگوں کے سامنے دسول ہی ہی قولی یافعلی یا تقریری سنت کے ذریعہ بیان کریں محلے ہذا قرآن سنت کے لئے ناسنے نہیں ہوا بلکر سنت ہی سنت کے لئے کا بی ہو گی یا لفا فا دیگر قرآن کریم میں کسی لیسے می کا ذکر چوسنت و عدبہت کے حکم سے مختلف یا تمثا تعقی ہونے کی دلیل اس وقت بھر نہیں بن سکتا جب بھی کہ در کول اللہ صلی اللہ حلی ہونے تولی یا فعلی سنت کے دریعہ زبتلاش کہ یہ مکم بہلے حکم کے لئے تا کسی ہے۔ کہ دریعہ زبتلاش کہ یہ مکم بہلے حکم کے لئے تا کسی کو شہرے گریہ ، لتبیین للناس ما مذل الیدھم کا فقا ضہ اورمقا ارسالت کا مقتصلی ہے ۔ قرآن ایک حکم کو منسوغ کرسے اور

نه ان بیوناکوقران کی آیت کریر ذیل کے نازل ہونے سے پہلے حام کیا ہمائیگر اللہ تعالیٰ نے قرآن کی اس آیت کے وربیران کوحلال کردیا ہی آیت کریم یہ ہے احل ا ملائے المبیع وحدم الوبا اللہ نے بیچ اخریرو فروخت) کھلال (البقرہ ۲۷۵)

(لِمَدَا وه هريت كى قام وام كروه بوع جائز بوجانى چا مِئْسٍ)

الزانية والزانى قاجلك واكل نانى مردا درزانى عودت بس ان ش واحد مندا مائدة جلك دانور است براك كرموكورس مادو (اس سلے کہ یا اُیت کریرشادی شدہ اور فیسٹ دی شدہ دواؤں سے سلے عام بے بولاشادى شده كمد كم المرام كالمايت معدنسوخ جوجا ؟ جاست، (۳) ا دوآمی احمال کی بنا پریوی موزول پُری کرنے کا حکم جو دویش وسنت سے "ابت ہے کہ بت وضو کے نزول کے بعدنسوخ ہوجا کا پیاہے (اس سے کھکن ب كم أب في يحكم أيت وضو ك مزول سع يبلي وياموا وراس أيت سف . جں میں ہرھودت میں ہیروں کے دھونے کا تکہ ہے۔ اس حکم مسیح کو خسوخ کرویا بی رم، ادراس احمال کی بنا برج رکے بارے بی بھی کہا جا سکتا ہے کہ جس جور سنفي عفوذا جزكو ثجالا موده مبى مزاسه ريخا جلهي المدأس كم بعى بالتلطة چاميس ادراكدُي ديناداچ تنانى دينار) سعم اليت كي چريمي يُوانى موقوده مجى مزات زبيا چاہ، (ادراس كے مبى إنھ كينے چائيں) اس كے كونفوظ ال اورژبن ویتا رکی الیت کی بیزیر ; مذکلٹے کا حکم مدیث کاحکم ہے مہرسکت ب كاب في اعام هدرة كي أيت ك ازل دون سه بيل جارى كابور

الدحدم ذکی آیت نے ان کوخسو*ے کرویا چی آیت یہ ہے*:

السارق والسارقية فاقطعوا بيورى كرن والعروا وديمودى كرن

ايد يلها (المائدة مم) والعورت كم إتم كاث والو

اس نے کہ اس آیت کرے پی لفظ سرقہ متو ڈست الیا در بہت ال دونوں کے نے عام ہے اس کو کونوں کے نے عام ہے اس کا دونوں کے نے عام ہے اس کا موڈ الدخیم موڈ ودنوں تعم کے اول کومٹنا مل ہے ۔ ۱۵ الداس طرح اس کا مراس مدیرے کوجس کا حکم آزان

خ ورجوتا)

رد، ا ودانبی دونول طرنیول سے دسول المترصلی الله علید کم کی اُن کا مسنتوں اور صرفتوں کو درکیا جا سکے کا جرکتاب ... کی کی کمل کیت ہے تھے تا ہوں مگر ان میں میافت ہے تھے تا ہوں مگر ان میں میافت ہو کہ ہوں کا برا میں میں ان میں میں اللہ کا میں میں میں اللہ کی موافق ہی ہوئی ہیں ہے تھے کہ کہ کا میافت ہی ہوئی ہیں ۔ موافق ہی ہوتی ہیں ۔

دع، یا جگران می الیے الغاۃ موجودہون بوکسی بھی طرح قرآن کے نا لغنہوسکتے محدل ۔

دم) بايرا حمّال بوكرصيت كمالفا لاقرأن كما بفانا سعازياه وبير.

ره) إياما حمال موكروه كسي بجي طرح ترأن كفي ندموسكة مي .

حاده کک آب انشد اددسنت زمول انتصلی الدعلیرولم دونوں اس لنظریہ سک

تطعا خلاف اوربها وسافر مكاؤيري وا،

الم شائعي رهما وللدسك ولائل ابي جكري كي علامت نعيديس سع بي مخفف جميم وعلاء كما تقر

سله ددطایمون سعد مراد ایک احمال من سبه اور دومرا احمال عدم موافقت سبه بترجم در دومرا احمال عدم موافقت سبه بترجم در استاله اختیق شیخ احمرت کردوم من ۱۳ ۱۳ ۱۳ ۱۳ ۱۳

ہیں داور کما ب اندر میں مسنت دحدمیث سے منسوخ بونے کے فائل ہیں، ودا مام نشانعی سے خکورہ بالا موتف كى مختلف طرلقوں سے معددت كرتے ہي -

ان ایک ملامی دوایش بین (۱) کماب افتد کے کسی حکم کا (۱) ایک حنفیر کامسلک ہے ان کا کہنا ہے کر کیاب اللہ کا عکم سنست وحديث سيمسوخ بمونا موازادر شهود مديث سينسوخ بوسكتاب كين اخبارا ماد

سے منسوخ نہیں ہوسکتا۔

حنفيدك دليل يدسب كمتوا ترمدريد توقرآن كحاج تطبى النبوس جوتى بى سبد مديث مشهورهبى علاء عديث كمصلقول بي شهرت ياف اورائم جمتردين سكد اس بياف اجتباد كى بنياد ركھنے كى وجد سمے وہى توت ا وقطعیت عاصل کرلیتی سے جومنوا تر حدمین کو زکوائر کی بزایر عاصل موتی ہے ا وریہ دو او قسم کی سامیٹی مہرحال وی غیرمتلومیں اس کے ان دونوں سے کتاب انتدے حکم کا مسوخ ہوا جائز۔ اس کی مثال میں صغیر بڑی موز عل پرسسے کی حدمیث بیش کرتے ہیں جو حدمیث مشہورہے (کہ اس حدمیث سته برول كروموسن كاحكم خسوخ مؤلّباجو أبيت وضوي مذكورسه)

ددسرى مثال عديث كاوميدة لواديث .. واديث تحديث وصبت جائز نهي ... بین که اس حدیث سنه آمیت کرمیر ذیل میں مُرکور (والدین ا ور وارمث قر اِ تبداروں کے سنے) وحیہ سند کو منوخ كرديا ارت دسه :-

جبتم مں سے کسی کومویت آئے تواگراس سے مال کھیوا موتواس بدان باب او زربتداروں کے اللہ وسیت

والا قريبين بالمعروف (البنزق؛ ١٨٠) فرض کی گئے ہے قاعدہ کے مطابق .

كنب عليكم ا داحض احدكم الموت

ان توك خديوا؛ لوصيداة للوالدين

نرکورہ بالاکاسے معدیث مشہود حدیث سہا درا نمریم پمیرین نے اس پرعمل کیاہے (ا ورسب نے وارث کے لیے وصیت کرسنے کواس حدیث کی بنا پڑھا کر کہاہے) سٹی کہ اہم ست نوجی نے تو کماب (کام میں دعویٰ کیا ہے کہ یہ حدمیث متوائز ہے ۔

٢٠) ١١ م مغرب منه اس حديث منبع على الخفين كوبروا بينة كرى عن ابن بوسف اپني اصول فقه كي كماب مير ٠٠٠ . نقل کے ہے دیکھے عامی ہ ہ د ۲) دومرامسلک جمبودعلاکا ہے ان کا کہنا ہے کہ کتاب انڈر کا حکم حدیث سے منسوخ نہیں ہوسکنا نواہ وہ حدیث متوامر ہویا خروا حد۔ امام ٹ دلی نے جمہودعلماء کی طرف سے آیت کرمیر ذیل بطیر دلیل میش کی ہے ۔ ایرٹ وہے :۔

ما ننسخ من آیت اونشها است بهرس کی کت کوشوخ کرتے ہی یا بہلا دیتے ہی تو منعیر منها اومثلها .

اس سے بہتریا ای جسی کیت سے آتے ہی دیسے نازل

(البقره: ۱۰۷) كروسيترين

ا ور حدیث (فلابرہے کہ) نہ قرآن سے بہتر ہوتی ہے ا در نہ قرآن کے مثل (ابزا حدیث قرآن کو کسی بھی صورمت پی منسوخ نہیں کرسکتی) دوسری دین کہت کریہ فریل پھیں کی ہے ادث دسے بر

لی (ایانس ۱ ۱) کول جومیرے پاکس وی کیمیمی جاتی ہے۔

اس آیت کر میرسند نابت بواکه نی کرم صلی الله علیه ولم برجو دی نازل کی جاتی مخی آب اس کا اتباع کرت سخت اس بس مطلق تبدیل کمبین کرسته سخته اورنسیخ تبدیل کردسینه کو بی سکت بیس و درخ انابت بوالد آب نید نود قرآن سکے کسی مجلی کو تولی یا نعلی هدیت سک ورایع منسور خانهیں فرمایا)

تيسري وليل أيت كريم ويل مين كي ب ارت دسه ،

وانزلنا ا بیکسا لمدّ کونتبین للناس بم نے یہ وکرا قرآن ، تم پراً تاداہے تاکم مناحت کے سانزل البلحد و احساب حرید فکرون ساتھ بیان کردوگوگوں کے سامے جان کے شدہ تازل

(النخل : ۲۳) كياكيا سها ورث يروه فور جي غور و فاركري .

(آوان میں) نازل شدہ حکم ہے۔

علادہ اذیں مدین سے قرآن کے مسوخ ہو سکنے کے نظریہ کا انکار کردبنا رسول انتدا کی انتدا میں استد علیہ حلم میط میں اس کے بیاد کی تسبت نہادہ اسان جا در پہنفتہ طور پر مسلم ہے کہ احکام شرع یہ کے در ترا در محفظ الا میں اس طریقہ کو اختیاد کرنا عرودی ہے جوطعن وشینی مسلم ہے کہ احکام شرع یہ ہے در ترا در محفظ الا میں دور ترا در محفظ الا میں دور ترا در محفظ الا ہم میں دور ترا در محفظ الدر میں دور الدر میں کہ اس کی دور بر ہے کہ جگر مسنت و حدیث سے تما برا اللہ میں اللہ میں اللہ علیہ جائز قرار دیدیا گئی کہ آب نے کے معلور دورہ کم دسے سکتے ہیں جو ملا ہم میں نازل شدہ وی (قرآن) کے خلات ہو تو اس برطعن و تسنین کرنے والے دوگ یہ کہ سکتے ہیں کہ اس صورت میں تورول ہی سب سے بہلے اس کلام اللہ کے خلا ف کہنے والے اور خلا اس میں دورہ کہ اس صورت میں تورول ہی سب سے بہلے اس کلام اللہ کے خلا ف کہنے والے اور خلا اس میں مزل (قرآن) کے ارسے میں آپ کی کسی بات بر کھیے اعتماد کیا جا سے جو اللہ برائر ایس ہو اللہ ہم اللہ کہنا یا کہنا ہے ہو اللہ کہنا یا کہنا ہم اللہ کہنا یا کہنا ہم کہنا ہم

ائ طرح جب اَبِ علائيكولُ إِت كِيرَ (اورَهُم دِينة بِي) ورَّجِرِاس كَ فلات قرَّان كَ كُولَى اَيت (اَبِ لوگوں كَ سَن بِرْسِفة بِي وَفُوراً طعن لِتشنِع كرنے واسے طعنہ وستة بِي كه : محدسف جوكہا مخاء اس كے دب نے اس كى كمذيب كر دى تو بم كيسے اس كى تعدديّ كريں ۔ خوو الشر تعب ال ث ذُ سَنْ ذَلَ غَلِم بِي اس طعند زن كى طرف امث دہ فرایا ہے ۔ ارت وہ ب

وا ذا بدلنا آیده سنان آید وا شدا حسلم بسیا ینزل دقالواانها ا نست مفتر

ادرجبیم ایک آیت (کم) کی جگر دومری آیت (کم) کو بدلتے ہیں ۔ ا دوافشہ پی نوب جانآ ہے اس کو جواس نے آ "اداہے ۔ نویوگہ اکفار) کہتے ہیں کہ: اس کے موانہیں کرتم (اپنے دب پر) افزا کرنے والے ہو.

(النحل ؛ ۱۰۱)

تواملہ جلی شاہ کفار سے آپ ہراس الزام اور طعنہ کو آبست کر ہے۔۔ ویل سے ندیدہ دور فراتے ہیں ادرشاد سہے :- تم کیدو! اس (قرآن) کو روح القدس (جرینل) نے
میرے پردردگار کی جانب سے برحق (پومبری) آثارا
ہے (جوتبدیل کی ہے اس نے کی ہے)

قىل ئىزللەدوس1 كىقدىس مىن ىربك جىالىخى (الخل : ۱۰۲)

اس بیان سے بیدام بائکل وضع ہوگیا کہ قرآن ہی سے کمی عکم سے قرآق ہا تھا کہ وضوع کو گئے۔ کی صورت میں نوکسی طعن تشنیع کی گجا کُٹن نہیں ہے مکین حدیث سے کتاب اللہ کے حکم کے منسوخ ہوتے۔ کو مان سیلنے کی صورت میں طعن دکشینع کی مہرت کا فی گمجا کشش رئری ہے جیساکہ آب بیڑھ کیکے۔

اس سے اس طعن وشنین کا سدباب ازلبس خروری ہے اور اس کا وا حدور دیہ ہی سہے کہ تسلیم کر لیا جائے کہ فران کا کوئی حکم حدیث سے منسوخ نہیں ہوسکتا بہی نظریہ تمام مکنہ اعتراضات اور طعن دشنین سے عفوظ ہے۔

اس میں مطنف کی المستے اور آریب ہے بھی جائزہ ہے جو جردی کا اور نظرہ ہی جہور علماء کی والے وا در نظرہ ہی مصنف کی المستے کے زیادہ آریب ہے بھی جائزہ لیف سے فلا ہر ہم آ اسے کہ بیتینی طور ہر کوئی ایک عدیث ہیں الی نہیں ملتی جس سے قرآن کو خسوخ کیا ہو۔ باتی حنفیہ نے جو جردی موزوں بہسے کی اور وارث کے حق میں وصیت کی حدیث ہیں ان کا اس محت (جراز وعدم جیان) سے کوئی تعلق نہیں۔ اس لئے کہ اصل نواع ہے ہیں وارث کے جوانہ یا عدم وقوع ہیں (کہ المیس ہوا ہجی ہے یا نہیں) ؟ اس سئے کہ حنفیہ نے جوائی سنت نے ماتی ہوئے ہیں اور دوائی ہے یا نہیں) ؟ اس سئے کہ حنفیہ نے جوائی سنت کے خاتی ہوئے ہیں اور جو دوائل اس منوں سف کا فی نہیں ہیں کہ یہ دواؤں نے حدیث وسنت سے فردین واقع ہوئے ہیں اور جو دوائل اس منوں سف کی نہیں ہیں کہ یہ دواؤں نے حدیث وسنت سے فردین واقع ہوئے ہیں اور جو دوائل اس منوں سف بھرت اور دوقری کی گانی نقر وارد دوقری کی گانی نشرے۔

سنت دهدیف کے تشریق مقام کے موضوع پراس تامزیمت سے ہال ہونف میقا حموضوع پراس تامزیمت سے ہال ہونف میقا حمد موری مقام حموضوط و تدوین کس طرح موئی ، علا می مدین معام نے مدین مقاب کے دھیا نے مدین میں اسے باک وصا ن کرنے یں کسی کسی کسی کا دشیں اور کوششیں کی ہیں اور گذر شدیم یا موجو دہ دوریں اس ذعرہ حدیث محد شعلق جوشکوک دشیمات کے گئے ہی ان کوہم

ف (این بساط کے موافق) کماحقہ دورکرویا نیز تشریع (قانون شریعت) میں سنت و هدیث کام تمب، و مقام اند قرآن علیم کے مراح مدیث وسنت کا تعلق بھی بقدر عزودت واضح کرویا-

اب ہم اس معند در مقالہ کو ایک مختصر سے من تر پرختم کرتے ہیں جس بیں ہم سنت وہ بیت مست کے اور حدیث میں ان سکے مرتبہ ومقام کو تبلانا چلہتے ہیں اور اس کے اور حدیث کی ہیں اور اس کے اور حدیث کی ہر کتاب کا مختصر مادن بھی بیت کریں گے۔ ہر کتاب کا مختصر مادن بھی بیت کریں گے۔

خاتی

ائمه ادلجه مجتهدين اوركب ارمحدثمين كيختشر حألات امام مالك عليدالمرجمة أمام الرحنيفه علىالرحمة

ائام احدعليه ألرحمة الام شانى عليه الرحمة دیم

المامسلوح

امام بخاري الم الودادد المام نسائحة

ا ام این ما عدّ

ا مام ترمذيُّ



يلتفائح تزانرين

إمام الوحنيفه

آ کیام تعان اکنیت المحصنیف ہے اسلانسب یہ ہے: ابوطنیف نعان بن ثابت بن روطی۔ جاروں اماموں میں آپ کی ولادت کا زمان مجی سب سے قدم ہے اور دوئے زمین کے مسلانوں میں آپ کے ہرویمی سبسے زیادہ موے ہیں۔

آپ کو فدہ یں پیدا ہوئے آپ کے سال پیدائش کے بارسے میں مودفیین کے تین قول ہیں ،
بعض فے سلاتہ ہم آپ کا سال ولادت بھا یاہے ، بعض نے سندج ا در بعض نے سندج ۔ سیا تول
رسند ہم عام طور نیمش مجودہ آگر ہد بعض محققین ، بعض آئم حوالوں ا ور دوایتوں کی بنا پر دوسر سے
قل دست ہم کو ترجیح ویتے ہیں ا وران حفرات کے نزدیک انبی دولیا کے اعتباد قابل ترجیح ہے وا)

آپ کی دفات بغداد پس مصلیم ایمدم وقی و بغداد بین الم الوحنیف کی قرآ کی کمشهورورون ادرا عظیده ای بستی میں واقع بد به به به الم اعظم کی طرف بی منسوب ادر زیارت گاه خاص دیا آپ الم ابوحنیف نے کوف میں بی پر دورش پائی پی کوف اس زائے ہیں بر دورش اور یم وترسیسیت بر دورش اور یم وترسیسیت اسادی شہروں میں سب سے بڑا شہر تھا اور مرکز دہ اور آب مغیرہ کے تم ہرا آفاق

⁽۱) ان موضین میں اکیب محدث آبن جان ہی ہیں۔ آبن جان نے اپنی کماب الفسفاء میں مرف امی تول دستی) کا ذکر کیا ہے ادر کسب نیز ملا خطر ہونے کو نزلی کی تأنیب النظیب میں 19 و البد - ١٧

ائركاسب سدزياده منهودمقام كفار

الم ما بوصنيد ف رع بي زبان واوب تواكب كالمى ورة تقا ،علوم ومنون يس) ابتدا بس علم علام حاصل کیا اوراس میں آئی بھارت ما صل کی اور وہ مقام بیدا کیا کہ لوگ انگلیوں سے آپ کی طرف اشارے كياكمت ستق اكريبين على كلام كعسب سع براسع المم) . إس ك بعد أب الشهور محدث وفقيه بحار ك صلة درس سيروالسته بوسكة جوكوفه كدمًام نقباد سيم سنين ستند (ا درعلم حديث ونعة عاصل كرنا شر*ورع کردی*ا) تحاد سے صلعۃ درس کا سلسلہ حفرت عبداللدین مسعود رہنی اللہ عندُ سے ملکا ہے اس سلے ك حادسنه الراميم تخوى سے علم (عديث ونق) حاصل كيا اور الرائيم في علقم بن فيس سے اور علقم نے حفرت عبداللہ بن معنوفرسے (علم مدیث دفقہ حاصل کیا تھا) اس کے بعد (امم ابوھنیفہ کوعلم حدیث ونعبا درا بيئ شيخ حادست اس قدر شغف بواكم أب اپنے شيخ حاد كے حلقه درس مي مستقل لور براتها أني إبندى سے ساتھ حا مزرسے ملكے الديه (تعليم وتعلم) اسفساد حادكي وفات استاع بك برابرجاری را داس سلط حاو سکے تام تا مذہ اس پرمشنق بوگٹے کہ ابوصنیڈ ہی کوحا وکا جانشین قرار دیا جا ئے اُولاکو فرکے مکتب فکرکی ریاست ومسیادت سے جومکت کا اُن کے نام سے معروف ہے - المام الوحنيف ك إلحاكى إوروه بور عواق ك فقها ك بلااخلان الم تسليم ك النا سي ا درساری دُنیا بین آپ کی علی اور نقبی شهرت کا چرچا پھیل گیا ا در اس زبانہ کے علی مراکز بعرہ، مکہ اً ودمدیز کے مشہرہ کا فاق علما ا درائمہ سے علی ماہ کا تیں ہونے گئیں ا ورجب عباسی خلیفہ منفکور نے (بانجال المامی مرکن بغداد بسایا توبندا د سکے علا اور مث کنج سے بھی ملاقات ہوئی اور ان تام علاء ا در مشائخ سے نوب نوب علی مباحث ادر منا تغتے ہوئے اور ان موٹ میل بوصیفے نے ن مرکز د مشا کیج سے اور ان من رُخ نے الوحنیفر سے علی استفادہ کیا اور (اس دوط فرعلی ا فاوہ و استفادہ کی بدولت، ا ام ابوحنین کیملی شہرت اس قدر کھیلی (احداط ان واکٹاٹ علم سے تشنیکاں علم ابوحنیفہ کے حلقردرس یں اس تدرجت موسے) کہ ابوضیفہ کا حلقہ درس نے ایک عظیم الشان مجلس علی د اکریٹریی) كى تشكل اختيادكر لى حس مي أكب طرف عبداً تشربن مبارك ا ورغفن بن غيايث جيسے كارىجد خين موبودمو**ت ت**وددمری طرن الِوَیوسع*ت، تحک*ین حسن ، زَمْرا درحَنَ بن زیا دجیسے نقها موبودم*ونست*ے تيسري طرن فقنيل بن عياض اور دا تو وطائي جيسے عابد وزا بدا دلباء الذريجي اس علمي فبلس ميں نوچو د

بهوستے ستھے۔

ابوصنی عبادت گذاری میں انتہائی اشتغال، معاطلت میں انتہائی استقامت اور دسیا
سے بے رختی اور کنارہ کئی سے ساتھ ہی ساتھ علی انت عدیث وفق کو آمت کہ بہونجا نے
کا فرض انتہائی انتہام سے ساتھ مرتے دم کہ اواکرتے رہے، خالی اس کے رسول کی اورعام مسلانوں
کی خرخوا ہی ہے کہ اس کانام دین ہے ہے ہمیٹہ آپ کے بیش نظر ہی بہاں کہ کہ آپ آیت کر میر:
یا ابتہا النفس المطمنت ارجی الی ایمطن نفس تو اپنے رب کی طرف لوٹ آتو اپنے
سرب واضیعت موضیع ہے ۔ رب سے داخی اور تیار ب تجد سے داخی

کے مطابق اس شان سے اپنے برور دگارسے جلطے کہ خلاان سے خومش اوروہ خواسے خومش -

ام الوصنيفه كيمسلك (نفقه واجهها و) كم إصول المسابق الم يحيى بن هزيس كى روايت الم الوصنيف كي بن الم الم الم الم

س ایک دن سقیان کے باس بھا تھا کہ ان کے پاس ایک عفر آیا اور اس نے بھیا ا اراض ہوتا) اس کا تھور کیا ہے ؟ یں نے تو ابوضغہ کو یہ کے شنا ہے کہ : یں ذقبی مسائل میں ، اول تعاب ، فقد سے احکام لیے ہوں ، اگر دہاں حکم نہیں ملتا تو رسول ، نشہ صل افتی علے رسل کی سنت سے لیتا ہوں ، اگر دہاں حکم نہیں ملتا تو رسول ، نشہ عمل افتی علے رسل کی سنت سے لیتا ہوں اور اکٹر علی و است رسول ادشہ دولاں میں مجھے حکم نہیں ملتا تو رسول افتر صلی انٹر علی و کم سے سے اور سے اب میں سے جرصی ال کو میں (مصائی شرویے کے) مناسب بھتا ہوں سے بھا ہوں و کہ تھا ہوں سے اور سے اتو ال کو بھو ڈ اور جس تول کو مناسب نہیں سمجہا جھوٹھ یتا ہوں کہ کہ اس محابے اتو ال کو بھوڈ اور جس تول کو مناسب نہیں سمجہا جھوٹھ یتا ہوں کہ کہ اس محابے اتو ال کو بھوڈ کرکمی مومرے کا تول کہی نہیں اختیاد کرتا ، باں جب (تام صحابے اتو ال میں مسلما ، است میں ، مسلم کے اتو ال میں ہوئی تھی کہار تا جیس سے اور سے کہ کو کہ معزب کے اتو ال میں جو اس کے اپنے اجہا دیر میں کہ کے اتو ال ہم ہوئی ہوتے ہیں تو میں جی الے سے ہی رکھی کے اتو ال بھی جو اس کے اپنے اجہا دیر میں کا ہوئی میں الے سے ہی رکھی کے اور ال بھی جو ال کے اپنے اجہا دیر میں کا جو تے ہیں تو میں جی الے سے ہی رکھی کے اتو ال بھی جو اس کے اپنے اجہا دیر میں کی جو تھیں تو میں جی الے سے ہی رکھی کے اتو ال میں اور سے اور اس کے اپنے اجہا دیر میں کی ہو تے ہیں تو میں جی الے سے ہی رکھی کے اس میں ایک اس کے اپنے اجہا دیر میں کی ہوئی کی میں الے سے ہی رکھی کے اس کے اپنے اجتماد کیں جو تھی ہوتے ہیں تو میں جو کے ہی الے سے ہی رکھی کے اس کے اپنے اجتماد کی اور اس کی ایک اس کے اپنے اجماد کی میں ایک میں کی سے اور اس کی ایک کی میں کی کو اس کے اور اس کی کو اس کے اپنے اجتماد کی اس کی کو کی کے اور اس کی کی کو کی کے اور اس کی کو کی کے اور اس کی کو کی کو کی کی کو کو کے کا کو کی کی کو کی کی کو کی کی کو کر کی کی کو کی کے اتو کی کی کو کی کی کو کی کی کو کی کی کو کی کو کی کو کی کی کو کی کے اور کی کو کی کو کی کی کی کو ک رسول الله كوست من ركد كرا جبها وكرا بون جيسه أنفول ف احبها وكميا بول جيسه أنفول ف احبها وكميا بول بيس

اکیسا در دمایت پس سیم که :-

اگر مجے اکس میار سے متعلق کاب اللہ س حکم نہیں ملنا تورسول اللہ کی سنت اور آب سے مودی ان مجم انار واحا دین سے افذکر آم ہول جوتھ الدلوں کے باسمتوں میں معروف وسٹم ہو اور عام ہو ہیں۔ آخ تک۔

الله من الله من الوهنيف كه اجتباد كاظ لية جن من ركماب وسنت من كوئى نف (صريح آيت يا حديث) ملق اور زمحار كاكوئى قول ملها تو وإن الوحنيف البينة تياس سه كام لياكرت يقع والوحنيف كه تياسس كات مول وسر اكيسام سخسان جى تقى جس كى تعريف يدكع كى سهركر: استحدان و تياس جل كم و قابل على مقابل من قياس خفى كانا مهد .

١١) مفتاح الجنة من ١٧٠٠ -

اعراف کرنا مے فقد دا جہادی ان کو گیاندا ام انتاہے یہ جہور علیء وائد مجہدین کا گروہ ہے دوسوا طبقہ وہ ہے جو دراصل ابیصنیف کی اس عظمت و جلالت سنان بران سے جلتا بھنتا ہے ا دران برکتے ہیں انجھالا ہے اوران سے ان کی فقر سے لوگوں کو متنفر کرنے میں معروف ہے اورا او حنیف اوران کے اصحاب و ترمیت کروہ ائم کے متعلق برگانیاں بھیلائے میں نہک ہے ۔ اب آئے یہ دیکھیں کو اسس طوفان برتمیزی کا دا ذکیا ہے ؟ اور بطعن و شیعے کرنے والے کو لوگ میں ؟

اس بنگامه ال فی ملے سیاف از ۱) الم ابوھنینہ ابنے نیانہ میں سب سے پہلے نقد سے حبنوں اس بنگامه اللی کے اسکام اخد کر نے یں، افتول بر فروع کو مرتب کرنے میں، اورا لیسے قیاسی مسائل کے احکام دریا فت کرنے میں، جو (اگرچہ) اب کے وقوع میں نہیں آئے۔ (مگریش آسکتے ہیں) انتہائی وسنت ا درم گیری سے کام لیا ہے۔ ان سے پیلے علما ورمجتہدین اس طرز (پرمسائل سے احکام بیان کرنے) کوپ ندنہیں کرتے تھے ادراس (قیاسی سن ل کے احکام دریافت کرنے سے کا کا کو وقت بر با دکرنے سے مرا دف سیجیتے تھے اوران كے خیال كے موجب فقها كا پیشنغله ايك ايسا مشنغامقا جس میں كوئی دینی فائدہ نہیں جینا نجسہ زيدبن ابت كايمعول تخا كرجب أن مسكوئى مسئل بوجاجا ، توده يبط ير بوجي كر: مسئليش سجى آيام يانهيں؟ اگر جواب نفي يں لمنا تو وہ فراتے : بہنيں تو آنے ود" (حب بہنيں آجائے تب بوتھينا ورخ آ ر دییتے) لیکن ام ابوصنیفه کا طریق کار اس سے مختلف تھا ان کے نیوا کم بھوجب ایک مجین کو کریف ہے به تعاکه و**ه کوگوں کے لئے نقر بینخ**استنباط مسائل کا داستہ ہموارکڑے ایک مجتبد کے صلیحے وہ مسائل دوا بى موج درسين چامئى جواگرچ ابھى كەمپتى نهيں آئے كىكن دەمپتى آئے ہيں - فيل ميں بم الم مين نعطا نظر کو ذوا زیادہ دمنا حت کے ساتھ بیان کرتے میں جبیباکہ خطیب بغدا دی نے اپنی اریخ میں (عسور ص ١٨مريها ١ م كابيان نقل كياسي :-

تا ده جب بهی کونه بهو پخته الوحنیفدان کی ضمت میں آتے اوران سے خطاب کر کے بہت ؛ باے الوالخطاب آیک سند بہتلا بیٹے آیک شیخت ابنی میوی کوچی و کر کہیں با برجیان جا آب اور چیوسال کمد خانب رہائے ، اس کی مولی میں کم کر ہے گئی ہے کہ اس کے مثوم کا انتقال ہوگیا اور دوم سے شخص سے بھا ے یہ میں کا میں کی مولیا کا در دوم سے شخص سے بھا ے

کرلین سے ای آنایں اس کا بہا شوہروالیس آجا گا ہے تواس کے مہرکے بارے

یس آپ کا فتوی کیا ہے ؟ ۔ ایام اجھلیفہ ارسے پہلے اپنے علقہ درس کے شاگرہ دل

کوتنا چکے سے کہ اگر تقا دہ (اس کر کے بارے یں) کوئی عدیث بیان کریں گے۔

تروہ جوٹی اور ہے اصل ہوگ اوراگرائی دائے سے فتوی دیں ہے تو خلائی کری گے

۔ اس پر تقادہ نے کہا ؛ خلا تہا دا بھا کرسے پہلے یہ تو بتلا ڈکھ یہ مسئلہ پیٹری بھی

ایا ہے انہیں ؟ جواب ملا : نہیں ۔ تو تقارہ نے کہا : تم جھ سے الیسا مسئلہ کمیون

دریا فت کرتے ہے جوہش ہی نہیں آیا ۔ ایام اجھنیڈ نے کہا : ہم معیست سے آئے ترہم معیست سے آئے ترہم معیست سے آئے ترہم اس کے ترہم اس کے ترہم اس کے ترہم معیست بیٹری آئے تو ہم کا دریا فت کرتے ہوئے اوراس سے ابرانے کا داستہ سے واقعت اوراس سے ابرانے کا داستہ سے واقعت اوراس سے ابرانے کا داستہ سے واقعت اوراس میں اورانی کو ترہم اس کے دریا فت اوراس میں داخل استہ سے واقعت اوراس سے ابرانے کا داستہ سے واقعت اوراس میں اورانی کی دریا فتی دریا فی بوری نے دان میں دریا فتی اوران سے ابرانے کا داستہ سے واقعت اوران میں دریا فت اوران سے ابرانے کا داستہ سے واقعت اوران میں دریا فتی دوران سے ابرانے کا داستہ سے واقعت اوران سے ابرانے کا داستہ سے واقعت اوران میں دریا فتی دوران سے ابرانے کا داستہ سے واقعت اوران کے دریا فتی دریا فت

ای دم سے امام ابوعنی کا کمتب نکرالاً بینیین سے ۱۶ سے مشہور دگیا تھا یعنے اس کمتب نسکر سے پیریمتوق مسائل کو داقق زخ کرکے اس طرق سوال کرتے ہیں ، اگر ایس مسلامیش آجند نے توات سے بارسندیں آپ کا فتونی کیا ہے ؟ اوراگرا بیسا بوجائے تواس بن آپ کو کیا راسے ہے ؟

بینائیم ایک مرتبراهم مالک دحما فلد کے کسی شنگرد نے ان سے ایک مسئار ہو بھیا آ کاد ں سے متبلاط اسٹ گرد سے کی رہیچا : اگر الیسا بوتو کپ کی کیا دائے ہے ؟ تواس پراام مالک کو غصراً گیا اور فرایا : تم اوا میں بین میں سے تو نہیں ہو ؟ عاق سے تونہیں آ رہے ہو ؟

حافظ این عبدالبراهم ما ککسستدر دایت کرستے بین کدا کا ما لکسنے فرما یا : ر یق فردس منک جاز کے ملا ونقهاکو دیکھا ہے وہ (مسائل کی) اس کفرت

سله ۱۱ م کے کس ملیا ، قول کا مطلب ہے ہے کہ ہم کتاب دسنت کی روشنی میں ایلے داقع تی مسائل پر فور ونکر کرے ان کے احکام پہلے سے دریافت کرلین اور ارباب متوی کو بتلا دینا چاہے ہیں ہواگر جو ابھی پہیش تہیں آ سنے مگر پہشیں آ سکتے ہیں تا کہ جب وہ مارسے سامنے آئیں تو ہم آسانی ان کی ہوا بدمی کی وہر داری سے مہدد برآ ہوسکیں - آیک جمنیسدساز ۱۱م الائم کسٹان بہی ہے ۔ ۱۲ کوا پسندکرتے ہیں جوا ع کل کوکوں میں لائج اورعام ہوگئے ہے ۔ ابن دمہب کہتے ہیں : المام ما لک کا استنادہ نعبی مسائل کی کنزیت کی طف ہے ۔ استادہ نعبی مسائل کی کنزیت کی طف ہے ۔ اس طرح حا نظا آبی عب البرکا یہ تول بھی نقل کرنے ہیں :

عام فقها بوش فاكرت إبوان كے علم ميں آتا اس كيمتعلق فتو في وياكرت تقر . فقي مسائل ك دريافت كرسف اور تبايا نف كايد كاستوداس وثعت ند تحسا جوائع كل فقها اور مفتيين كے حلقول بيں دائج ہے -

اس طرح حا فظ آبن عبد البرسف عبد الملك بن مروان كاكيد وا تعفق كياب كه :-

عدالملک بن مردان نے ایک دن ام ابن شہاب زہری ہے کوئی مسلم دریا مت کیا تو زہری سے جواب بن کہا : امیر المومنین ! بیمیش بھی کیا ہے یا نہیں ؟ عبدالملک نے کہا : نہیں " تو این شہاب نے کہا : تو ابھی اسے رہنے دیکھ عب یمسئل میٹی آئے گا تو اللہ تعالی اس کا حل بھی شکال : یں سکے جافظ آبن عبدالبر نے ب ند تو دام شعبی سے سعیوات میں حدیث سے مسلم امام تی سے ایک روایت نقل کی ہے شعبی فر کھتے ہیں۔ دا اللہ لقاں بغضی طوم کا ء القوم بغدان قوکوں نے تومیرسے سے معرض الاسمی دو میر

بغدان نوتولسند تومیرسعسکه مبحدین آنامجی دویم کردیا آن (سکیمچم) کی وجرسے اب آدسجد پھینگھر کے کواکرکٹ ڈالف کی جگرسے بھی زیادہ کرنگش سے

یں نے لوچا : اے الوعرد کن لوگوں نے بہشمی نے

جواب دیا : الاتیوال شے (اصل کماب پررتن تفظیم

عَالْبَاهِيمِ اللَّهُ يَتَيعِ ل مِن الدِّكِهَا إِنِّي لَوْكُول كَوْرُورُ

بس حكم الحادادان كيث كردبي بمعنف كيت

بي : يحاد بي الموهنيف كمنفخ بن .

وایله ای بنعنی هر کاء القرم
الی المسجد حتی الهوا بغض
الی من کناسد خواری فلت
من هم با ابا عمر واتال الارائیتون
(کن ابا کا صل ولعل صوا بها
الارائیتیون) قال ومنهم آلحکم
والحاد واصحاحه حرائز (۱) وحاد
شیخ الی حنیقه

حاقط ابن سدالبرنے امام شبی کا به تول سی تعل کیا ہے:

: ما كان ابغض الى من الأبيت ١٠٠

وسى النكت الطوليندس ١٦٥ زمى جاج يوبيان العلم ع من منهار ١٠

الله سيح كمام، الناس اعداء ما جهلوا وكرج بيركونهن جائة اس كرخمن بوت يم وفي

تبول مولى تيس الوهنية ال كومى صعيف قرارد عدياكرت عقر .

رسم را کے طوت تور تشد دی ای در دوسری طون امام ابر هنیف (عام محدثین کے برخلان ال ان موسل حدثین کے برخلان ال موسل حدثین سے بستد لال کرنے کوجا کر قرار دیتے تئے ، جن کے فرسل روایت کرنے والے را دی تور فی تقد دا در قابل ان اعتمال کوجا کر قرار دیتے تئے ، جن کے فرسل روایت کرنے ہوئے تھی کو ان کر الدر قابل اعتمال موسل کے ان کر المحل اللہ کے ان کر المحل اللہ کا اللہ موسل ا حادیث سے بھی استد الال کر لیا کرتے تقے جو می تین کے نزویک (مرسل بونے کی درجس السی مرسل ا حادیث سے بھی استد الال کر لیا کرتے تقے جو می تین کے نزویک کا لفت الدر فیات مورثیات صعیف ہوتی تھیں جن پر دمورتین کی خل لفت الدر پائیں کیا جا سکت مقاد محدثین کی خل لفت الدر پائیں کیا جا سکت مقاد محدثین کی خل لفت الدر پائیں کیا یہ برای دجر مقی)

ره) (نقهما محکام کے) استنباطیں ابوصنیف کا مسلک عجیب وغریب بار بیب ببنی اصد دورژش کمتہ آفرین پرمبنی تھا کہ وہ ہرمسئیلہ ہیں ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ استدلال اورا شنباط حکم کی مختلف صور تیں اورل پر کردینے پراس قدر تدریت رکھتے متھے کہ (مذحرت می ثین دفقہا عظم بلکہ) ان کے توبیب تر الماندہ مہی حیون دشت شدر دہ جاتے متھے ۔

چٹانچہ آبن ابی العوام نے اپنی کئی ہے جو تھے آبن کھر بن الحسن نے بیان کیا کہ :-

ام الوحنيف كي بنداد تشريف لان كي خريه ويحى توان كا الم من والحظ

مِوعُ إِنْ لَا مُده مِن آبِوبِ مِن ، زَفِر آسدين عمروا دران كے علادہ الوحنيذ كے تدم نقہا، تل ندہ بھی شامل تھے توان سب نے (باہی غور وفکرا دیجٹ ومباحد کم پید) اکیدالیسامسکد (۱۱م کے سامنے پیش کرنے سےسلے) تجویزکیا اور امسس کا کمیٹرڈ تقومیت کے رائے مہت دلیلیں بھی جن کیں اوراس کومیش کرنے کے اس بھی عجیر ہے غ یب اددا نوکمی صورت تجویزی (اوراکس میں کہنے گئے) کہ امام سے آتے ہی ہم ان کے سامنے پر ٹردکیس کے داورایسی بحث کرمی گئے کہ اہم کو پچھیا چھڑا تا محشوارم وجائے گا ، جب امام ابو حینغ تنزید الے تو (حلقہ ورس بس میٹھتے ہی سب سے بہلامسٹلجدا مام سے دریا فت کیا گیاوہی (تیارشدہ)مسکا متا توا مام ابوصنيغه نے اس کا جواب اس کے ضلات ویا جوا ٹھوں نے لئے کردکھا تھا تو اكب ومشوري كي اور مجع ك مختلف ممتول سے لوگ بھلانے (اور فقرے كسنے) کے : اے ابوصنیع تہیں توسغرنے بالکل ہی حماس باختہ بنا دیا اورعقل وخردسے خارع كرديادام الوحنينف ان سيخطاب كرك زيا بتهمورتهو نرق كام لونزى شيد اشور وغرفا سي كيم مناصل نهين ، اچعا بتلائر تم كيا كهنته مو؟ مده کمنے مگے: اسمسٹذکایہ جواب برگزنہیں جوآپ نے دیا ہے''۔ امام نے نزایا تمکسی ولميل سي كيت بويايت وليل عم منول سف كها: ديل سه - امام ف فرايا: احيا ا بنی دلیل بیان کردی اورمشاخاه تمروی برهیمیا . آخرا ۱۸ بی داینی دمیلوں کی قوت سع ، ان سببیرهٔ اسباکی ا در ان سے اپنی بات منوا لی ا درانهریفتن بهگمیااو اعرًا ت كرلياكه جارى لاستي غلط ع -اسپروام نے فرايا: اب توجه بيرا بينے مفلا على على موكيا؟ أن سبسف كما وجي إن، تواس ك بعدال من فرایا اب تبلاتواں تخص کے متعان تہاری کیارائے ہے جو تبارے مہلے جراب کو ہی درست انتاہے ا ورخیرے اس جواب کوغلط کراسے " سب نے بیکٹ نبان كها: يه بركة نهيس موسكة أب كابه جواب دولانلسك فيح نابت بوحيكا بداما في بيم أن سيأس برمن فل و نفروع كروبا ورا ن سي بن جواب ك خلا موت

كالرّادكراليا ادر ده مسبدل ساخة كمراً عظم : المام عدا حب إآب فيهارے سأم برى ١٥ نفانى سعكام مياحق فرجارك سائق مقا ديعية جاراجوا بصيحيح مقا أب في اسے غلط بنا دیا اجمرام او حنیفہنے انسے دریانت کیا : استخس کے بارے یں تم کیا کہتے ہوج دموی کر تا ہے کہ یہوا بھی خلطہے اور مہلاج استعی خلط ہے اورجی جماب بینمیراے وہ سب یدنبان دو کر اوے : یکمی نہیں روسک (کر د نوں چابغلط ہوں) تو الم صاحب نے زیایہ ، اچھا سنو؛ اور (ا**سی سن**ل کا) بیک تبساجواب اختراع کیا ا دراس پرجی اُن سے مناظرہ شروت کرویا ا درا د لاٹل ک تورت سے امرتھیوں جواب ا دراس کے سیمے ہونے کا بھی ان سعے اقرار کرالیا تب ده دفرج موكر) كميض مك : اسداه خواسك سفيمين تبلاسيط اك اصافيقيت كيا ہے) تب ام ابوحنيغه نے ان ايونی کے فقها ، کونتراہ یا : فلاں فاہ ں وليل كی بناپر حیسے تووہ پہلا جواب ہی ہے جویں سفرٹ روع بیں ویا ہے ۱ باتی میاد تعسد اً بي حفوات كويرتبل انتفاكه) يمسفله ان بين صودتوں سے با برنہيں بيرسکا اور ا زردسے نقان میں سے برمسورت کی معقول دجر (اوردلیل) بھی موجروسے اور (ارباب نمامب میں سے کسی رکسی کا) ذمب میسے ری فرض تیاس آراتیاں نہیں ہیں) باتی سیم جواب دہی ہے (جو بیسنے بیان کیا) اس کوتسلیم کرنا چا سے اولاس كے علاوہ دومرے جرابات كوترك كردينا جا مئے ؟

يد ١١ اومينف اتواليس تخصب كراكريداس بدواكن فالمكرا چلے كريستون و كا محمد تو

(اً سے سونے کا ڈاست) کرسکتاہے۔

لمنال یہ برگز کوئی انوکی بات نہیں ہے کہ الوصنینہ کی دائے (طابق کار) استخباط احکام تنرعید یں دوسرے علما کی دائے (طابق کار) کے بھی من دوسرے علما کی دائے (طابق کار) کے خلاف جوا دران تام میڈین کی دائے (طابق کار) کے بھی منطلاف جو اکثر استحباکی دریا نوشل منطلاف کی بھر آگر کہ کہ جائے ہیں (اوشل و فکر سے مطلق کام نہیں گئے انحی منصوص حکم کی علت (دجر) دریا نوت کرنے کو اور ایک حکم کی علت کودوسر حکم کی طرت لوائے تکوم ہست کرا سیجے ہیں خاص کر جبکہ (ہم دیکھتے ہیں کہ) میڈین کی ہمیڑ " میں البیے عوام دا ورجہلا) میں باسان کم سیمات (اور جورٹ بن بیٹے) ہیں جن کے باد سے میں (مشہور محدث تی کی اس بیات کی اور کی بیان کے میں استہور محدث تی کی اس بیان کم سیمات (اور جورٹ کے باد سے میں (مشہور محدث تی کی ان کے میں دورٹ کے باد سے میں استہور محدث تی کیات کے بیات کے بات کے باد سے میں استہور محدث تی کیات کے بیات کے بات کے بات کے بات کے بات کے بات کے بات کی بیات کے بیات کے بیات کی میں بات کی بیات کے بات کی بیات کے بات کے بات کی بیات کے بات کی بیات کے بات کے بات کے بات کی بیات ک

ان (نام نها ومحدثین) میں سے بعض لوگ حدیث (اپنی یا داشت میں) لکھ تو لیستے بیں کیکی دنتین اسے کوئی دنتین میں کسے میں نئور دنگری ۔ جب ان سے کوئی دنتین مسئد ہوجھا جا آب ہے تو اس طرح بہلے جاتے (اورا پی لکس بہزئی حدیثیں پڑھ پڑھ کے کرشٹ نانے سکتے) ہیں جیسے ایک خشنی (حبس کا کام کھی ہوئی دیستا ویژسنا دیے سکے سواا ورکھے دنہوں لا)

جی ہاں! ان بس سے بعض ہل مورث تونور دندا ورعقل و فرد کے لحاظ سے ہاکہ کور سے اور اتی میں ہوئے ہیں اور ابنی اور ان ہاں اُمیٹ وا درجہالت) نے اِن سے حدیثوں میں تعمید میں ہوئے ہیں اور انتہائی مضکہ فیز فتوسے کک دلا وسیے ہیں ۔

(۱) جانچ انہی (دیمنا ن عقل ودین) میں سے ایک صاحب نے ڈھیلوں سے استنہا کر کے بغیر وضو کئے در کی منا زبڑھی اور اپنے اس عمل کی صحت پر رسول اسٹر علی وسیلے کے در کی منا زبڑھی اور اپنے اس عمل کی صحت پر رسول اسٹر علی وریش کی معدمین سے است وال کیا کہ حدیث سے است وال کیا کہ حدیث میں آیا ہے ۔ اس اسٹر جہ دفیلیوس مدیث کے در بڑھ لے ہے ما انکیا کہ حدیث میں ایک جہالت کی وجہ سے اپس چاہے کہ وتر بڑھے سے میں جہالی اور اپنے جاسات و صلے استعمال کرنا معدمین میں اسٹر جانوں کے در بڑھ لے استان کی میں اسٹر کے معنی سے جو کوئی ڈھیلوں سے استنہا کرے اسے چاہیے کہ طاق ڈھیلے سے (اور بوری حدیث کا ترجم یہ بوری ڈھیلوں سے استنہا کرے اسے چاہیے کہ طاق ڈھیلے سے (اور بوری حدیث کا ترجم یہ بوری ڈھیلوں سے استنہا کرے اسے چاہیے کہ طاق ڈھیلے سے (اور بوری حدیث کا ترجم یہ بوری ڈھیلوں سے استنہا کرے اسے چاہیے کہ طاق وقیلے سے استنہا کہ دوری حدیث کے دوری ڈھیلوں سے استنہا کرے اسے چاہیے کہ طاق وقیلے سے دوری حدیث کے دوری دوری کے دوری کو دوری کے دوری کو دی کو دوری کو دوری کے دوری کے دوری کے دوری کو دی کہ دوری کے دوری کے دوری کے دوری کو دوری کے دوری کی دوری کے دوری کے دوری کے دوری کے دوری کی دوری کے دوری کے دوری کو دوری کے دوری کے دوری کی دوری کے دوری کو دوری کے دوری کے دوری کو دوری کے دوری کی دوری کے دوری ک

رد) اس قامش کا کیرف نے چالیں سال ہے جو کی نازسے پہلے سرنہیں منٹھا ایکو بہر اس اس کے ایک مدیث ہے جا لیں سال ہے جو کی نازسے پہلے سرنہیں منٹھا ایکو بہر اس اس کے حدیث کا مطلب بہی بجہا مقا مدیث یہ ہے ،۔ نہلی رسول ا ملک صلی اسکا تا معظم منٹھ وا تا عن المحلق قبل المحلق اللہ علی مسلم منٹھ وا تا برط حرکہ جا لیں سال تک جمع کے دن نماز جمعہ سے پہلے سرنہیں منڈوایا) حالا المکہ حدیث میں الفظ جائن صلتہ کی جمع ہے دن نماز جمعہ سے پہلے سرنہیں منڈوایا) حالا ایک حدیث میں الفظ حدیث میں الفظ سے پہلے اسبحد میں اصلحہ اور جمع لگا نے سے منٹ زیا ہے کہ یہ نعل جمعہ کے دن سبحد میں نمازیوں کو رصف بنا کر مبیلے میں تنگی کا موجب ہے۔

دلا) اس قامش کے ایک نام نہا دمی یث نے دسول الشرسل الدعلیہ وہم کی حدیث: قلمیٰ ان پیستی الدجل ماء کا نم ہم اومی یث نے دسول الشرسل اللہ کے درسول الشرسلی اللہ علیہ کا میں اللہ کا اللہ ک

رم ، ای نوع کے اکب محدث صاحب درس ہ پہنے کی جسُس میں سکہ بوچھا گیا کہ : ۔ اکب مسئلہ بوچھا گیا کہ : ۔ اکب مرئی کنویں کو ڈھا نکا کیوں مرئی کنویں کو ڈھا نکا کیوں نہیں مقاد کہ نہ کرئی گرتی زمسئلہ ہوچھنے کی نومت آتی)

دہ، اس طرح اکیہ محدث صاحب سے فراکف (میراٹ) کا اکیہ مستد بوجھاگیا تو اسخوں نے فتوسے کاجواب لکہا: انٹدنغالی سے متورکردہ فراکف کے مطابق تقتیم کر دیا جائے لله

ا اگر داکو معمطیٰ حسن السباعی کا اس انبائی مخناط ی گوئی اور اظهار حقیقت ساگرسی کی پیشا بی پرشکنیں پطین آوان کوچا میٹی کے دو امام سلم کی کمتاب کا مقدم میں ۔ اسے میں ۱۵ یک کلیجہ مقام کر پڑ ہے اور ان ان می کھونٹین کی شن حدیث اور دُرات حدیث سے متعلق رسوا گن جہائة و ان کی واستان نام بنام پڑھے تواس کی بیٹیا بی کہ ساری تسکنیں کھیل جا ایش کی اور وہ محسوس کر بیگا کہ اس حدیث و می زئین کو بدنام اور رسوا کر نے والے گرہ کے متعلق ڈاکم امنسطا بی شاری اور دسوا کر اس کا دل جا ہلا : عبیست سے اساتی صفحہ ۲۲۱ پر

اس یں شک نہیں کا نہی جیسے وگ ۔ ، ، ہے مدث عوام ۔ ابو منیغ کی وقت نظرا ور یا دکیہ بینی ونکر رس کو مفہ نہیں کرسکتے بلکہ مجری نہیں سکتے تھے اور کا جسنت کی نفوق دھڑے عباراً) سے فقبی احکام افذکر نے میں ابو حدیث نی گھری دس تی کو یہ جہلا ہوئی جی نہیں سکتے نصف اس سئے بیٹام نہاد مخدت ہی ہیں جو ابو حدیث کے متعلق برگما فی مجھیلا نے میں ان سے مسلا وں کو متنز اور بیزار کرنے میں ا اُن کے نمرین سے ویڈواری و دیا تداری ۔ کے متعلق مری مجری باتیں بچیلانے میں اور اُن برتو ہیں حدیث کا ادام لگا نے میں سب سے ایکے اُسے اور مین میں ہوئے ہیں۔

⁽بیبیم ۱۱) ک دصاف او سیزعشن رسول ا مترصلی المعظیموسلم سے مؤد ا درّنا نباک ہوگا تو دہ خود مبی سریشمن حدمیث گردہ کو سوائے عام کرنے کواپنا فرض تجھے کا ۱۲ محشی

حا فظ ابن عَبر البرا لكى دعمد الله في توابنى كتاب جامع بيان العلم من ابن علم كى المي وفابت كو من كر موضوع براكيث من فابت وحسر كر موضوع براكيث من فقابت وحسد كر ميضوع براكيث من فقاب وحسد كر من بيت بين جولعض لوگوں كے اتوال منظوعام براكي من وه ميتي كئے ميں اس فعل كر من من تواسخوں في حفوت ابن عبار من كا تول تقل كياس كه ا-

عُلما دُکے عَلَم کوتوکان لگاکرسٹولکی ان میں سے کسی ایک کی دوسرسے کے مقابلے پر آننقیلڈھیں ادوطعن دَتشنینے کی اتصرلین نذکرو۔ اس سے کہ تسم ہے اس وات کی جس کے بینشیمیں میری جان ہے کہ جسسے میزوسے اپنے بالڈوں میں ایک ودمرسے کو ٹھڑیں اوستے ہیں اس سے کہمیں نیا وہ اہل علم رقابت کے مارسے ایک دومرسے پردکیک حلے کرستے (اورکیچٹ کیجا ہے اسٹنے) ہیں - (ا)

اس کے بعداہ ملے نے واکی دومر سے پرالزا ات لگائے (اور کیک جلے کئے) ہیں ان کا بھی خافظ ابن عبدالبر نے بطور نونہ ندکرہ کیا ہے مثلاً دا ، خمد بن اسحاق کے متعلق آم ما لکے قول رہا ، ام مثنا ندی کے ارسے میں کئی بن معین کا قول رہا ، اہل کمہ کے متعلق آ و کا تول دہم ، اسسی طرح اہل کمہ کے ارسے میں ذہبری کا قول وغیرہ د تفصیل کے لئے و بھے کتاب مذکور ج ۲ صا 10 وابعد) اور ام ما ایومنی فی نونہ کا مور نوب نوب نوب کے بھے اور ام ما ایومنی فی نوب کے بھی کہ مور کر ویا مقال دو از دارا م ابیومنی فی نوب کے بھی میں مورک کو اس برجم ورکرویا مقاکہ وہ (از دام دنا بت) ابومنی فی کے متعلق اپنی جس نے ان کے بعض ہمسروں کو اس برجم ورکرویا مقاکہ وہ (از دام دنا بت) ابومنی فی کے متعلق اپنی میں اسی باتیں بہر کو کی مقبلات کی مورک میں مورک کی مقبلات کی مورک کا نام عبر آلری من بالی ایک ہے اور اس زما نہ کی میں بیروروں) میں سے ایک بزرگ کے متعلق سے جن کا نام عبر آلریم ٹن بن ابی لیل ہے اور اس زما نہ میں وہ کو ذرکے قاضی تھے ۔ یہ کرنا پڑا:

" یه مقیقت سه که ابن آنی دیانی تومیرے اوپر الیسے دکھینے ، حیلے کرنا بھی صلال سیجھتے ہیں جوہائیک جانور دیر بھی جا اُرن نہیں سمجت "۲۰)

بر حقیقت ہے کہ انہی ذکورہ بالام کات وعوا مل کا بحتیت مجموعی یہ تیجبہ ہوا کہ عام لوگوں

ر، ، جامع بيان العلم ج ٢ ص ١٥١- ١٢ حرى مناقب إلى هنيفه اله المونق المكي ١٢-

فيهجى الدحنيغه محمتعلق طرح طرح كى ميرميكونيا ساور بسرويا باتين أكب ووسرس سينغل کرنی *مسشود م کرویں جن میں سے* بعض باتیں توبا اسکل ہی ناحق ا دربے اصل *تھیں* ا دربعض نکستہ چینیاں ایسی مہیں اوا او منیف کے داصول اجہادا ور) طرق استنباط احکام کی حقیقت کونہ باسکتے ا *دران سے* اوا تغیست پرمِنی نقیں اور بلاشبر ابرجنیف کے منعلق یہ چرمیگو تیا ں وور درا زمکو^ں میں رہنے والےعلما ، کے کابن ک بھی پہونجتی مفیں جبیا کہ ابوصنیفہ کےمسائل شرعیہ سے تعلق بعض السي فتو ے بھی ان كر كہرنچ تنے جن ميں ابر هنيفرنے ان علاء سے ضلات كيا تفا الدوه دبالمث ذگفتنگون کرسکنے کی بٹاہر) ابوحنیفہ کی مخالفنت کی دیجوہ سے نا واقف ننفے اورساتھ ہی ان کا عقيده مقاكر جواحا دميث دآثا دبهارس إس وجودي الوحنيفركا فتوى ان ك خلاصب الهنوصيح نهیں موسکتا) اسی لیے ان کی زبانوں پر کہمی کمبھی الیسی وطنزیہ ، اتیں مبھی آجاتی تقیس جوابو صنیفر کے بارے پیںان کی سُوِّظتی (مِرکّما بی) کی نمازی کرتی مقبی نسکین ا بیسے ذمہ وارعالما احدار با بِفتو ئ کی بہ غلط فہج (اوار سودظنی ا جلدہی دودمیں ہوجاتی تھی اوروہ ان کے بارسے ہیں حق کی طوٹ دیوع بھی کریلیتے تھے جبکہ يرحفرات ابوهنيغه كم سائق كمبيل مبتيت اور دبالث ذُكفت كوكركم ابوهنيغه كم نقطة نظرت وا تغف إدرالوهنيفكى ديانت دامانت اصدباركيبين وكمة رسى كوجيم ومن به مكريسة ا ورب سافة الوهنيفه (كي علم دفعنس) كي تعريفيس كرف ككف -

 ملوں گا اورالیے ہی و شوارفقہی سن مل دریا فت کرون گا ی تب ابن المبارک نے تبلایا۔ یہی آوابوشند میں ملاقات ہوئی۔

ہیں۔ چنا پنے اس واقعہ کے کچھ و و بعد ہی ایام اوزاعی اورا ہام ابو هنیفہ کی کمۃ المکرمہ میں ملاقات ہوئی۔
اوران مسائل ہیرمذاکرہ و مباحث شروع ہواجن کا ابن المبارک نے امام اوزاعی سے وکرکیا تھا تو امام اوزاعی سے ان کی میرا سے خوال ما اوروں میں میں میروں کے اس کے میں ان المبارک سے کہا : ان خوال مام اوروں سے مواد معافی جا بھی ہو ہوں کے میں میں میرا میں اب کویں اس کے معافی ہو اوروں سے مواد اوراس سے مواد استفادہ کرد کی کا اس لے کہاں اس کے میکس ہے و جھے اس کے متعلق بتایا گیا تھا۔

استفادہ کرد گا اس لے کہاں کے ایکول اس کے میکس ہے و جھے اس کے متعلق بتایا گیا تھا۔

اگرچراس سے پہلے ہمالا خیال بھی وہی مقا جوملک عظم عیسی بن ابی بکرا یوبی کا مسلک ہے کہ ابوشیفہ پرطعن تشنیع کی غرض سے بہ بھیوٹی روایا سے ان ائم کمباد کی طرف منسوب کردی گئی ہیں ان ہم کھراب ہم کھر ببید نہیں سیجھے کہ ان ان کم کبا دسے منسوب کر سے جو دوائیں بیان کہ گئی ہیں ان ہم کچر دوائیں سیجھے کہ ان ان کم کبا دسے منسوب کر سے جو دوائیں بیان کہ گئی ہیں ان ہم کچر دوائیں ہی ہوں اوراس کا مبسب وہی د غلط فہمی و نا واقعیت ، ہوجس کی مثال میں ہم نے انام اوراعی اور ان می ابوھنی فیکا واقعہ بیان کیا ہے کہ ملافات (اور بتا ولئر خیالات شخصی تعارف) سے پہلے اوزاعی کی دائے ابوھنی فیکے متعلق کیا تھی اور ملاقات کے بعد کیا ہوگئی ابدا اب ہمرے نز دیک ان تمام صحیح دو ایا سے کہ اور ایک مجتمد بن کی طرف شوب دو ایا ت کا سے جوام م ابوھنی فی کئی تقیص میں ان کے بعض معامر علماء اورائ کی تعریف ان حضارت میں ان حضارت ہیں سے کہ جا در بچھے اس میں مطلق شک نہیں کہ آخر میں ان حضارت ہیں سے ہراکہ کوالوھنی فی ہیں ان کے علم دفعل کا برمالا

اعترات کیا ہے۔ یہ دورت عالی من دانیں رو کا ہوئی جنب الجھنیف نے کمہ ، تربنہ بھوہ اور بینداد کے کئر میں اور کئر ت سے سفرے ہیں جبابی اربخ و تذکرہ نے کلہا ہے کہ الجھنیف نے بجین ج کے کئے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ ابوھنیف کی برج کے موقد میر الطان واکنات عالم سے ج کے لئے آنے وا) کہ رعا اور الم میں مسائل برتباولہ نجا الات کہ براعا اور اکم میں مسائل برتباولہ نجا الات کہ برائے ہیں ابوھنیف نے ان کے سامنے اپنے نظام الات نظام کے نظر اور طرق استنباط احکام کو واضح کیا ہے اور ان کے نقطہ اسے نظر اور طرق استنباط احکام کو واضح کیا ہے اور ان کے نظر اور طرف سے نادہ و استفادہ کے مواقع میا تع بسرآ کے ہیں) اور باست اس را نہام و تنہیم اور تباولہ انکار وانظار کا ابوھنیفہ کے تقہی سلک مطرز اجتماد، طرین استباط احکام سے متعارف ہونے میں بہت بڑا وضل ہے اور ابوھنیفہ خرب طرز اجتماد، طرین استباط احکام سے متعارف ہونے میں بہت بڑا وضل ہے اور ابوھنیفہ تسم کی احادیث و تاکہ کو وہ کی وجہ سے چوالوا ہے ان سے دانف ہونے سے بعدوہ ابوھنیفہ تسم کی احادیث و تاکہ کو می وجہ می وجہ سے چوالوا ہے ان سے دانف ہونے سے بعدوہ ابوھنیفہ تسم کی احادیث و تاکہ کو می وجہ می وجہ سے چوالوا ہے ان سے دانف ہونے سے بعدوہ ابوھنیفہ کو معدور سیمنے گئے ہیں۔

توان خفائق دوا تعان کوجان یسے کے بعدیہ بات کھ کہی بعید ازنہم اور تعجب خیر نہیں دم ہی کے علاء اعلام اور نقب اور احتجام استنباطاحکام علاء اعلام اور فقہاد واستنباطاحکام نشرعید میں اپنے سے بہلے اہل علام سلف صالحین وصحابہ قابعین) کے طریق ہر استعقامت سکے اعرافات آوا ترکی دیک یا نے جائیں۔

اس تسم کا ایک اور واقعہ فاضی عیاض نے صدا دلک بین بیان کیا ہے کہ ایک دن نیز برا کا ما الکالاد الله الم اس کے ابد صنیف کی مدا تات ہوئی (اور کا ف دبر تک دونوں کے درمیان علمی فراکرہ دمباحث ہوت اربا کی اس کے بعد الله م الک و وال سے نکلے نواب بیندیں نہائے موت کے الیت بن سعد نے لوجیا : کیا اِت بعد الله م اللہ من الله من ال

 ام ما لک کے دہراہ داست سے گرووں اور مالکی ذہب کے بڑے بڑے مولفین و مسنفین نے اس امرکا احر اف کیا ہے کہ امام الک سے سے اس امرکا احر اف کیا ہے کہ امام الک الک سے جو ابوصنیف کی تغییر کا تغییر کے تغییر کا تعدید ہوا ہا ت و بیخ ہیں۔ جنا بخد دا ، امام الک جعفر وا گودی سے بہوں نے موطاکی شرح الی تکھی ہے ۔ امام الک کے طرف سے اس کا عدریہ بیان کرتے ہیں کہ: امام الک نے یہ باتر مغیط وعضب کی صالحت میں کہی ہیں۔ اور کہا کہ ایک کا جب اللہ عالم کا جب الم کا جب اللہ عالم کا جب اللہ عدم کے تا کا حب عالم کا جب اللہ عالم کا جب اللہ عالم کا حب عالم کا حدید ہا کہ حدید کی کے تا مام کا حدید کے تا کہ عالم کا حدید کے تا کہ کی حدید کی کہ کا حدید کے تا کہ کی کے تا کہ کہ کے تا کہ کی کے تا کہ کہ کے تا کہ کہ کے تا کہ کے تا کہ کے تا کہ کہ کے تا کہ کے تا

(۲) حافظ ابن عبد البركی دائے يہ ہے كہ ابوھني غرب ام الک كی طعن آتشنين كی روائتيل ام مالک كے ان مث گردوں سے مردی ہیں جو كرآ بل حدیث سختے ۔ چنا بچہ امام الک سے جوست گرد نقیمہ مجد سے بہران سے كوئی اكب مجی السی روایت تابت نہیں -

(۳) اس کے برعکس الوآلوليد باجی نے اپنی موطاکی شرح س ادم مالک کی طرف ان اقوال کی کسست کوغلط بندلایا ہے اور کہا ہے کہ ادام مالک نے نقیما (اورائم مجتہدین پریمی کوئی کلام کیا ہی نہیں است کوغلط بندلایا ہے اور کہا ہے کہ ادام مالک نے نقیما (اورائم مجتہدین پریمی کوئی کلام کیا ہے واوران کو محسوں نے قوم من بعض داویان صدیعت پریان سے حفظ وصبط کے اورائی کا مستدلال کرتے ہیں وہ اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں کہ ، ۔ امام مالک کے ول ہیں عبدا فائد بن المبارک انتہائی عظمت تھی اوران کی بطری عزبت کیا کرتے ہیں کہ ایمنیف کے فاص النے ص شاگرودں ہیں سے تھے ۔

حسن سے اکیب اوشتر کے بقدرعلم اینے ساتھ ہجارہ ہوت ابذایہ با سے کسی طرح بھی با وریہیں کی جاسکتی کہ وہ امام الوحنید نے سے متعلق کوئی بھی ہری بات کہیں اس کے بھکس ا مام شاخی ہی وہ شخص ہیں جن كايم تعوار شهورا ورنيان زدخاص ومام ي :

لوگ نقہ (اوراج تب د) میں ابو صنیفر کے بیرور وہ (اورخومش حبين) ہيں۔ الناس عيال فئ الغقه عسلي ا بى منيفك ، (ا)

ا ام احد بن حنبل نے بھی الوحنیف کا زمانہ نہیں یا یا داس سے کہ اہم احد توسست سے

الم الوحتية كمتعلق الم احدكي لا

یں پیالم وستے ہیں) امام احدرنے توحرت امام آبوسعت کو پایاسیے اور اپنی طا اب علمی کے ابت اِئی دور یں الوکوسف کے حلفہ درس میں دہے ہیں جنا پندا حمر کا یہ فول شہور ہے :ر

كتبتعن إبى يوسف ثلاث قباطر ميس نيتين سالين الم ابويوسف سع اعسلى فى تلات سنوات د ١) يا دد أستون كى ين برك يست كله بي .

الم) احد المام محرک کتا بین ہمیشرمطالع کیا کرتے ستھے چنا بچہ ایک عرتبران سے دریا فت کیا گریا کہ

ید دئین نقی جوابات آپ کہاں سے دیتے ہیں ؟ فرایا: - محد کی کتا ہوں سے " رس

إلى بمين اس بارك مين مبتككوني تعجب نبين كرا إم احدست ام م ابوهنيف كمه فقبي سلك () درطریق احتباد) کم بارسے میں سے نہ کہ ان کی وات ا در شخصیبت کے بارے میں سکو ہی تنقیب منتول ہوکیونکسنت معدیث سے مسائل مشرعیر افذکرنے کے دائٹرہ اور حرود سے با رسے میں ان دوان المالول سكر مسلك اوروق إك دومرس سے إسكاف تق اس امرين كلى طورير ا تفاق کے با وجود کہ احکام شدید کا اخذ (اورکر حیثر کماب انڈرکے بعد) حدیث وسنت ہیں اختلاتِ ذوق دمسلک کا برمالم مقاکہ : احدکہا کرتے تھے کہ :ضعیف حدیث میرسے نزد کیکسی

له بعن تین سال کی رستیں اتنی یا دوانسنن کہی ہیں کہ ایک اوزشہان کی بارمرواری کے سے درکارہے ۱۲منی (۱) ، حسن التقانئي في مبيرة إلى يوسف القاضي ص ٢٨ - ١١٠

[.] ۲۱) تا نيب الخطيب من ۱۸ - ۱۲

فقیدگی دائے سے بہتر ہے ؛ اس کے برخلان اہام الزهنیدخدیث کی محت کوپر کھنے (ا در اسسے استدلال کم استدالال کم میں کرنے) کے ادسے میں بہت بختی برت سے ادر مرت اس معدمیث کو قبول کرتے (ا ورقابل استدلال مجتبے) سے جو تعدرا ویان مدریث کے ملقوں میں مقبول اور سلم ہوتی تھی -

اس قسم کے اختلاف فوق ومسلک کوکسی بھی طرح موجب طعن دنشنیع نہیں قرار ویا جا سکتا۔ حدمیث سے استدلال کرنے میں اللہ تعالیٰ کے ارت د :-

اسكل وجهدة هوموليها برخوس كاكيست به بس كاطرت ومرُخ كُنَّ بن بن بن بن بوت ب

کے تحت استنباط احکام ننرعیہ کے بارے میں چوفقیہ اورمجہّد کا ابناا پنا لقطۂ نظرا ورطریق کا را لگسے ا وراسی میردہ کاربندہے -

ام البرطن المرائی کے ترامی الم البرطنیف کی زندگی میں ہی ان کے خلاف جوم بنگائد آل ای کاطوفان اس بنگا مرائی کے ترامی اللہ کے اسباب ومحرکات میں سے بدچند بھائت ہم نے آپ کے سامنے بیش کئے میں ، اس فتند انگیزی کی تیز دشند آند هیوں نے امام البوحنیف کی شخصیت کو ہر طرف سے اور ہر بہلوسے اپنی زومیں بے لیا متحاد امام کی طرف ایسے ایسے افکار وخیالات منسوب

له ۱۱ م احد رحم الند نے حدیث برعمل کو نے کے دون وہوں ہیں اس حقیقت کو زاموس کر دیا کو ختمان وی نے حدیث سے مستبط احکام خرع برکو ہے اثر بنانے کی غرض سے صدم حدیث سے مستبط احکام خرع برکو ہے اثر بنانے کی غرض سے صدم احدیث میں ان کوچلتا کر دیا ہے جیسا اپنی طرف سے گھڑا گھڑا کر ذخیرہ احادیث میں طا دی ہیں اور ہے۔ نمین کے صلقوں میں ان کوچلتا کر دیا ہے جیسا کر آپ وصن حدیث کی محت کے ذیل میں پیٹر سیکے ہیں اس مے وہ صعبف حدیث کو نقیہ کی اجہت دی دائے پر ترجیح و بیتے ہیں حال کر ترجیح و بیتے ہیں حال کر ترجیح و بیتے ہیں حال کر بر نقید ا در جہول سکت ہی بیت بنا کما ب وسنست بر ہی جبی ہوتا ہے اما) ابوحنی نے شدت کے سے بہلے اس امری حقیب ن میں خرد ترجی کہ برحدیث میں جبیا اس امری حقیب ن میں خرددی بھی کہ یہ حدیث میں دسول اللہ میں خروہ میں تنظور ایر اس جا لعین (جوحد میٹ رسول اللہ سے تا ہت ہو وہ سرآ نظوں ہر) ہملاہ نجی حدیث سے سی کہا تہ ہیں ما محتی کوئی نقیہ (فقید تو کیا کوئی مسلمان بھی) انجاب کرسکتا ہے جاسی بنابہا ما امر حیسیے میڈین ظاہری کہلاتے ہیں ما محتی

کے گئے جو وہ زبان پر بھی نہیں لاسکتے اور ایسے ایسے عقیدے آگوں کے سامنے ان کی طرف سوب کئے گئے جو وہ زبان پر بھی نہیں لاسکتے اور اکبی واسطہ نہ تھا بعض عیب گیروں کے نزویک دہ مرزئ سفت سے اور دا نہی شیطان صفت سے اور دا نہی شیطان صفت اور انہی شیطان صفت اور النہی شیطان صفت کے خیال میں وہ منکرہ دیت سے اور النہ میں میں این خوام کا لانعام تسم کے اوگوں کی نگاہ میں وہ الشدے دین میں اپنی خوام شاک و اغراض کے تحت ابنی شخصی رائے سے تصرف کہا کرتے ستھے النہ النہ دیا دنہ یہ اللہ کے دین میں اپنی خوام شاک و اغراض کے تحت ابنی شخصی رائے سے تصرف کہا کرتے ستھے دا لویا ذبا دلنہ)

ین مہتان اورالزالات، الوحنیفہ کی دفات کے بعدًا دروئے زمین کے ملکول میں ان کی فقہ (صفی مسلک، کے عالمگر تبولیت عاصل کرلینے اوران کے مثنا گرووں کے تسام اسلامی مکوں میں چیل جانے (اور مصب ان قاوقضا برتا ابن ہوجائے) کے بعد حت اور صعداقت سے دوج برور جو تکوں کے ساتھ ختک تنکوں کی طرح ہوا ہو گئے (اور نام ونٹ ن کمکیاتی در الم-)

وہ دوہہمتیں جو آج کک بھی بانی جن یہ جن ؛ (۱) کیک یہ کہ الوحنیف عدمیث سے سموایہ سے بالکل تنی دست (اور ناوا تف) متھے (۲) دوس سے بہ کہ الوحنیف میرے حدمیث برسھی اپنی دائے احدثیامس کو نرجیح دیا کرتے ہتھے۔

ذیل میں ہم ان دو نوں تہمتوں ہیگفت گوکریں گے اوران کا تاریخی ما غذ تبلایئ سگے اور ان حقائق کی کسوٹی ہران کو پرکھیں گے جوا بوھنیفہ کی تاریخ میں ثابت اورلیقنی ہیں اوران کی نقد

اجتهاد سے متعلق مشہور دمعودت ہیں .

اس سلسلس مطیت بغدادی ارسے سامنے متعدد ایسے انوالی متعدد ایسے انوالی میں کہ ان کے باس مدیث کا مرای کہ ب

کیا الوحنیفہ کے باس مربیث کا ذخیرہ بہت ہی کم تف

مى كم (من بونے كے برابر) مقا اوريك دوروايت حديث بي ضعيف تنف، اس كے ثورت م ده (۱) ابن المبارك كايرتول نقل كرية بي وكان البيعنيف يتيماني الحديث (الوهنيفه هديبت بي ميتم ستھے) ٢٠) آبَن قطن كا يه نول فعَل كريتے ہيں بكان ن منا في الحديث والوحنيفة توحديث بين بالمكل اياري يقع) و٣٠ يحيى بن سيدالقطان كايه فول نقل كريتمي : لم يكن بصاحب حدُيث (ابومنيفه مديث كآدمى نديق ، (مم) يجيلي بن معين كايرقول نقلكرة إلى البشكان عندابي حنيفه من الحديث حتى تسأل عنه وايومنيف كياس مديث بكما ن جوتم ال سعدريا فت كرسته دو) (4) احد بن حبل كايد قول نقل كرست مي : ا نن لس له طرفی و کا حدیث ۱ الومنین کے پاس قرزوائے تمتی نه حدیث) ۱۱، آبوبکوین واکرو كايرتولنقلكرسة بإب بجييع مادوى عن ابى حنيفه مس الحدب مأة وتعمسون حديث ا خطأ فى نصعفها (الوحنيف سعردى كل ورطيع سوعد تني بي جن مي سے آ وحى ريجيتر) حد تول يس ان سے غلطیا نہوئی ہیں ، د، عبد الروات کا یتول تل کرتے ہیں : س کتبت عن ابی حثیقه الالاكتربيه مهالى وكان بردى عنه تيفا وعشوين (ميسف تومون أبض اولي ل كاتع إورها تركى عرض الوهنية ساحد منويكه في من عبد الرزاق الوهنيفسي كدا وبرسين حديثير روايت كما كرف تهد، د»، ابدا لمسربینی کایرتولنق*ک کریتے ہی*: اند دولی شعبسین حدیثا اخطأ فیرہا (ابوحثیق نے کل بچاس ویشی دوایت کی نمیں میں مہست معلقیا رک میں دا،

بم ان اتوال کورسند کے اعتبادے بمیرکہنا نہیں بھا سبتے اکدان انکہ حدیث سے یہ اقوال نعل کرنے والے کون ہیں اور وہ ذابل اعتاد ہیں یا بوگسن اس لئے کہ محققین نے خود ہی ان اتوال کواحمق ر

۱۱) به تمام اتحال خطیب بغداد ی کی تاریخ می (ج ۳ ص ۱۹۸۷ اور ایده مغیات پر) مختلف مغا داست میر کجنورے جوتے جب -

کواس قرار دیریا ہے اوران اقوال کونقل کرنے اور گنانے میں حطیب بغدادی کی بدویانتی کی نشا ندہی کی ہے دا)

کیکن ہم یفردرچا سے بی کہ مرسے سے اس نظریہ کوئی تحقیق کی کسوٹی بریکییں جوالم الجھنیف اور خودسنت وحدیث کے مخالفین کی زبانوں پر دفعاً فوقاً آتا دہتا ہے اور وہ ہمیشراس کو دہراتے سہتے ہیں اور بعض مورفین نے بھی اس نظریہ کو خلوص تلب کے ساتھ در نکر بر بنا و مخالفت) وحرایا ہے جیسا کہ آبن خلدون نے ابنی تاریخ کے مقدر میں کہاہے وہ لکھتے ہیں ۔ اگر جید ازراہ احتیاط کہا جاتا ہے ساکہ آبن خلدون نے ابنی تاریخ کے مقدر میں کہاہے دہ لکھتے ہیں ۔ اگر جید ازراہ احتیاط کہا جاتا ہے سے اس نول کے ضعیف اور نا قابل اعتباد مونے کو ظام کرائے تیے ہیں۔

ابوضيفه سے مردی احادیث کی تعداد عبساکه

ان مروباته بلغت حلى مايقال

ـ سبعةعشرحديث

جاتام ستره كربيونجتى

بلاسندان فلدون کا یہ بیان انہائی خطرانک سے کچوٹی کے مجتبد الم ہوں میں سب سے ہوا ا انم سب ب کا تمہد احکام فقہد کی تفقیدات اوراستنباط احکام کے طریقوں کے لحافلت تمہ م فقہی خامہد میں سب سے نیا وہ وسینا وہ ہم گرہے (جس کے مسائل فقہد کی تعداد الکھوں کس پہوٹیتی ہے) اور رد مے ذبین کے چیچ چید پر مشرش ترہ ویا مغرب اس کے ماننے والوں اور اس بر عمل کرنے والوں کی تعداد کروٹ و ن کہ مہم میم می میں اورائس انام کے پاکس حدیث کا کل سرماتہ کچھا و بروس یا ڈیم چھ سوحد دیش ہوں "کیا یہ بات صحیح ہوسکتی ہے ؟ (اور بقائمی ہوسٹس وحواسس کو کی اس کو باور کرسکت ہوسٹس وحواسس کو کی اس کو باور کرسکتا ہے)

غورفراسيے:-

(۱) موانعین اورمخالفین سب ہی کا اس براتفاق اوراجاع ہے کہ ابوصنیف رحم اللہ دین کے ا ۱۱م اور مجتم رستے اور دسلم طور بر) مجتمد کے شرائط یں سے ایک ایم شرط یہ ہے کہ وہ احکام " سے متعلق احادیث برلوری طرح حاوی ہوا وراحا دیث احکام کی تعداد ہزاروں کے بہونی تھے اور

ر ، ، ملاحظ ہو ملام کوٹری کی کتاب تأ نبیب المخطیب علی ساساتی نی ترجیدة ا بی حید خدمی الدکافیہ ان ماری کوٹری موم نے ان اتوال پرسیرها صل مجت کی ہے اوران اتم کی طوف ان اتوال کی نسبت جسلی تلائی ہے ١٢

کہ سے کم اندازہ کے مطابق مجی (ہزارد ں نہی تجیندسوا حادیث احکام توحزور پر جیسا کہ بعض حنبلی علا کا کہنا ہے ۔ تو بھرالو حنیفہ کے منے احکام نتر عبہ یں اجہا دکرنا کیسے جا گزم وگیا جبکہ اُسمنوں نے اجہا د کی اتنی اہم سندط مجی لوری نہیں کی ؟ اور دوسرے اٹر محبرہ ین نے ان کے احبہ وکا اعتبار کیسے کیں؟ اوران کی فقہ کے ساتھ اتنا استمام واعتبا کیو نکر ہوا کہ اعفول نے الوحنیف کی فقہ کو دنیا کے گوشہ کوشہ میں مجیلایا ؟ اور ابوحنیف کے اجہا وا ورفعہ پر تمقید یاس کی تا ٹیک میں اپنا و تست کیوں صافح کیا جب کہ اس فقہ کی عمارت کی مرے سے کوئی بنیا و بہی نہ تھی ؟

(۲) جو تخص بھی امام ابو صنیف کے ذرب کا مطالعہ کرے وہ یم فرو مصور س کرے گاک ابو صنیع ک ذہبہ سینکاروں مسائل میں صحیح ا ما دیشے اسکل موانق (ومطابق) ہے تسید مرتعنی زمیدی شارح تا وسروالشرنے توان تمام احا دیث احکام کوجن پرابوحنیفک خیمب قائم سے ایک تقل ممّاب مين جمع كرديا سيرجس كانام المدين المنيف في ادلة ابى حنيفه ركحاسم توآخرا احادث سے نابل۔ اورتہی وامن ہونے کے با وجون) الوحنینہ کا احتہاد سیکڑ وں صحیح احا دیث سے موانو کھیے بوگیا ؟ (كیا ابوهنیفه کے پسس وحی آنی تنی یا الهام ہوتا تقا) جبکہ ان کے پیس حدیث کی كل كائنات بهرا دېردس يا بچاس يا دُنير موسومتي اوران مين مهي اّ دهي هد تيون بي ان سے غلطيال بوني تين؟ وس) الم آبن ابی شیب نے اپنی کتاب مصنف کبیریں ایک تقل!ب قام کیلے جس میں اُضوں نے اس کی نث نرہی کی ہے کہ ابوصنیفرنے کتنے مسائل میں پیچے احادیث کے خلاف مسلک اختياركياب توارتسم كممسائل كالتعاد اكسسويجيس كمدببوني بهابذا أكرم أتن الاستيب ے بیان کے مطابق شیلم کملیں کہ انھوں نے اب حنیفہ پریخا لفت مدیبٹ کا ادام لیگائے سے سلسلر ين جومسائل من كي بي و وسب كي سي تيس بي تواس كامطلب توريهواك إتى (مزارون) مسائل جوالو صنیفرسے منقول ہیں و وسب حدیث کے موانق ہیں ا وراُن میں سے مرمل میں دالجھنیف ك إس) عديث موجودب اورجبكم سعكم الداره ك مطابق الوحديد سمنقول مسائل كى تعداد " راشی مزاری بوسدها ن که الیسی دوایات موجود چین جن سکے مطابق اِ ن مسائل کی تعدا و بارہ لاکھ یک پہونچتی ہے ۔۔ تووریا فت طلب یہ ہے کہ کیا باتی ما عرد مسائل کی یہ بھاری تعب وا و د که ۲۸۷) ـ جس کے متعلق آتی ابی نتیب اعترات کرتے ہیں کو ابو صنیع نے ان مسائل میں صدیقے

کی مخالفت نہیں کی ہے۔ ان مسائل کے متعلق احادیث وارد ہوئی ہی یا نہیں ؟ اگران تمام مسائل یا ان بی سے مجد مسائل سے متعلق مح در ہیں (ادرا اور ہوئی ہی یا نہیں ؟ اگران تمام مسائل ہے تو اس سے تولازم آتا ہے کہ جو حدیثیں الوحنین نے ہی معرجو دہمیں (جن سے اسموں من ان مسائل شرعیم اسمائل شرعیم ان کی تعلا و مسکور میں اور اردا گران (باتی ا ندہ) مسائل شرعیم اسمتعلق احادیث موجود نہیں ہیں تو اس سے لازم آتا ہے کہ جن مسائل شرعیم ستعلق احادیث کی ہیں ان کی تعلیم مسائل شرعیم ستعلق احادیث آئی ہیں ان کی تعلیم مسائل شرعیم ستعلق احادیث آئی ہیں ان کی تعلیم مسائل شرعیم ستعلق احادیث آئی ہیں ان کی تعلیم مسائل شرعیم ستعلق احدیث میں تو سیکور وں مدر ہونے تھی ہیں ان کی تعلیم کی تعدید در ترون ہوئے ہیں ہیں تو سیکور وں بہیں تو سیکور وں بہی تو سیکور وں بہیں تو سیکور وں بہی تو سیکور وں بھی تو بھی تو سیکور وں بھی تو تو سیکور

رمِم) الم الوحنيف ان المُدهديث ميرسشاربوت بي جن كي آ راء كا (حديث ا ورواة حدَّث ك ارب مين علم مسطلح عديث ويعف علم اصول حديث مين وكركياجا تهد (كمثلاً مُسل لعاديث کوا بوھنیفرقبول کرتے ہیں اِ مُثَلَّا جَا بَرِیمعنی کذاب ہے) تو بھلاا لیں شخص بھی حدیث میں بے بضاعت (اور تهدیست) ہوسکتا ہے ؟ بهی نهیں بلکہ ابوھنیف کامشہ رعلما ، حدیث کے نزویک ان انکہ حدیث میں بوتاهے جن کے آرا، ونظرات کوعلم تواعد حدمیث ور حال حدیث کی کمابوں میں ریسے کتب مصطلح حديث وكتب اسساء الرجالين ، مرون كياجة اب اوران كامسلك المرحديث ورجال حديث کے درمیان اعماد کی نظرسے دیکھا جا آ ہے اور رُدیا قبول (تردیدیا تا بید) سے اعتبار سے اس میر سجروسه کیاجا اسے (کجس هديت يارا وي حديث كو وه روكروين اس كومروو وا ورجس كى ده تائيد كردي اس كو قبول كياجا تلية تواليه الم تحديث سي تهي وست كمنا اس برتهمت نهيس ب (۵) امام ابوحنیفرنے چار بزارمشائع حدیث سے حدیثیں رحاصل کیں اور) کھی ہی بہاں يك كرحافظ فرتبى في تذكرة الحفاظ يراً ن كيمث ركي كل اس فيرست و ثبت الحفاظ وفيا وميت كىمستند نېرست يېرى الى الى يىلى بن نفرنى الى ابدهنىغى كى بدىن د دايت كى ب و م کہتے ہیں : ہیں الوصنیف کے ماس ان کے کو گرا تویں نے ان کام کا ن کما لوں (یا واشتوں سے مجال بهایا توین نے آن سے پرچھا : بیکیا ہے ؟ توالومنیقسنے جواب دیا : یہ احادیث (کیا دواشتیں) ہیں یں سفان بین سے بھوڑی می حدیثیں جو امسائل نقیر میں، قابل انتفاع ہیں (اپنے شاگرزو محد من ابیان کی میں "

ان معسنات ومسانید میں سب سے زیا وہ منہور آبام آبر ہوسف کی کتا ہے آبان ہے۔ امام محد کی مرت مرفوع اصاوبہت پرشتمل کمآب آکا تا اللہ وفوعہ ہے اورام محدی کی دومری کمآب مرفوع اور موتو ت ود او تقسم کی احاویٹ پڑستمل کمآ ہے۔ اکا تا اللہ وفوعہ وا لمو توف ہے ہے ایک مسند حتن بن زیاد کی جمع کروہ مکسند حسن بن نسیاد ہے ایک امام ابوحنیف کے صاحبزاوہ حاد کی جمع کروہ مسند کا حداد ہے۔

ان کے علاوہ جن علماء و تحدثین نے امام او حین غرک مسندیں تصینف کی ہیں ان کے نام یہیں در) (لوهبی در) البخاس ی دس) المحال فی دسمان دہ) البخاس ی در) البخاس ی در) البخاس ی در) البخاس ی در) البخاص المحال کی در) البخاص المحال کی در) البخاص البخاص

چرفاعنی القفاۃ الوا لمؤیر تھے ہن محرو النوارزی ۔ متونی شکالیہ ۔ نے ان سبمندوں کو ایک بطری نیخیم کاب بیں جمع کردیاجس کا ام منحوں نے سما مع المسانید کو ایس کاب کے خطب مبامع المسانید کو دسانید کے طرف کے بجائے نقبی الواب پر مرتب کیا ہے اپنی اس کتاب کے خطب میں وہ ککھتے ہیں:

یں نے شام میں بعض جا ہوں سے الوحید خدکی حدیثوں کی مقدار کے بارے میں ایسی جغیر مقداد کا ذکر مسئاجی سے اما کی تحقیر دنمقید میں ہوتی تھی ا دراسی جا پر دوہ امام کی طرف قلست حدیث کو مشور کرتے ہتے اور اس قلست مربیث کی مسئول میں وہ مسئد شا فی اور وطوط ا الک کو کمیش کرتے ہتے اور دعوی کرتے ہے۔ ولیل میں وہ مسئد شا فی اور وطیع کی کوئی دائیسی مسئد ایا حدیث کی کتاب ،

نہیں ہے دہ قوم نہ چند صدیثیں ہی روایت کرتے ستے اسمار دین غمیدت وحمیت وامن گر ہوئی تو یں نے نیعسلہ کرلیسا کم برسے برطے عسلاء مدیث سے ابو حنیعند کی داکھائی ہوئی) حدیثیں جو بہندورہ مسندوں میں جع کی ہیں ان کو ایک جسک کر دوں ؟

یک به جامع المسانی خصیب میکی ہے اور آسط متنوصفی ت پرحاوی ہے جن علماء و محدثین نے اوم ابو حنیف سے ان کو پڑھ کر اسٹنکرا دو اکھ کوروایت کیا ہے ان بی سے بعض کے نام یہ ہیں اسلام الدین ابن طولوں نے اپنی کتا ب الفہرست الاوسط میں دی اور ملک معرکے محدث حافظ محمد بن یوست العمالی نے اپنی کتاب العقود المجمان میں دی اور ملک معرکے محدث حافظ محمد بن یوست العمالی نے اپنی کتاب العقود المجمان میں ان احما دین کوام م الوحنیف سے دوایت کیا ہے ۔
ممالی آنی این کتاب العقود المجمان میں کھتے ہیں بر

ابوهنید اگرچ حفظ معدیث میں بہت بڑی وسعت سے الک سے داور بہت لیادہ موشی ان کویا دخین) اس سے با وجودان سے مدتئیں کم روابت کی گمیں اس کی دجہ مرت یہ ہے کہ ابوهنیفہ اسادی می حدیثیں روایت کرنے کے بجائے اُن سے نقبی مسائل افذکر نے یں ہم تن مشغول دسیع بجائے اُن سے نقبی مسائل افذکر نے یں ہم تن مشغول دسیع تعود کی عدیثیں اُن سے دوایت کی گئی ہیں (ان ائم کے پانس مدیثیں دایت کر کے اس مدیثیں دایت کر نے کے لئے میٹھنے کا ونت ہی نہ تھا) جیسا کہ صحابہ ہیں سے حضرت الوکم اور حفرت کی نیسبت اور حفرت عرست بھی ٹری حدیثیں دوایت کی گئی ہیں (اس لئے کہ امور خوانت مین شغول ومنهک دسمنے کی وجہ سلمان کے ہاس حدیثیں بیان کرنے کے لئے وقت مذ حفا اس کے بیاس حدیثیں بیان کرنے کے لئے وقت مذ مقا اس کے بیاس حدیثیں بیان کرنے کے لئے وقت مذ مقا اس کے بیاس حدیثیں بیان کرنے کے لئے وقت مذ مقا اس کے بیاس حدیثیں بیان کرنے کے لئے وقت مذ بہت جھی فی مصابیوں سے اِن کی نیسبت جھی فی مصابیوں سے اِن کی نیسبت مہیت نے اور حدیثیں روایت کی گئی ہیں۔

اس کے بعرص کی ان ان کے بعرص کی ان میں دائیں میں بین جن سے ابن ہوتا ہے کہ ام ابو صنیفہ کے باس میں میں بہت بڑا ذخرہ موجود سے ابعدا زاں صالحانی نے ان منزہ آ دمیوں کی (ابو صنیفہ تک) اسادی کا فی بسط و تفصیل ساتھ بیان کی ہیں جہوں نے ابو صنیفہ کی مسا نیر جع کی ہیں جس سے تابت ہوسکے کہ ابعد صنیف کے ہیں جس سے تابت ہوسکے کہ ابو صنیفہ کے اب کہ تنہ کے باس کہ کا کہ میں کہ اس کے میں نمین کی ہیں کہ اس کے میں نمین کی جس کے میں ان کے میں نمین کی جس کے ہیں توا ہے ہیں ان میرہ مسانید کی اس اور خود خطیب کی میرہ مسانید کی اس ناور میں ای جی کہ دہ مسئد آبی صنیفہ اور خود خطیب کی دار قطنی کی جی کہ دہ مسئد آبی صنیفہ اور خود خطیب کی دہ مسئد آبی صنیفہ اور خود خطیب کی میں کہ وہ مسئد آبی صنیفہ اور خود خطیب کی میں کہ وہ مسئد آبی صنیفہ کے مسئد کی میں کہ جی کہ دہ مسئد آبی صنیفہ کے مسئد کی میں کہ جی کہ دہ مسئد آبی صنیفہ کے مسئد کی میں دی گئی ہیں۔ یہ نینوں مسئد ابی سنرہ مسئد دں کے علاوہ ہیں (گویا ابو صنیفہ کے مسئد ہیں ہوں گوگئیں)

حافظ بررالدين عينى لدى كمّاب تاريخ كبيرُ مِن مكتب بيرك ،-

تنها ابن خده ک جمع کرده مسندا وهنیف، یک بزارسدا دیراها دیث برحادی ب (یه کیسویس موئی)

معافع ابن عقدہ کے متعلق حافظ جال الدین اپنی کا ب المتعقبات میں لکھتے ہیں :۔ ابن عقدہ بہمت ارسے مغاظ حدیث میں سے ہیں اکثر و پیشتر علماء رجال نے ان . کونفے کہا ہے ۔ حرمن متعقب علما وحدیث نے ہی ان کوضعیف کہا ہے امام نمی نوکی اکیدا ودکما ب اس کاشار مجنی جس میں وہ کٹر سے سے الجرحنیفہ سے حدمثیں دوایت . کرستے ہیں ۔ حاکم نے اپنی کاب معرف ہے علوم المحدہ بیٹ میں امام زنسوکی ان دونوں کما ہوں کا ذکر کیاہے ۔ دا ،

یہ م ۱۱م ابو صنیفر کے مرائ حدیث کا تبھیتی بیان استحقیق د تفصیل سے بعد جیسے ابو صنیف بررگا یا ہوا تلت حدمیث کا بہتان ساقط اورختم موجا تاہے ۔ جیسا کہ آپ دیکھ چکے ۔ ای طرح اس بیان سے ایک و دررا بہتان بھی ختم ہوجا تاہے وہ یہ کہ ابو صنیف کے پاس مرت کچھ اور روسس مدمنین تھیں ۔ حدمینی تھیں ۔

ابن خلدون کی عبارت بھی ہمبت مبہ ہے اس سے کروہ کیستے ہیں کہ: ابوعنیف کی حردیات " کی تعدا وسترہ ہے (ہوسکا ہے کہ مربیات ابوعنیف سے ابن خلدو ن کی مرا وابوعنیف کی ہم ہم مر مسانید ہوں ندید کہ بوعنیف کے پاس مرن ... بترہ دعا بتیں تھیں درن) یہ توکسی طرح بھی سیجے ہمیں ہوسکتا کہ ابوعنیف کی حدیثوں کی تعدا وہی سترہ ہے۔ (نہی بقائی مہوش وحاس کوئی یہ کہرسکتا ہے

د 1) تأنيب الخطايب ص ١٥١ - ١٢

وی، مکن ہے کہ آب قل ون کے اس تول کا نشا یہ جو کہ آم میر نے بوط مو المام ما لک سے دوایت کیا ہے ایمیں طرف تیرہ الیسے در شیں ان اف کی بیں جوا مام مالک بجائے امام ابو حنیف سے روایت کی بیں اور چارہ مثنی اور جارہ کی اور چارہ مثنی اور جارہ کی ہیں اور سن ہے جور کہ اور جارہ کی جو اس میں کے دوایت کی بیں ان سن ہو حد شیوں کو دیکھ کر دون ہے علم یہ بھی جول کہ ابو عدیف سے دوایت کی بین ابن خلدون سے بیان کی اس توجید کے یا وجود مہیں اس بخت تحقیق ابو عدیف کے اور میں مارہ کے میں موجائے کہ ابن خلدون سنے یہ سنرہ حدیثیوں والی کے سلسلہ کو جاری دکھنا جا ہے آگا کہ جمیر تھینی طور بیر معلوم بوجائے کہ ابن خلدون سنے یہ سنرہ حدیثیوں والی کہانی کہاں سے لی ہے ۔ ۱۲

کے یعنے امام زفر کی ایک تما ب اکا ثام تووہ ہے جس کا نام امام الو پوسف اورامام محد کی کتاب الآثار کر ساتھ لیے ا ساتھ لیاجا تاہے داس میں صرف امام الوحنیف سے مردی معرفیں ہیں اس کے علادہ امام زفسو کی ایک اور کتاب الآثار بھی ہے جس میں الوحنی نے علاوہ اور شنا کئے سے بی صرفتیں روابت کی برلیکی اس میں بھی زیا وہ تردوا ہیں ، بوحنیف سے ہی مرود ہیں ۱۲ محشی بجرات خص محرس وتعصب نے بالکل سی اندھا کردیا ہو)

اس کے علا وہ بہ بھی حقیقت ہے کہ جوسندیں ام ابوحنیف سے صحیح اسا بند کے ساتھ تابت بی ان بیں جنتی حدیثیں ندکور بی اور جو حدیثی فقبی مسائل کے قبل یں اکتب فقہ یں) ندکور بی جن بر ابوحنیف نے عمل کیا ہے ان سب کی تعدا وہی سیکڑوں ہزاروں یک بہونجی ہے جبیسا کہ ہم بیان کر حکے بیں۔ یہ حقیقت مبی ابن خلدون کے اس بیان کی تردید کر تکنیب کرتی ہے اوراس بیان کو کھا ہوا بہتان تابت کر ویتی ہے۔

اس مقام پرم چاہتے ہیں کہ ایک الدغلطی یا غلط فہی کی حقیقت بھی طسنت ازبام کردیں جس میں لبعث اباق لم مصنفین و ٹولفین بھی گرنتا رہیں (۱) وہ غلطی سے کر میصنفین ابوصنیقہ کی اسس مرحوم) قلت حدیث کا عذر پر بہت کرتے ہیں کہ الوحنیفہ کو فہ میں بھے اور کوف میں حدیثیں بہت ہی کم تہیں اس ہے کہ کوفہ مصریت کا شہر ایعنی مرکز) نہتھا "

اس غلط فہی (اورغلط نگاری) کا تسکار بد حفرات مرت اس سلے ہوئے ہیں کہ ان کو ابوہ نیف کے علیہ کا ابوہ نیف کے عہد میں کو فرخ کا کی مقام و مرتبر کا بہتہ مہر سرکا ورنہ ہی ان حفرات کو اس حقیقت کا کا جوسکا کہ ابوھ نیف سنے کس فدر ثربتہ ورتبر ین شہروں (اورعلی مرکز وں آمکۃ المکرم مربز طیب اور تبقراد وغیرہ) کے کتے سفر کئے ہیں۔

سنٹے اکوفہ کا شہرسٹلیم میں (حفرت عمر کے حکم اور آزمودہ کا دصحابہ کے مشودہ سے حد بی معالی کے مشودہ سے حد بی معالی کے تعدد بی معالی کے خود ہیں۔ حد بی معالی کے تعدد بیٹر سے معالیہ کام کامننقل مسکل من گیا ہے اور کوفہ کی اسی اہمیت کی بنا ہر) حفرت عمرتے عب ایسک

⁽۱) ان مستفین میں سے ایک شاہ ملی اللہ والوی ہیں حبنوں نے اپنی کتاب بھے قالدت البالغ فی ہیں بھی اِت کہی ہے ۱۲۔ کے عاملگراسی می فتوحات کے سے بعساکراسیا ہیدک قیادت سے ابرکرام ہی کہا کرتے تھے ادر کو ذرسے ہی ان کی قیادت میں اسلامی فوحییں اطراف واکٹاف عالم میں رواز کی جاتی فتیس اور برخیا فر جنگ سے وہیں والیس آتی محمیں اسی لیے کمہ اور مرینہ توصحابہ سے تقریبًا خالی جو کئے ستھے اور کو فہی محاتم کا منتقل مسکن بن گیا مخاادر معفرت علی کے عہد خلافت میں تو کو فہ ہی وارالحایا فہ بنگیا بھا اور اُق منوم ۲۲۲ ہیں

ابن مسعود کوج ابن ام عبد کے نام سے معودت تھے اہل کو ذر سے پاس بھیجا تھا۔ یہ ابن مسعود اللّٰہ ن اولین میں) اسلام لانے والے بھیٹے آ دی تھے ۔ تاکہ ابن مسعود اہل کو ذرکو رجوعام طور پر نومسلم تھے) قرآن کی تعلیم دین اور ان میں دین کے احکام دمسائل کی بھے بیدا گریں ۔ اور ابن سود کو بھیجے وقت مفرت عمر نے اہل کو فرسے کہا تھا ؛ عبداللہ بن مسعود کو تھہارے پاس بھیجکہ میں نے تم کو اپنے پر ترجیح دی سے بیات ان بار ترجیح دی سے بیات کی وجہ مرت یہ تھی کوعبداللہ بن مسعود کا دصحابریں) علی مقام در تبراتنا بلند بھی کو ملیقہ دقت بھی اپنے وارالخلافہ (مریز طیبہ) بین ان سے ستنی نہیں ہوسکتے تھے بنود نبی کریمسی الشرطید وسلم نے بھی نود نبی کریمسی الشرطید وسلم نے بھی فرد نبی کریمسی الشرطید وسلم نے بھی فرد نبی کریمسی میں الاوان دیو والقرآن غینس اللہ میں بار کریمسی میں الاوان دیو والقرآن غینس المور سے کہ تو تو تو تا دی کے ساتھ بڑھے

جوٹنمس جاہے کر ڈاک کو اسی ترد تا ڈگی کے ساتھ پڑھے جھیسے وہ اُ ادا گیا ہے تو اسے بھا ہے کہ ابن ام عبد د ابن مسود، کی قرائت کے مطابق پڑھے۔

ام عبد حفرت عمرًا ابن مسعود کے متعلق فرایا کرتے تھے :۔

كمسانؤل نليتئ دعسلى تسسطوة

کنیف مُلنَّی عسلما این سعود تر علم سے بھرا ہوا مزام ہیں۔

ابن مسعود کی وسعت علم اور عبلالمت سے متعلق ا ور هدیتیں مبی کثرت سے مردی ہیں ۔

ایسے کیزانسلم اور مبلیل القدر صحابی کے متعلق اہل کو نہ کو فقیہ بنا نے کاکام سپرو ہوا مخا چنا بنی جب

حفرت َ عَمَانِ مَسعود کو کو بھیجا تھا اس وقت سے حفرت عَبّان کی خلافت کے دورے آ نو کہ ابن مسعود انتہائی جروجہدا ورائہام کے ساتھ اس خدمت کو انجام دیتے دہے ا ور د اس نقریبا پندرہ ہیں

ے عرصہ میں ، قرآء اور فتہا کی ایک بہت بڑی تعدا وابن مسعود سے علم حاصل کرے اور فارخ التحسیل ہوکہ کو کھڑی تھے۔ ا ہوکہ کو کھڑی تھی بہا تاکہ کو ذکہ فتہا کی اس کٹر ت سے متا ترج کر ہی حفرت علی نے دجب کو ذکو وارالخلافہ بنایا تی ابن مسعود سسے فرایا تھا :۔

ملئت هـن ۱ القريدة عـلما تم نے تواس بن کوعلم (حدیث) اور نقسے میرویا و نقدا .

بلکہ ابن مسعود سے شاگر دوں ا درشاگر دوک شاگر دول کی تعداد توجاد مزاز کھنے پی ہے : ن میں سے براکیہ اس اسلامی استی کا دوشنن چراغ ہوا ہے

اکو ذکو وادا فحل فربنانے کے بعد) حفرت علی ا در بڑے بڑے سرکردہ صحابہ کے کو ذخت تعل ہوئے کے بعد تو کو فد کے بات ندوں کو (دین ا حکام کی تعلیم دینے ا در) فقیہ بنانے کا کام ا در بھی فیا وہ ایٹماً کے بعد تو کو فد کے بات ندوں کو (دین ا حکام کی تعلیم دینے ا در) فقیہ بنانے کا کام ا در بین فی کنرت کے ساتھ ہونے لگا بہا اس کے کو فرقی میں اور قرآن وع بی بغت کے بعد تو) کو فدا در اس کے گروو لؤا ہیں ان مون صحابہ بلکہ) خالص عوبی النسل ا در فعیرے النسان کے بعد تو) کو فدا در اس کے گروو لؤا ہے بیں ان مون صحابہ بلکہ) خالص عوبی النسل ا در فعیرے النسان تنائل بھی و با ان منظی طور بہر آیا دی تھے ۔ (اس لئے حدیث ونقہ کے ملاوہ علوم عوبی تیت کا میں مرکز بن گھیا تھا)

اگر (حربی مصالی کے تحت) کو فریس آباد ہونے والے کبارصحابہ کی کثیر تعداد اور عبداللہ بن معود اور حضائلہ بن معود اور حفرت علی کے بڑے بڑے سے گردوں کی کیڑ تعداد سے متعلق کوئی مستقل تصنیف مرتب کی جائے تو یقینا بہت بولی ضخیم کماب تیار ہو کتی ہے ۔ مخدث تحبی نے حرف ان صحابہ کی تعداد جو کو فریس آباد سے فریارہ برا ارتبالا نی ہے ، صحابہ کی یہ تعداد ان صحابہ کے علاوہ ہے جوعرات سے باتی شہروں میں آباد سے فریارہ برا ارتبالا نی ہے ، صحابہ کی یہ تعداد ان صحابہ کے علاوہ ہے جوعرات سے باتی شہروں میں آباد سے

جليل القدر بلندياية العي مسروت بن الاجد ع فرات بي:

وجددت علما صحاب متحدید تنهی الی ستدن : الی ملی وعبد آلله و عبر وینزسید وابی الدرواء وابی بن کعب شعر و جددت علم هؤلاء الستدن انتهی الی علی وعبد الله

دّحن التقاصٰی)

یں نے دیجرہ کے بن کی محتوس کیا کہ محمصل الشعلیہ وسلم کے صحاب کا علم () حادیث) چھراً دمیوں کے پاس آکر جمع موجاتا ہے حعزت علی ، ابن مسعود ، غمر ، یکن کی ابن مسعود ، غمر ، یکن کی ابوا آفدر داء ، آبی بن کسب مجریں نے د بیک اکد ان چھرا ومیوں کا علم (حدیث) حفزت علی اور عبدالشر بن مسعود کے پاس آگر جمع ہوجا آ ہے

رہے امام الوحنيف كے على سفر تو ده دس مرتبر تو بصرة كے م

الما الحرصيفرت في سرا الدوس مرتبه مرينه طلبه كاندات كى ادريم بيان كريك المركم بيان كريك المركم بيان كريك المركم بين كونتا المركم بين كونتا المركم بين كونتا المركم بين كونتا المركم بين المركم المركم بين المركم المركم بين المركم الم

خطیب بنداد نے اپنی اوس بغدادیں بیان کیاہے کہ ابو صنیفہ ایک دن عباسی خلیفہ منفہ ہورکے پاس کئے اس وقت منصور کے پاس عبسی بن موسامی موجو دستھے تو انفوں نے منصور سے کہا: پشخص

سله با دفاظ و پھراس طرح دس ل الشمعلی الله علیری لم کی احا دیٹ کا تمام ذخیرہ صنبت علی ا درعبداللہ بن مسودک پاس جنع ہوجا تا ہے ا دریہ دونوں بزرگ کو ذریس رہنے تھے اس محاظمت ا حادیث کا پوراؤ فیرہ کو فریس کھا پھر کو ذرے ا درتمام اسلامی شہروں میں بہونچا ہے - درکھا آپ نے یہ ہے کو ذریس علمت حدیث کی حقیقت ۔ . . محشی ۱۱، حوالہ کے لیے مناقب ابی حنیف المکی ملاحظ فرائے ۔ آج دنیاکا سبسے بڑا عالم ہے" تو منصور نے ابو حذیف سے بوجھا: اے نعان تم نے علم کن لوگوں سے حاصل کیا ہے ؟ ابو حذیف نے جواب دیا: حفرت عمرکا علم ان کے شاگر دوں سے اور حفرت آلی کا علم ان کے شاگر دوں سے اور حفرت ابن عماس علم ان کے شاگر دوں سے اور حفرت ابن عماس کے دقت میں توروئے ذمین بران سے بڑھ کرعا کم کوئی تہا ہی نہیں لہینی ابن عباس کاعلم ان سے شاگر دوں سے حاصل کیا ہے ؟ منصور نے اس بر کہا: بیشک تم نے اپنے پاس قابل اعتماد علم مجن کیب سیے "

تواب ابوحنیفہ جیسا ا مام جس نے شہور ترین صحابہ کے علوم (احا دیث وآنار) کے فرخیر سے
اپنے باس جی کئے ہوں اور ان کو اپنے سینہ میں کمل طور ہم محفوظ کیا ہم کیا اس کی طرت سے یہ عذر
خواسی کرنا کہ وہ کو فہ جیسے شہر میں رہتے تھے جہال حدیث کم سمی یکسی طرح بحق جیجے (اور معقول)
جوسکما حالا کہ کو فرتو کو فرہی محا۔ علماء حدیث کی کڑت کی وجہ سے احا ویث و آنار سے الاال، حالین
حدیث صحابہ و تا لبعین سے لبالب بھرا ہوا و د طرب حبلیل القدر صحابی حفرت عبدا للدہن مسعود اور حفرت عبدا للدہن مسعود اور حفرت علی و باک میں متعل طور برآبا ہو کیا شامن سے کو فہ کی ۔

ہے محابہ ادر آبعیں کے عرف میں علمسے مرادعلم حدیث ہوتا ہے جیساکہ اس وا قدسے ظاہرہے حافظ ابن عبدالبر نے بھی اپنی کمآب جامع بیان العلم میں اسس کی نعریح کی ہے ۱۲ بحشی

 اام البیعنیف کے فقہی ندمب کے اصول ہم اس سے بہلے بیان کو بھکے ہیں ۔ بداصول آفتاب نیمروز سے مجھے زیادہ روز والم اللہ ملکم کا برحد فارد وروز اللہ ملکم کا برحد وروز اللہ کا برحد وروز اللہ ملکم کا برحد وروز اللہ کے برحد وروز اللہ کا برحد وروز اللہ کے اللہ کا برحد وروز اللہ کے اللہ کا برحد وروز اللہ کے اللہ کا برحد وروز اللہ کے اللہ کا برحد وروز اللہ کا برحد وروز اللہ کے اللہ کے اللہ کا برحد وروز اللہ کے اللہ ک

كيا الوحنيفة لائه كوه ديث بر مقدم ركفته اوزنزت دياكرتيب

علیرہ کم کی حدیث ہکسی بھی چرکو ترجیح نہیں دینے تھے جبکہ وہ عدیث صحیح کٹھ سے تا بت اور ُلقہ را دیوں کے حلقہ میں معروف موء نہ" را کے"کو نہ" قیاسس کوز" استحسان "کو - ابن آبی العوام نے ۔ اپنی شے جوابو ہوست تک بر رنجتی ہے ایک روایت نقل کی سے کہ ۱۔

مَوْنَ خوارزى ف ابنى مسندسع جوابومقاتل حفق بن سلم السعر فند كر بهريخيتى بد ابنى كمّا ب العالم والمتعلم ميں روايت كيا ہے كہ:-

> الم الرهنیف فرایا: برده اِت جن کریم سل الشرطیرسلم نے فرائی ہے (اور صیح سندسے ابت ہے)۔ نواہ ہمنے (ابنے مشلح سے) اس کشنا ہوا نشا بودہ ہادے سرآ بحوں برہے - بیشک ہا ڈاس برا یان ہے اور ہم گواہی ویتے ہی دہ بات ولیدی ہی ہے جیسے بن کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرائی ۔

۱۱، تأنیب الخطب الکونٹری س ۸۹ - ۱۲ کے یہ دومرا بہتان ہے جو آج کہ بھی تعصب بیشہ کوکوں کی نان دفلم برجاری دسیاری ہے ۱۲ مشی

ما فظ ابن عبدالبرنے اپنی کتاب انتقاء میں ۱۱ م ابوطیف کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ۱۰ انڈرتعالیٰ کی اس شخص براسنت ہوجوبی کریم صلی اللہ علیہ کہ اسے دکسی بھی بات یسی خلات کرتا جو۔ آپ ہی کی برولت توا لٹرتعالیٰ ہم کوا یمان کے شرف سے نوازا اورمر فراز فرایا ہے اور آپ ہی کے ذرایعہ اُس سے ہمیں ہیکت ہے بچایا ہم امام بہتی نے اپنی کتاب المسد حقل میں حسا فظ ابن المب اس کسکا قول نقشل کسی ہے :-

> > ما فظا بستعمالبرن المم محدين الحسن سن ردايت كياسه كه :-

علم کی چاتسمیں بیں ۱۱ ایک دہ علم ہے جواللّہ کی اطن (فیصلہ کن) کتاب یں موجود ہویا جو د تطعیت میں اس سے ملتا جلتا ہو ۲۱) دومر سے دہ علم جو رسول اللّہ صلی اللّہ معلیہ و کم کی سنت (تولی یاضلی حدیث) میں موجو دا ورتوارث طور پرمنقول ہو یا جواس سے ملتا تجلتا ہو (۳) فیسر سے وہ علم جس بیصے یہ کا اجماع اور آلفاق ہو جیکا ہویا جو اس سے ملتا تجلتا ہو دم) جرتھے اسل جرم کے

 ⁽١) مقتاح الجنة السيوطى ١١م ابوصنيف كتول" فالمصمنًا هم كى وجد غالبًا برسع كدا بوصنيف خودًا بى يتخدُ مغول نفري المحاري،

برصحابہ سے اندراختان ہواس کا علم بھی ان سب مجابہ کے اتوال سے باہر نہیں جا سکتا ہیں ان انوال صحابہ ہیں سے کی جی تول کو اختیار کرایا گیا تو وہی اِسس مسئلہ کا علم (اور عکم اسے اسی انخیار تول) ہر ہم اس سے جلتی چیز دل کو تیاس کریں مجے اور عام فقہا نے جن چیز دل کو متحسن قرار دیا ہے ان کوا در اُن سے ملتی جلتی چیز ول کو تعدن ترول) بر تیاسس کریں ملتی جا تول کا جن ارتول) بر تیاسس کریں گے اگویا وہی ختار تول سب کے لئے مقیس علیہ اور معیار ہوگا) کسی بھی سند کا علم ان جار دس معون تول سے باہر نہیں ہوسکتا ۔ دا)

الم شعراً في ابن كماب ميزان بي خروا ام ابوحينه كانول نقل كرتے بي :-خواكی تسم جموط لولا اور بم پرتېمت لگائی اس شخص نے بس نے (جارے متعلق) به كها : كه بم تياس كوتر أن يا حديث كى) نص بچرمندم ركھتے اور ترجيح ويتے بم يركيا قرآن وحديث كى نفس كے بوتے بھى تياس كى مزورت بانى رەسكى ہے ؟ الم ستَحرا فى نے الجرحنيف كاتيول بھى نعت لكياہے :

ہم انتہائی شدیر فردرت (ادر مجودی) کے دقت ہی تیاس کرتے ہیں اولاں
کصورت برجوتی ہے کہم مسلم کی دبیل کی المدس وسنج کرتے ہیں۔
داول) کتاب اللہ میں دمجر اسنت وحدیث دسول اللہ میں یا مجر صحابہ کے جہادی
نیصلوں ہیں ، جب ہم کو دور نیفل کیا کہ کی دلیل کہیں بھی نہیں بلی تو مجر ہم
تیاس سے کام لیستے ہیں اس اصول کے تحت کر سکویت عندا بینے جس تھم سے
تیاس سے کام لیستے ہیں اس اصول کے تحت کر سکویت عندا بینے جس تھم سے
کتاب وسنت اور صحاب کے اجتہاد میں کوت اختیار کیا گیا ہے نفیا یا انبا آ کہیں
ذکر نہیں اس کور کتاب وسنت میں منطوق و فکور تکم می قیاس کرتے ہیں۔
امام شعرانی نے الرحین فرکتاب وسنت میں نقل کھا ہیے ،۔

⁽۱) جا سے بیان انعلم ہے ۲ ص ۳۹ انا مٹرسی نے بھی اپنی کتاب اصول النٹرسی میں اس تول کو نفل کیا ہے مگر مسری نے جو بھی صورت یہ نقل کی ہے کہ جسلمان جس امرکوا چھا بجیس ا درجوا میںسے ملتا مجلتا ہو۔ ج بی میں ماہ

ہم اول کتاب اللہ سے (زیر نظر سکا کا کا کم معلوم کرتے ہیں ہجرسنت وقات سے ہور صحابہ تنق ہوتے ہیں اس میں استان میں استان میں ہوتے ہیں اس پر ہم عمل کرتے ہیں اگر صحابہ بیں اختان ن ہوتا ہے (احتب ادی) فیصلہ کو ان صحابہ (میں سے کسی ایک) کے فیصلہ برقیاس کر لیستے ہیں یہ تعیاس اس جامع علت (وصف مشنز) کی بنیا دیر کیا جا تا ہے جو دونوں میں شترک ہوتی ہے تا کہ مسئلہ اور اس کے حکم کی حقیقت واضح ہوجائے۔

الم آ آوصنيف كاير تول سمى شعران في نقل كياب:

جربات آنولی اضل حدیث، رسول انترسلی اندعلیرد کم نابت بهوده تومراً نکھوں برا اللہ باب آب برنسربان بہمیں اسس کی الفت کا کوئی حق نہیں اورجر با درجر با درجر با اللہ بات بات بهودا گراس میں اختلات به قالے بن اللہ بات بات بهودا گراس میں اختلات به قالے بنی اسی درجو بات الجہادی بیں سے دمصائی شرعیہ سے قریب ترقول کی انتخاب کرتے ہیں اورجو بات الجہادی وائے سے دائے صحابہ کے مطاوہ تا بعین سے نابت بهودا گرده بهاری اجتہادی وائے سے موانت بهوتی توم اسس کونبول کرتے ہیں اور مذخود احتباد کرتے ہیں اس لئے کہ وہ بھی آ دی سے بھی آ دی ہیں رجیسے آنھیں احتماد کا مق سے بھیں بہاجہاد

کاحق ہے)

علادہ ازیں امام محدین البحث نے اپنی کمآب المبسوط میں انجار آحاد سے استندلال کے موفوع براکیے علی و استندلال کے موفوع براکیے علی و فصل فائم کی ہے اور اس میں خروا صدسے استدلال کے جواز پر زسول الفندلی اللہ میں است نسی نے علیہ وسلم کی احادیث اور حام است نسی نے اپنی کمآب الحد سالک میں اس عنوان کے تحت نقل کردیاہے۔

ا بغرض بہبے شمارتھ رکیات ہیں۔ چند صریح عبادتیں ہیں جواس امرکی روستن ولیل ہیں کہ ابدھنیفہ اجتہادی دائے کوخواہ وہ کتنی ہی تو می کیوں مذہورہ سیحے صدیث ہر جرگز منذم نہیں رکھے (اور ترجے نہیں دیتے) سے بلکہم تو ویکھتے ہیں کہ آبن موم جیسے نا قدتے بھی فقہا، عراق کا اس پراجاع

تربیح ہیں دیتے) معے بلاہم کو دیکھتے ہیں کہ ابن حزم بیسے ما قدیمے ہی علی افراض نقل کیا ہے کہ ان فقہاء سے نز دیک صنعیف حدیث کو بھی قیاس ہر ترجیح حاصل تھی۔ حافظ ابن قيم بحى ابنى كتاب اعلام الموقعين يس كلصة أي :-

ابوهنيفه كے مثاكردوں كا اس يمانياق واجا عدب كدا بوهنيفركا ندمب يرسي کہ ان سے نزد کیہ منعیف حدیث بھی تیاس اوراجہّادی دائے سے مقسوم ا ودراج ب اس برالوصنيف نے اپنے مذہب، فقد صنى)كى بنيا دركھى سے خيائجہ ١١) ابوصنيغ ئے تولقله فی لعدلی و غازیں قبیندار کرینسے کی حدیث کوضیت بونے کے با دجود قیاس ا دواجتها دی لائے برمت م رکھا دی ا درسفر یں تھجود کے بنیذسے جواز دضو والی حدیث کوضعیف دونے کے با دجو و تعیاس اوا حبتادی رائے پر مقدم دکھا اور ۳) کان دیم ہے کم میں چودکا باقتر کاٹنے کو منوع نسرار دیا ھا لانکر حديث (جس بي يمكم ذكورسه ده) كم ورسه ا ور ٢١م) جعن (ايام ماموا رى) كى زياده معے زياده مدت دى دن مقرر كى حالا كەحدىث (جواس كسلومي اكى ہے وہ) کم ورہے اور (۵) جمعہ کی غاز کے جمازے سے الوصنيفر فيستسمر ك شرط لكائى ما لا كرورية (جوامس ملسلومي آئى باس كاحال بي ييب ا يصن صنيعت اور (٧) كنوك ك إك مون كوس لل ين المضول نے قیاس محض کو چھوڑ دیا ان غیر وفوع کا ٹنار کی وجہ سے جواسس سلسلویں آئے ہیں لبذاصنعیف ص*یٹ ا وصحار کے آ*نا*ر کو*تیاس *ا دراج*تبادی داسئے *پرم*قدم ركفنا اددّم يجيح وينا نوا بوحنيف كا نرمب سبء البيع بى جيبيرا مام احمدكا نيهب ہے. (واضح مو) مصعیف حدیث (حبس کا دیر ذکرایا ہے) متقدمین کی اصطلاح كمدطالق وهضيف حديثنهي حيرس كومتا نوين كي اصطلاح یں" ضعیف"کہتے ہی بلکہ اِس صعیف سے داد وہ مدیث سے جس کومتا حرین «حسن*" كيتة* بي ،متقدمين السي *عديث (حن) كوبي ضعيف كباكريته*ي.

له متندمین کی اصطلاح یں حدیث کی دو ہی سمیں ہوئیج اور غیرصحیح ہروہ حدیث جواعلیٰ ورحبر کی محیرے نہ جو دہ اس کو ضعیف کہدستے ہیں اس سبے برعکس متنا خرین نے مقبول حدیث کی جا ڈسیس فراروی ہیں (با تی صفح ۱۳ میں ہے

میری دائے ہے کجن احادیث کو الرصنی نے اختیار کیا ہے اور وہ مصنیف کی دارے کے احتیار کیا ہے اور وہ مصنیف کی دارے کے احتیار کیا ہے اور وہ اصطلاح میں معتبی ہیں تب بھی اس دسلف کے ان کو منیف قرار دینے ، سے یہ لازمی طور لیہ وہ حدیثیں الوحنیفہ کے قائم کر دہ اصول علم ابوحنیف ہے کے قائم کر دہ اصول علم کے معیاد میرے ہوتی جا میں (ود خدا الوحنیف ان کو کیسے اختیاد کرسکتے ہیں)

بات یہ ہے کہ اس قسم کی احادیث (کی صحت یاصنعت کے بارسے) میں مجتمدین کے نقطہ المئے فظ البسا او قامت مختلف موتے ہیں جب معدمیث کو ایک ام میچے (یا صنعیف) کہنا ہے بسا او قامت وہ مددیث و دسرے امام کے نز دکی ولیسی (میچے یا صنعیف) نہیں ہوتی (آگندہ شالوں میں چیقیت بخوبی واضح ہوجائے گی)

بوکچو بھی ہو، ابن من م اورا بن قیم جیسے ناقدین سے دسب سے بڑھ بڑھ کواس سلسلہ میں ابوضیف ہر تندین سے دسب سے کہ وہ ضعیف حدیث کو ابوضیف کو سیف ہر سے ہیں اورا بن قیم جیسے ناقدین کو سیف ہر سے اس الزام کی سیمی قیاس برترجے ویتے ہیں) ہمت مفید ہے (اورا کردومش جاوو وہ ہے دیر بر برط معرکہ اورا کردومش جادو وہ ہے دیر برط معرکہ اورا کردومش جادو کو ہے دیتے ہیں) ہمت مفید ہے دور بر برط معرکہ اورا کردومش جادو کردومش جادو کردومش کا معدل تا ہے کا دورا کردومش کے دور بر برط معرکہ کو دیا کہ دور کا دورا کردومش کا

نیزیم اس سے بہلے بناچکے ہیں کہ ابوصنیفہ" مرسل" احادیث کو بھی تبول کرتے اوران کورائے،
اور قیاس پرمقرم رکھتے (اور ترجیح دینے) سے - دراں حالیکہ امام شن می ممرسل حدیثوں تبعن
مشیطوں کے ساتھ تبول کرلیتے ہیں اُن کے علامہ اور محدثین توسب کے سبی، متعقاطور برمُرسسل
مدیثوں کورُوکرتے ہیں اور قبول نہیں کرتے (اس کے با دجود ابوصنیف پرالزام لگایا جا کہے کہ وہ
قیاس اوراجہادی رائے کو حدیث برترجیح دیتے ہیں چرت ہے)

⁽بقیہ مارٹیم منح ۲ د۳) ۱۱ میمی گذاته ۲۱ میمی یغرود۳) حسن لذاته دم) حسن یغرو۔ جو حدیث ان چاروں سے خارج ہووہ اس کومنعیف کہتے ہیں اس لحا ط سے منا خرین کی اصطلاح کے مطابق مقبول حدیث کی تمینوں - کچیل سمیں منقد مین کے نزد کیہ ضیعف کہ اِتی ہیں۔ با نفاظ دیگر منعقہ میں کے نزد کیمیسے حدیث کا داکرہ بہت محدود ہے - ۱۲ مختصی -

اس بس کوئی شبہ نہیں کہ مُرسل حدیثوں سے بارسے پس ابوصنیف کا یہ خدہب یقیناً استی خص کا نرمب ہوسکتا ہے جو قیاسس کی حرف آسی دقت پہناہ لیتا ہو جبکہ استنباط احکام سے اور تمام لاستے بند ہوجائیں اور کوئی صبح محاور فابل اعماد افر (حدیث) اس کون ملتی ہو۔ اب کوئی ہمیں تبلائے کہ ابوصنیف پم آخریہ تہت کہونکہ اور کہ اس سے سگادی گئ کہ ابوحیثیفہ دائے کو حدیث پر مقدم سے تھے (اور ترجیح ویتے) سے (بقول سٹ عر: ناطعة مربگر بیاں ہے اسے کیا کہے)

نعطیت بغدادی اپنی تاریخ پی متعدد دوا ق حدیث سے معلی کرتے ہیں کہ اسخوں نے ابوہ نیفہ سے معلی کرتے ہیں کہ اسخوں نے ابوہ نیفہ سے مسلم کی جارسو یا اس سے جمی یوسف بن اسلام نے جارسو یا اس سے بھی در اس اسلام کی چارسو یا اس سے بھی زیا وہ حدیثیں ددکی ہیں " مگرمز سے کی بات یہ ہے کہ وہ ان چارسو حدیثوں میں سے مرف بچار حدیثیں در کی ہیں ہیں ہیں۔ حدیثیں دنبوں ہیں ہیں کہ مسکم ہیں۔

اِسْسی طرح وکیتے کا یہ نول نقل کرتے ہم کے ابدہ نیفرکہ ووسوہ مٹیوں کا مخالف پایا ہے " (مگرا کیٹ میریٹ بھی پہٹیں نہیں کرستے)

اسی طرح حا دبزسلمسے نقل کرتے ہیں کہ ابوحنیغے نے احا دیٹ وآ ثارا ورسنن کوپوشس آمدید توکہاہے میکن اپنی دائے سے ان کور د کرویا ہے۔

ان آنوال کی نسبت اگن قائلین کی طرف جیسی بھی ہوئاتی بات یقنی ہے کہاں قائلین میں بعض کا توالی نسبت کہ ان قائلین میں بعض کا توا مام صاحب (مدمیت وفقت ، بعض کا توا مام صاحب (مدمیت وفقت ، ماصل کر تا معروف وسئی مورج پرہی اِن حفرات کی طرف ان اقوائ کی نسبست کی کذیب وترویار کے لیے بہت کا تی ہیں۔

۳ بم اس س می شد نهیں کہ ابوصنینہ کی زندگی میں بھی (بیرصزات منصہی) اور) بعض محترین *** *** - --- الیسے عنرورموجود ستھے حبہول نے ابو حنیف نہیان اصادیث و آ ٹار سکے ترک کرنے پر جوان کے نزدیک صیحے ستھے گرفت کی بھی (ا ورترک حدیث کا الزام نگایا تھا)

چناپھ (اپ بڑھ کھے ہیں کہ) اُن ابی شیب نے ابوصنیفہ پر ایک سوپھیس میل میں صدیث کی نجا لفت کرنے کا بیسے ایک سوپھیس معرشیوں کے ترک کرنے کا ادام لگایا ہے۔

اب سوال يه بيدا بوتاس كم آنز الوحنية كم سلط يرى الفتِ حديث إثركِ حديث كيس جائز يمى جبكه الام من فعي توابل علم كالس بياجارًا وراتف ق نقل كرية مي كر مجو حديث دمول الدمسلى المشدعليد دسلم ستصحيري ابت بهوكسى جيمسسان كيح سليغ اسكى مخا لغت جاكز نېينًا وينودالوهنيغه كابى يىمقولىمعردىنىپ : جوبات (تولى يانىلى مدىيث) رسول المترسلية عليه و الم كى طرت سع (مجيح مستند كي سائق) أا بت المو وه مرزا بمحمول لمرك

اسسوال محمتعدد عوابات بي :

(1) وادیان حدیث کے اعتباد سے حدیث سیمیح یاضعیف ہونے کے بارے میں خیمین کے نقطہ ہائے نظر بسا اوفات ہوجاتے ہیں مثلاکسی را دی صیت کو امام ابوحنیفہ تقسہ اور عادل سجيتة بي ليكن اسى داوى كوبعض إوقات ودم رسع محذَّين روايت بيس معيوسيا ورمج و سجعة بي حالاً كماس بي مطلق مشبه كى گنا أشن نه ي كه ابوحنيغ من وشائح سے دبالمشافى ، حدیثیں شنی ہیں اُن سے وہ استحصی طور میر) اجبی طرح وا نعف شخصے اس سے کہ الوحنیغد ا کے اعتبار سے ان لوگوں سیے بہت پہلے ہوئے ہیں جنہوں نے ان مشارکح کی وفات بید ان برجرح ومنقيدكى مبرحتى كدمبهت مى مديني تواب ى بيرجن مرصحابى ا درا لدهنيفه كے درميان مرت دوبی دا وی موست بن ایسی معورت بس الوحنیف رشخصی طور بر) باران ای بسکد سکت إن اس كے كما وه دولوں ما وى خود الوحنيغ كے زياستے بين وجود ستھے يا ان كوجانتے والے موجود ستنے دستان اللہ موجود ستے الوحنیفہ (تسلی کجش طراتی پیر) ان دا وبوں کاحال معلوم کرسکتے ستھے (مبرصورست جن راوبوں کی *دین*یوں پر ابوحنیفہ نے اعتماد بكيا ا وهيجيح كهاان كى عدالت وثقابت كاجوعهم الوحنيفكوميسرتفا بعد سيمحد ثبين كودة علم يقينًا حاصل نهي موسكتًا) باقى جومحسة من الوصليف كيرا و لاست اساتد و نهي تصيمتًا حجازا ورمشام کے مث کنے ۔ توان کی احاد مین کے بارے میں ابوحنی فریشتہ توقف کیا كمستق حصِّه (اودنبول يا ددكا قطعى فيصله كذكرت ستير) اسى خيع أن بمشارخ مي نلامزه ان كے بارسيديل بورائم ركفته تتص بعض اوقائ الإينيفه كي دائية ان مع مختلف موتي تقي اسي واختلات لائے کی وجرسے الومنيفرن اله ي بعض الا ويث پرعمل ترك كروبا تقب جو

دو رحب نیمن کے نزد کی سیم ہوتی تقیں بالک اسی طرح جیسے ان محدثین نے الیبی بعض احادیث پر عمل ترک کردیا تعاج الومنیف کے نزد کی صحیطے جوتی تھیں .

و م) بعض ادفات اکر۔ مجتبد المبی حدیث میں جواس کے مند کرے بھی صحیح ہے اور دوسرے می نین کے نزدیک بھی صحیرے ہے کوئی الیبی دھ محسوس کرتا ہے جس کی بنا پڑاس حدیث کو ظاہری معتی کے مجائے کسی دوسرے معنی پر محمول کر اسب حس کی دمیل اس سے پاس موجود ہوتی ہے یا وہ دجه اسکوس میٹ پر با اسکل ہی عمل ترک کرویئے برمجبور کرتی ہے اس سٹے کہ اس حدیث یں کوئی بومشیده علت بروق ہے یا وہ مدمیت اس دلیل مے معارض موق ہے جو تعدت کے نزد کیاس حدیث سے دیا دہ توی ہوتی ہے یا اس سے نزد کی بیعقق ہوتا ہے کماس مدیث سے را دی کودیم ہوا ہے یا یہ حدیث منسوخ ہے یاکسی عام حکم کی اس حدیث سے تخصیص ہوتی ہے (لیعنے اصل حكم تحاعام اس عدیت سے خاص بوجا تا ہے) ايكسى مطلق حكم كى تقييد بوتى ہے راينى اعل حکم میں کو ٹی قید نہ تھی اس حدیث سے تبیرکا صافہ ہوجا تا ہے تو ان صورتوں میں بھی وہ اس حایث يرعمل ترك كرديتاب، اس كو دوسرے محذّين يا عام نوگ يا سحية بي (اورطعنه دينة بي) كردكيو الوحنيفه نفصيح حديث برعمل نهبن كيا (حالانكه يركيه الوحنيفة بى كي خصوصيت نهبير ہرمجتم رکوالیساکرا پڑتا ہے جنائچہ) مھرکے امام کیٹ بن سعد نے اپنے اکیب ممکتوب میں جوانھوں نے آم مالک کو لکھا تھا الیسی منتے حدثنیں گنوائی ہیں جن برا مام مالک نے عمل نہیں کیا را) حالانکہ ان *ه دینچوں کو خو و*امام ما لک نے اپنی کتاب موطا میں ردامی*ت کیاہے* (**تواگرا** ن وجوے کی بناپر ترک حدیث کوئی عیب ہے نواام الک کو بھی اس برمطعون کر اچاہیے)

شايدى آب كوكونى اليساام مجتمد على جس في أن توى ترين ولائل كى بنا برجواس ك

سه غرض نواه ا بیصنیغه بول نواه مخالف محدثین بم دون ب سیمتعلق تحش ظن رکھتے ہیں کہ مراکیب نے داویان حدیث کے متعلق اپنے اپنے فراتی علم ا ورزائنیٹ کی بنا ہر ان کی احا دیٹ کوقبول یا دُوکھا ہے ہم کسی ایک کو بھی تمک حدیث کا مزکمپ نہیں کہتے ۔ ۱۲ محشی

١١١ جامع بيان الملم ج الن ١١٦ - ١٠

ساھنے موج و ہوتے ہیں ایسی احا دین کو ترک نہ کیا ہوجونو داس کے نزدیک سیمیح ہوتی ہیں لہندا اکب بڑا محدث نہی اقم جمتہدین کے اس موتف کو سمجھ سکتا ہے نہ ہی اس دار کو پاسکتہ ہمیں سے ایک محدّث اودا کیس نقیہ وجم تہدد کے انداز نسکرا ورط یون کا دیکے درمیان نمایاں نسست بیل موجا تاہے اس شدق کوا کم ابو صنیف نے ایک تمثیل کی صورت میں بیان فرایا ہے ارت اوے :-

جوشخص حدیث توحاسل کرنا جو (اوریا دکرتا کرانا بو) میکن اما دین سیاستباط احکام کے طریقوں سے با بلد جواس کی مثالی عطار دوا فروش) کی سی ہے جودد آی اوری کی گانا کی عطار دوا فروش کے لئے ہے کہا ت ک کوشی دوا کس مرض کے لئے ہے کہا ت ک کو طبیب آتا ہے اور بتلا اسبے (کریہ دوا فلا می مرض کے لئے مفید ہے اور یہ دوا فلا می مرض کے لئے مفید ہے اور یہ دوا فلا می مرض کے لئے مفید ہے اور یہ دوا فلا مرض کے لئے مفید ہے اور یہ دوا فلا می مرض کے لئے مفید ہے اور یہ دوا فلا می مرض کے لئے مفید ہے اور یہ دوا فلا مرض کے لئے کا مالی کر دفقیہ آتا ہے دورہ سے اورہ کا می کو کو میں جاتا ہے داورہ سے احکام نکا لیا ہے دورہ سے اورہ اس حدیث اورہ سے احکام نکا لیا ہے دورہ سے دا دورہ سے اورہ اسے دا

حافظ آبن عبدالبرنے امم ابوصنیف کے شاگرد ابوتیوسف سے ایک روابت نقل کی سیاس روامیتے آب اس حقیقت کوسیمینے روامیت یہ ہے:-

او پوست میان کرتے ہیں کہ آئ مردان م صدیث) اعمش نے جے ایم مسئلا پوچھا اوراس و تعت دہاں مررسے اوران کے سوا اور کوئی نہ مخت میں نے ان کو مسئلا بالم مخول نے بھے سے دریا فت کیا : اسے بیعقوب ! تم یمسئل کہاں سے بیان کرتے ہو اسینے اس کی ولیل کیا ہے ، یا میں نے جواب دیا اس صویت سے جوخود آب نے بچے سے بیان کی متی سا او پوسٹ کہتے ہیں ۔۔ اس کے بعد میں نے وہ صدیت بڑی (ا وراس سے مسئلہ کا حکم نکال کر متبلایا ، کہنے گئے : اسے یعقوب ! تمہارے باب اور اس سے مسئلہ کا حکم نکال کر متبلایا ، کہنے گئے : اسے یعقوب ! تمہارے باب اور اس سے مسئلہ کا حکم نکال کر متبلایا ، کہنے گئے : اسے یعقوب ! تمہارے باب اور اس سے مسئلہ کا حکم نکال کر متبلایا) سے بھی پہلے سے یعقوب ! تمہارے باب اور اس سے مسئلہ کا حکم نکال کر متبلایا) سے بھی پہلے سے یعقوب ! تمہارے باب اور اس سے مسئلہ کا اس صویب نے کی مراومعلوم نہ متی اکر اس سے بھی ہوئے ہے یہ موریث یا وجب مگر آج کہ نبھا اس صویب نس کی یہ مراومعلوم نہ متی اکر اس

يعكم شكلتاس،

اسی طرح این میدالرسند ابی سن مدے جو عبیدا نڈبن عرو کک بیرنجی ہے روابت کیا ہے کم عبیداللہ بن عمر و نے کہاکہ ا۔

یں ایک ون المسنس کی مجلس میں موجود تھا کہ ایک خص ان سے پاس آیا اوآن سے ایک منظر وطوائی سے ایک منظر بوجیدا وہ اس کا جاب نہ دے سکے اور اوجراً وعونظر وطوائی تو ابوحنیفہ نظراً سکے قوان سے کہا : اسے نعمان اِتم ہی اس مسئلہ کا جواب دو ہے اور بہ ہے ۔ اعمش دو ہے ابوحنیف نے جواب ویا کہ اس مسئلہ کا جواب یہ ہے اور بہ ہے ۔ اعمش نے بچھ جو جو دیعنی اس کی دمیل کیا ہے ؟) ابوحنیف نے کہا : پیجاب فال فال حالیت انون ہے جو جو دیعنی اس کے جم سے بیان کی ہے اس کیا ایر جانس کی در بیان کی ہے اس کیر اور جانس کی در افرائش کی در والے اس کیر اور جانس کی در افرائش کی اور جانس کی در افرائش کی اور جانس کی در اور کارہ کی اور جانس کی در اور کارہ کی اور جانس کی در اور کی در کارہ کی در کی در کارہ کی در کے در کارہ کی در کی در کارہ کی در کارہ کی در کارہ کی در کیا گیا کی در کیا کی در کارہ کی در کارہ کی در کیا گیا کی در کیا گیا کی در کیا کی در کیا کی در کیا گیا کی در کی در کی در کیا کی در کیا کی در کیا کی در کی در کی در کی در کی کی در کیا کی در کی در کی در کیا کی در کی در

(۳) ہمیں اس سے بھی انکارنہیں ہے کہ ہوس کا ہے کہ کھے صفیف ہو تحتی دی ہوں ادادان کے علم میں نہ آئی ہوں) کھونکہ (حفرت عرکے ڈانت ہی) صحابہ مختلف اسلامی شہروں میں بھیل گئے سے زائس کی وجہ سے) ہر شہریں کچھ نہجے الین حدیثیں توجود و متدا دل جوئی ہیں جو بعض او قات دومرے شہروں میں معودت و متداول نہ ہوئی تعیب (اسی وجہ سے) صحابہ و آجین کے عہد سے ہی ۔ اور اس کے بعد بھی ۔ کسی بھی فی شاورا ام نے یہ وعولی نہمیں کیا کہ ہس کو تمام سنت (اور اسب حدیثیں سے کہ بھی ہی دیشت اور امام نے یہ وعولی نہمیں کیا کہ ہس کو تمام سنت (اور سب حدیثوں) کا علم ہے (کوئی بھی حدیث اس کے علم سے بامر نہمیں ہیں میں بیا کہ نوجوان سے گفتگو کرتے ہوئے گئے ہیں : یہ حدیث تو ہم نے تمہی نہیں مسنی یہ اس بر نوجوان نے بوجھا : کھا آپ نے سب حیثیں تس رکھی ہیں ؟ شعبی نے کہا : نہیں یہ اس نے بھر بوجھا : کہا آپ نے سب حیثیں تس رکھی ہیں ؟ شعبی نے کہا : نہیں یہ اس نے بھر بوجھا : آ ہب نے نعیف حدیثیں صفی ہیں ؟ نشبی نے جواب ویا نہیں :

تو وہ او جوان ہو لا : اس حدمیث کوہمی آپ انہی نصف حدثیوں میں ۔ سیمچھ کیمیے جوآپ نے نہیں۔

⁽۱) جامع بيان العلم ج ٢ ص ١٣١

بلكه متعد دحليل القذيصحابه كرام مجى بهبت مى حديثول سيع نا داقت بوسق بيرحا لاكه وء تو رسول الشرصلي الترعليه وسلم سے انتہائی قريب (اوراً پ ك زماء س بى موجوب) شخصے مثلاً حفرت عمر وبا "سعمتول" سے جزید لین معمتعلق حدیث اور" وبا "سعمتعلق حدیث معلوم نستی . عَبِلَ الرحمٰن بن عوت نے یہ دونوں حدیثیں ان کو بستسلائی ہیں (ا در اُ تھوں نے اُن ہے مک کیا ہے) اسی طرح دکسی مے گھریں واخل ہونے سے پہلے) اجازت لینے کی حدیث حفرت عرکومعدام نہ تھی الچہ توسی اشعری سے یہ حدیث ان کوبتا ائی ہے۔ اسی طرح حفرت عمرا در عبدا نڈ مسعود وواؤں کو د مجنبی سے ملے) تیمم کی حدیث یا و مذمحی حالا کم بھا دا در دوسرے صحابہ کو اس کاعلم تھس (ا دران کوتبلایا ہے) حفرت عانشہ ، ابن عمرا درا ہوہریے دچری موزوں پر ، مسرح کی عدیث سے وا تعف نر تحصے حضرت علی ا ورحذ لیغہ وغیرہ کومعلوم ہتی (ا دراً بخوں نے ان کو تبلایا ہے) حضرت تحمراً ورزیدین آبت کویه حدیث معلوم نه کتی که حیصل (ایام مامواری) والی عورت کو ان کے بعد طوا وداع کے بغروالیس جلے جانے کی اجازت ہے حفرت ابن عباس ا ور آتم سلیم نے ان کو یہ عدیث بتلائی ہے ۔ آبن عبارس کومتعہ کی حَرمت اکی حدیث) کاعلم دیخا۔ دوسرے صحابے ان کو حدیث تحريم متعم بال في معرت طلح، ابن عبام س اورابن عركوبيع حرف وسوف عرب بدايس مون کی اورچه ندی کے برسلے بیا بھی کی تنرید وخروخت)معملوم نہتی سالا کہ حفرت عمرا در ابوسعید وغیرہ معام کومعلوم تھی (اور اُنھوں سنے اُن کو بٹلائی سے)

غرض محابہ کرام سے عہد میں امن قسم کی ختالیں بجرزت منی ہیں مگراس اوا تفیت کی بنا برذکسی نے ان پر (ترک حدیث کا) الزام لگایا اور ترکبی کسی نے ان کورسول الدُم ملی اللہ علیہ و کم کی حدیث سے جاہل ہونے کا طعنہ دیا حالا کم بہت سے مسائل ہیں ان حفرات نے متعلقہ عدیث معلیم ہونے سے بہلے اُس کے خلاف فیصلے وقعے ہیں تو ابو حنیفہ تو اس فسم کے مواقع میں معذور تیجیے جانے کے سب سے ذیا وہ ستی ہیں داس لئے کہ ان کا زمانہ نواس عہدسے سوسال بور کا ہے کے سب سے ذیا وہ صنیفہ نے رات بناطاح کا مشرعیہ میں نواس عہدسے سوسال بور کا ہے کہ اس کے مقطر نظر سے) احا دیث تبول کرنے کے اسے میں نہا بیت و فیتی (اور سخت) مت طیس لگائی ہیں اس دسخت گری) ہم ابو صنیفہ کو اس جیز نے برحد کی کہ باعام ہوگئی تھی اس سے ابو صنیفہ نے اس جیز نے بھور کیا تھا کہ ان کا دمن نو سے در بیٹ میں حدیث میں جوٹ بولے کی کہ باعام ہوگئی تھی اس سے ابو صنیفہ نے بھور کیا تھا کہ ان کے ذمانہ میں حدیث می

ا مشرے دین بارسے پیل ہمّائی حقیاط کی بنا پرہ دینے تبول کرنے ہیں سختی سے کام لیا تھا۔ ابوھنیف کے سنٹر انگط تبول معربیٹ حسب ذیل ہیں ۔ '

امام الوصنيفه كے صديث قبول كرنے كى شركيس:

(سم) مدیث (نبرا حد) مشبودست (مدیث شهود) کے بھی می احت نہ ہو ن چاہیے۔

خواہ نولی ہو نواہ نعملی ۔ اگر نجر دا حد حدیث مشہود کے خالف ہوتی تواس کو توی تر وہیل پر پیسل

کر نے کے اصول کے تحت ترک کردیتے ۔ (کیونکر حاریث مشہور خبر زاحد سے زیا وہ توی ہوتی ہے)

(سم) کوئی حدیث (فہر احد) اس جیسی حدیث اخبروا حد) سے متعارین نہ ہوتی چاہیے اگر

دولوں حدیثوں کے درمیان نعارض ہوتا توا مقررہ) وجمہ ترجے کی بنا بران میں سے کسی ایک تو ترجی

دیش (اور دو سری کو ترک کردیتے) مثلًا ان دونوں حدیثوں کے دوایت کرنے والے صحاب والی سے ایک سے ایک معمالی نقیہ ہوتا یا ایک صحابی نتیہ ہوتا وہ مرافیر فقیہ ہوتا یا ایک صحابی نتیہ ہوتا یا ایک صحابی نتیہ ہوتا یا ایک صحابی اسے کہ حتی الوسی صحابی جو اور مدین کرتے سے کہ حتی الوسی عدی ہوتا وہ مرافیر فقیہ ہوتا یا ایک صحابی اسے کرتے سے کہ حتی الوسی عدی کرتے الوسی عدی کرتے الوسی عدی کرتے الوسی غلطی کے امکانا سے بری مرکن ۔

(۵) دادی حدیث کاعمل خود ابنی دوایت کرده حدیث کے خلات نہ ہونا جا ہیں۔ (الیسی صورت بیں مجمد اس کی مردیث کا عمل خود ابنی مثل ابو ہر ہمرۃ کی حدیث کہ اگر کما ہمرتن میں مست دالد سے تواس ہمرتن کوسات مرتبہ وحدیا جا ہیے ۔خود الحرج برق کا نستی کی اس حدیث کے خلاف مخا (وہ عام نجا سات کی طرح بین مرتبہ برتن کو وحوسنے کافتوئی ویا کرستے تھے)

(۱) حدیث پی کوئی الیسی زیادتی مزبوج حرف اس حدیث میں بو (اورکسی بھی دوسری ا مدریث پی مزبوی خواہ وہ زیادتی بیں ہوخواہ سے ندیں الیسی صورت میں ابوھنیف اس صدمیث برعمل کرتے ہیں مذبوتی کا ربھی) السر کے کرتے جسس میں زیادتی مذبوتی (ا در زیادتی والی صدیث کو ترک کردیتے) یہ زحراتی کا ربھی) السر کے دین میں انتہائی احتیاط برشنے کے اصول برمبنی تھا ،

() عدیث (خروا عد) میں کوئی ایساحکم ذکور نہونا چا جیے جس کا تعلیٰ عموم بلوئ سے ہے اپنے سب ہی تواس ہی تو رست بی تواس ہے کہ اس ہے کہ ایسی مورست بی تواس عدیث کوش ہوریا متواتہ ہونا چاہئے تھا (اوراس کے دوایت کرنے والے بہت سے لوگ ہونے چا بہس ستے ذکھ دن ایک شخص میں اس کے صنعف کی دلیل ہے اس سے ابوصنیف اس کو ترک کرویتے تھے) ابوصنیف اس کو ترک کرویتے تھے)

- (۸) بحس مدیت (خرواحد) کوکسی ایک بی صحابی نے روایت کیا ہو دراں حالیکہ اس حدیث یں ایکور حکم کے بارے میں صحاب کے درمیان اختلا ن را ہومگرکسی ایک صحابی نے یہی اِس حایث سے استدلال ان کیا ہو (یہ عدم المتفاس) اس کی دلیل ہے کہ یہ د زرندنی حدیث ایت نہیں ہے۔ در ہ کوئی نہ کوئی صحابی توضر وراس سے استدلال کرتا دالیسی حدیث بریجی ابوحنیف عمل نہیں کرستے

د ۹) ملف صالحین (صحابہ وتالعین) یں سے کسی نے کھی اس حدیث دخبر واحد) پڑعرانی ذکیا ہو (ودنصحابہ یا کا بعین کا اس حدیث پرطعن کرنا اُس کے معتبر نہ جوسنے کی دلبل ہے ، ایسی حدیث پرمہی الوحنیف عمل نہیں کرنے ہتھے)

 دالی مجزتی اس پرتمسل کرتے (اور درسری روایات کو ترک کردیتے اس سے کرمسلم اصول ہے الحسد و دنسس می بالنب النب النب النب النب اللہ میں اسے کو مسئر کے اللہ میں ساتط جوجاتی ہمیں سے آج کل کی عدالتی اصطلاح میں اسی کو مشبر کا فائدہ الکہ اجاتا ہے)

(۱۱) دادی حدمیف کاحانظه عدمیف مشننے کے دقت سے کے اوا کرنے (یعنے دوم و کے سامنے بیان کرنے) کے دقت کے مامنے بیان کرنے) کے دقت کے کیماں برقسراد راج ہواس درمیان میں اس کے حافظہ میں کسی طرح کا نتونسیمان دغیرہ نہ پیدا ہوا ہو۔ (در نہ ابو حلیف ایسے دادی کی حدمیث کو تابل اعتاد نشیم میے ادراس برعمل دکرتے ہتھے)

(۱۲) عدیت اخروا حد) الیے متوارث عمسل کے خلاف نہ ہوجب برصحاب ارداعین اسے کسی شہر یا خط کی تخصیص کے بزر۔ برابرا درسلسل عمل کرتے جلے آئے جوں (کبوں کہ یہ عملی توارث و توارث و توارث و توارث و توارث و توارث و توارث برعمل کیا جلے گا اور خروا حد کو ترک میں میں توی تروی کی اور خروا حد کو ترک کے میں توی تروی کی جست اس توارث برعمل کیا جلے گا اور خروا حد کو ترک کردیا جا اے گا) ۔

(۱۱) خروا حدکاراوی عف ابی تخسیر بر (یا دواشت) براشا و نذکرے جب یک که وه ددایت اس کویاد (اورها نظرین محفوظ) مزجو (اگر عرف تحریر میا عناد کر است توا بسے رادی کی حدیث کو ابو حنیفه قابل اعتاد نہیں سبجتے اور قبول نہیں کرنے) یدوہ اہم سندائط ہیں جوامام ابو هنیفر نے (اپنے فریفئر استنباط احکام شرعیہ کے تقاصر

سله ظاہرہ کداکی محدث کے مئے ۔ بس کا فرلیفر صبیح احادیث توخ صبیح احادیث سے الگ کرے بعد اللہ کا ہم کی راہ میں بعد فاکر دینا ہے الدرس ۔ تقریبا یہ تام ہی شرائط خارج ازبیف بلک اس کی بہم کی راہ میں دکا وٹ کا موجب ہیں ایکن اکی بہم جم ہے ہے ۔ بس کا فریف احادیث رمول اللہ صلی اللہ علیہ وکا وٹ کا موجب ہیں ایک ایک بہم جم سے احکام سنے میں ان شرائط از کبس خردری اور لا بدی بین ان شرائط کو پیش نظر رکھے بیزوہ اپنا فریف ۔ استباط الاحکام استرعیہ عن اور ای اندہ عید افذکر نا استباط الاحکام استرعیہ عن اور ای حدید ہوں دیا تی صفحہ سے احکام شرعیہ اخذکر نا اسلام اواکری نہیں سکت خواہ وہ انو حدید خوں دیا تی صفحہ سے استباط کا حکام استرعیہ عن اور انو حدید خوں دیا تی صفحہ سے احکام شرعیہ اخذکر نا اسلام اواکری نہیں سکت خواہ وہ انو حدید خوں دیا تی صفحہ سے استباط کا حکام استرعیہ میں اور انو حدید خوں دیا تی صفحہ سے احکام شرعیہ اخذکر نا ا

کے تحن) انجار آصادی صحت کوہر کھنے اور آن ہو عمل کرنے سکے لیے اختیار کی تھیں دا ،
اس میں شک نہیں کہ حفرات محدثین ۔۔ سب نہیں تو۔ اِن میں سے بستی ترشرطوں
سے بارے میں الوحدیفہ سے سکتے حمت تحق نہیں ہی نیز دو امرے ائم مجتہدین بھی ان میں سے
بعض شے السے میں الوحدیفہ سے اختلاف دیکھتے ہیں۔

ہم اس مو تعدبرا مام الوحنیذ کے موفق کا دفاع کرنے یا دوسرے انکہ کے مقابلہ میں ان کی حابیت کرنے کے دربیے مہمیں ہیں ہم توبہاں فار کمین کوحرف یہ بست الانا چلہتے ہیں کہ دہ دفنی مجبوریاں کیا تہمیں جن کی بنا ہم الوحنی خرب بعض اخبار آحادکو ترک کیا ہے۔

اس حقیقت کے واضح ہوجا نے کے بن آپ، بآسانی یہ سمے سکتے ہیں کہ ابوحنیف پر ہوہ تہمت لگائی گئی ہے کہ وہ شغت ا در ہ دیث کو ترک کر سے اپنی دائے سے کام لیا کرتے تھے سے جبکہ یہ توک کرنا اجتہا و یعنے استنباطا محکام سشرعیہ سے تقاضوں ہم جبی تھا —اس سے ابوحنیف ہم کوئی حرف نہمیں آنا چاہیے وہ اں حالیکہ ابوحنیف سے پہلے ائم مجتہدین ہجی ایسا کر چکے ہیں اور ان کے بعد کے مجتہدین بھی ایسا کرتے دستے ہیں (تنہا ابوحنیفہ ہی نے بہیں کیا بلکہ ہم مجتہدی کے ایسا کرنا گزیر ہے)

اوراً گرکوئی دشیمن دین دا پران) یه کهے که الوحنیغرنے نفسانیت اور حدثیوں سے عناد کی بنا پر الیساکیا ہے دتو وہ جلسے اوراس کا ایسان ، بانی حاشاً وکلاکہ الوحلیف حبیبی شخصیت الیساکر سکے جس کی آ مامیت ، ورج ونقوئی پرا ور آنند درسول کی قائم کر وہ حدود براستفامت دموافق ونخالف، برشخص کے نزوکی سلم اور مانی ہوئی ہے۔

⁽۱) ملاحظه مواصول النخسرى ١٥ ص مه ٢٧ بمثن الاسداد شرح اصول بزورى التقرير ا وداس كى (۱) ملاحظه مواصول النخسرى ١٥ ص مه ٢٧ بمثن الاسداد شرح اصول بزورى التقرير ا وداس كى

ليحظاس كع بعديم آب كے سامنے ١١م ابوهنيفركے احتباد بعفول حادبت كيارك بين کی الیسی مثنالیں میش کرتے ہیں جن میں معمول نے امام الوصنيفه كيفظئو نظرى مثاليس چند حدیثوں کے خلا م کیا ہے ا دران کے اجہت دی

نعط مفاكى ان مثالوںسے دضاحت ہوتی ہے

ل ا) ایکسم تبراه م ابوصنیفرا وراه م اوزاعی کی کم المکرمة کے محلے حاں المحناطین میں ملاقاست

مو فى ا وطلى مباحة شروع موكيا) الم اوزاى نهاام ابوطيغ سے خطاب كركے فسرايا:

تم رکوع میں جاتے وتت اور رکوع سے استحقے وقت إنكركيون نهين أتحات ؟ لما ذا لا ترفعون (بد يكم عند الركوع وعندالوفعمشه ؟

المام ابومنيفهنے نسسرايا :-

لاشه لم يعج فيه شئى عن الذي صلى الله عليه وسلم

المم اوزاع فے کہا:۔

وكيث دقد حذتنى الزهمى عن سالم عن ابياهان النبيمســـلى الله عليه وسلڪان يونع يد يه أفاا فتتح الصلوة وعندالوكوع دعندا لونع منه ؟

4 4 4 4 المم الوحنيف شي الما الما مدننى مادس ابراهيم عن عقلمة واكح سودعن عبثاللهين مسعودات

اس سنځ که نی کریمصلی انتدعلیه دسلم اس د دانی فی ك إدب من كوئ فيح مديث التنهير.

يركيم موسكما ، بحد توزبرى نے دوايت كيا ا در زبری سے سمالم نے ا درسا کم سے ان کے اب وعبدا شدبن عمر، نے روایت کیا ہے کوئی کم بم صلی ا عليروسلم جب فانفروع كرت توبا تعاسفا بأكرت تع اورجب ركوع بن جات ا در ركوع س ألحة اس دقت يبي بإتحداً مُعَاياكريت ستعه .

بحدت فآدنے حدیث بیان کی ا ورخاً دنے ابرام نختی سے ا ورابرایم نے علنم ا وراسو وسے ا دران

دونوں نے عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا کہ نبی مهولا تلهصلى انله عليه ومسسلمانه كريم صلى الله عليه وسلم عرف فاز خروع كرت وتنت بإتقداً مُمَّايا كرستستف الديجردكبين بمي المخانبين

كان كايرفع يديه الاعشن . انتتاح الصلوة و بايعود إلى شىمى ذكك ـ

اس پرآمام اوزای نے کہا: أسش تلاعن الزهرى عن سالم

شن عيدا لله ين عُهدوتقول حثَّرُ مصدادعن ابراهيم الخ ؟

; ; ; ; المام الوصنيف في المام الوصنيف

کان عادانقه من زهری وکان ابراهيمانقه منسالم وعلقمة ليسبدون ابن عمروان كان كابن ععرصحيك فبالاسود لمسه فضل کبیر.

اکی دومری روایت کے الفاظ یہیں ،۔

ابراهيم افقه من سالم ولولافضل الفجست قلت ان علقمه افقسه

اس براه م اوزای خاموشش بروستے ۱۱،

یں توزیری عن سام عن عبداللہن عرکی سندست حديث بيان كرتا بوق ا درتم كيت بو احا دسف ابرايم كىسندسىم سے حدميث بيان كى ؟ دىجىلاكمي نسبت ہے حادکوزمری سے ا درابرامیم کوس لمسے)

حادز بري ع زياده نقيه تقفي درابراميم سالم زیاده نقیستے اورملقم بھی ابن عرسے کم دفقیم: تھے اگرچ ابن عرصحابی میں زا درعلقم صحابی نہیں ہیں) باتی اسودکو بھی بڑی بہاری نضیلت حاصلہ دگو ده بجي صحابي نهيس بي)

أبراً بيمسالم س زياده نقيرت اور أكر صحابي وخ 👍 كفيلت (آبن عُركوهاصل) د بوتى توين كباكه: من عبدالله بن عبروعبدالله هد الله علقم ابن عمرت زياده نقير سق اورعبدالله بن عود توابن مسعود *بی ہی* (ان *سکے* تفقہ کاکون مف بام

وا) جحة الندالباللة ج أص ١٣١ - ١٢

اله المام اودائ نے مبس سند سے بن عرکی حدیث بیش کی وہ ہمی علمارا سول حدیث کے نزدیک راتی معم ۲۱ ساہر)

 لك مرتبه تسغيان بن عينيدكى إلم الوصنيغ سع ملاقات موثى ، سقيان شف الوصنيف سے دریا نست کیا :۔

> هل ميح الك تفتى ان المتبايعين ليس للما لخيام اذاانت تلامن عديث البيع الى عديث أعسرغسيرة وبوظسلا تجتمعين فى سكان واحد

كيغ وقده صحالحه يثعن دسول الله صلى الله عليه وسلم: البيعان ببالخبيباد مسالم يمفوقا

4 4 6 4 4 امام ابوهبنغسنه اس برسفيان سيكما :-

المُيت ان كانانى سفينية ١٤ أئت.

ان ان ان الى سجى داراً يت إن

كاتانى سفر ككيف يغترتان

كيا يہيم ہے كتم فتوى ديتے جوكه بالى ومشترى ر بیجنے داوا درخر برنے طالا)جب خرید دفروخت كىكنت گوسے (فارغ موكز) دومرى ات چيت ین تنول بوجائیں تو (والیس کے بارے میں)ان كوا فتيادنهس دتهاا كمروه دواذق ون بعواكب عجكه

الم الوصيف من واب ديا وفع سبى إلى سسفيان في كما: يكيد (ييم موسكة ب) بددان حاليك رسول الشر

صلى المشرطيد وم سے تو يميم عدميث مردي كم : إلى ومشترى جب كسبوا ما بول ان كوا والبيكا)

ا ثقتیار دمتاسیر -

وْلاً بِ بَلابِ مُ الروه ووالول كِتْنَ مِن وسفر كريب، موليًا أكروه دونول تيسدخاندمي (مند) مول ؟ يا ده (ايك مائن)سفركردسيم مون بو (ايك دويم مع اکیونکر بدا موسکت بین ۱ و ان مورنوں میں

اختيار ختر بوسي نهييسكتا ،

وبقيها منيه من المع الاسساند لل المساندن المرح ترسندون إلى سير اودام الوحنية خرس كند ستاين مسعود كى مديث بيش كى وه مجى اصبح الاسسانيد بي سيسب اس كاظ ست تودون ل مندي برابر بن ملین الوهنیفرنص (ابنی جویمتی مشره کے مطابق، اولوں کے افیفیہ ہونے کی بنا پر ابن سعود کی عرمیت کو ترجى و ا د (ا كاس ترجع كا ا كار فركسك اس سنة خاميش بوشخة . ١ اعثى

(اس برسفيان لاجاب بوشيخ)

آب سنے دیکھا ؟ الوصنیفر لے واس مثال میں) حدیث کوردنہیں کمیا بلکہ ہو کی تقافی سے جوہ دیث میں آیا ہے نوربد و زوخت کی گفت گوسے انگ ہونا سمجا ہے رکہ جسموں کے اعتبار سے تجوام و ااس سے كه عقوم (خريد دفروخت كے معاملوں) ميں جوچيز مقعلود پر تى ہے ديسے معاملہ كا<u>طع ہو</u>جا ما) ابوعثيفہ كے سكوا ور وابسی کے اختیار کی حکمت کومیش نظرد کھا ہے تاکہ زیادہ سے زیادہ اوگ ،س سے فائدہ اسکیشلا بحرى سغرين ايك جهازك مسافر ياخشى ك سغرين اكب قا فله كم مسافر إ تدخاذين بنددتيدى كيوكم بيسب لوكظ كمئ ول كيا بكر بهينون اكتصابح لهجة جيل قوان معود تول بي بم يركه بي محتے كعبب بک یہ لوگ ایک جگر رہیں مجھے ہیں ام نہ ہوگی ؟ اور پیکران بی سے برشخص کو جب کے پیاہے نویدوفروخت کامعا لمفنخ کردینے (اورسوداوابس کردینے) کا اختیارسے (یہ تومقعد بی ومشدا کے بھی منانی ہے اور ناقابل عمل بھی سہے)

ادریه تفوق کالفظ گفتگو سے علی دہ (اور فارخ) ہوجلنے کے لئے برابر استحال ہوتا ہے بلکہ قسراً ن د ميبت ين يمي اس معنى ين اياس الديعاني كا ارشادس :

الدك دسى كوسب مل كمرمفيوطى سے پچڑا اوا والك دوسرے سے انگ زہور یعنے ایک بات برمتفق مو)

دا عتعموا يجسل التُعجيبا ويا تنسرتوا.

رمول الشمسلى الشدعليدوسلم كا ارشا دسې :-

یہودی دہختلف فسرتوں پس) مِٹ سُکے

افترتبت اليلود يخ

اس نقبی استنباطیں امام ابوحنیفرکی وِتَّت نظرِ (اور باریک مینی) کو بوشخص مین نظر نبری کھیا ا درسنتا ہے کہ ابو حنیفہ فتو کی وسیتے ہیں کہ بائع ومشتری نے جب بیع کا ایجاب وتبول پر را کہرے ۔ (ادرلینادینا منظورکرلیا) تو (وابسی کا) اختیارختم موگیا اگرچه ره ایک جگهری موجود ری*س ی* تو**ره چیوست** ہی پینیعلہ دیریملے کہ دیجھوالوحینیفرنے یہ عدمیث کی مخالفت کی سبے حالا کہ حقیقت برنہیں سے دبلکہ ابرحنیفه نے عدبیت کی بیچے مراوبتلائی ہے،

(۱۷) ایک اور مثال کیج و آبس ای شیبر نے اپنی سے فد سیے جو تھے بن نیان بن بشیر ک بہونچنن سبعے ایک عدمیت نقل کی سبے وہ حدمیت یہ ہے کہ ادرا وی ھ بہنے، محرکوان کے دالدنعمان نے ا کی خلام عطیہ کے طور پر دیدیا در آنخفرت سلی اللہ علیہ دسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تاکہ آپ

کو اس (عطیہ) پرگواہ بنائیں تو آپ نے دریافت فرایا ؛ کیا تم نے اپنے ہرلائے کو ایسا ہی علیہ دیائے ،
انعمان نے جواب دیا ، نہیں ۔ تو آپ نے فرایا ، قواسے واپس لے لو (مست وو) اس کے بعد آبن ای شیب نے اس حدیث کی دواور روائیں ختاف لفاظ کے ساتھ تھا کہیں اور آخریں کہا کہ ؛ الوھنیف ہے کہتے ہیں : اس (قسم کے) عطید میں کوئی حرج نہیں (بیعنے جائز ہے حالا کہ حدیث سے ممانعت شامت ہوتی ہے)

اس كا يواب علام كوترى غاين كاب المنكت الطويف عي حسب ويل ديا سيع :------نعان ہندشیرکی حدیث میں اولیل کے الفاظ اس عطیہ کے متعلق مختلف آئے ہیں میں کی وجہ سے اس سناریں ا مُرفقہ کے اجتباد کا وائرہ کا فی کسین بوکیا ے ۔ چنا بخہ (۱) جہورا مُرکے نز و کیب اس حدیث میں برا ہری کا حکم ستحباب كرية ب اليني سب اولادكوبرابرعطيه وينامنغب ب) ان تمبود المرين أأم الك لَيْتُ الْوَدَى رَثَ فَى الِوَهَيْغُ ادران كِرِثُ كُو (الِولِوسِف ، مُحْرُوغُومُ الْكُا البذاان تمام ائمر نداس كوجائز تسرار دياس كمانسان ابني اولا وبس سيكسى ا کیسکوخھومی عطیہ اورتحفہ د سے سکتا ہے اگرچہ خلاتِ اولیٰ ہے) لیکن (۲) بعض ائم نے اس صوص عطير كومكروه قرار داہے ؛ تى (اولا وكو كچے وسينے دلائے یں) برائر تو ہرحال سب کے نزدیک ہی تنحب سے اور وس بعض فقیائے اس حدميث كيدبف ظاهرى الفاظ كى بنابراً ولا دكوعطيه وسبيضين مسا واشدا وبر برابرى كودا جب تسدار دياست (ان كے نزدكي فرق اور ترجيح قطعًا جائز نهيں) ان ائم مِن أَبْن المِبادك الْحَدَا ونْطَابِر بِيمَسْاحَل بِي - اسْحَاقَ بِين اول انهايُهُم كيس تق تق ليكن بعدين جمود كيمسلك كي ط ف ديوع كرايا. کیکن تمام ائم مجتبدی کا اس سلریانغات اوداجات سے سنے انسان (ہے صعت ؛ ایناتمام الکسی بھی اجنی حقی بھیلے کر سمکنا ہے ۔ اس سے جہودا کم محمسلک کی تا مید بهوتی ہے (کرجب اجنبی کوتمام ، لی دیدینا جمائٹ ہے توا ولاد میں

كسى كب كوديدينا بدرجه اول جائز بونا چاہے) اوراس مسئد ميں كوئى نعلى مي دہیں ، بےنہس جس سے خانفست کا احتال ہواس سے جہولائر کے مسلک کے خلات يه عرّا من كنيك كوني معي نهيل كه ١٠ يه داجنبي بم اقباس مجل احتساد ین ہیں ہے ا کارف کے مقابل سے ابدادرست نہیں) ادرامام ببہتی نے توایسے دست وجوہ (دلائل) بیان سے اس کی ایک ہوتی ہے کہ اس مشاریں مساوات کا حکم معنی ستعباب کے مفسیے (یعنے برابری ستحب ہے دکم واجب) اگر دیابعض علما نے ان دلائل میرکچھ اعز اصاست کئے ہیں۔ وداصل) الاهاديث كودج المستعباب بيممول كرسف كع ارسع من نقب كع درهيان اختلات كا باعث اس هديث كه الفاظ كا اختلات سيمثلًا اس (خكوره بالا) روایت یں فام بشعد (اس عطیہ کو والیس سے لو) کا نفظ یا دوسری روایت یں إشك معلى هذه اغيرى (ميرے مساود كمى دوسرے كوكوا ، بنا لو سك لغا ياتيرى روايت مي اليسوك ان يكونوانى البرسواء دكيا تبارد مئ يمرت کا اعث ناہوگا کہ رسب تمادے ماتھ کی الحسن لوک کریں اے الفاظ وی مین رواتیوں کے الفا ڈیواستجاب کوشاہت کرتے ہیں ۔ لیکن جھن روایتوں میں اليعاافا ظ بَرَكُ مِن جن عدر برابري كا) وا جب بونا ظا بربونام مثلاً اكب مداي کے اندا تا بس کا شکر معلی چویر (مِن ظلم برگوا ہ نہیں ، نیزا) ۔ (اس سے کران الف ظ یں عدم مسا دات کوظلم سے تبیرکا ہے ، آلا یہ کراس دوایت کے نفظ جو رکو وجود قرائن کی بنا پرعض اکسی ایک اولاد کی طرف) میلا ن برجمول کیاجا نے - زکرجور بعض كله رنيوا م مورت من وجوب مساوات ابت مزموكا) -

فاحتى عياض فركباس ب

اسرمشلر سے متعلق مختلف احادیث کے درمیان موا فقت پیلکر: (اکران سب پرعمل ہوسکے) اِن بی سے بعض حادیث کو باسکا تھیوڑد سے (اور معیف بیمش کرنے) سے یا الفاظ کے اضطراب کی بنا ہم اصل عدیث میں کو ضعیف فسرار دیا۔ سے سے ا ورکسی بریمی ملسل در کرنے) سے بہت بہتر ہے اور تمام روایتوں میں موافقت میدا کرنے میں موافقت میدا کرنے کہ ان سب روایات کو استحباب برجمول کیا جائے وارسا وات کو متحب کہاجائے)

اس کے بدان تمام روایات کو ستجاب پر تمول کونے کی معقول مورت مجمع مسلم کی سرح می تفصیل سے بیان کا ہے .

برجندمثالیں ہیں آن آب سو پہیں مسائل میں سے چندسائل کی جن سے متعلق ابنا ہی شیب فی ایس اس بھیا ہے آب مذکورہ بالا جوا باست سے بقیت کے ابوصنیف ہو تیک الزام مسکایا ہے آب مذکورہ بالا جوا باست سے بقیت کے ہوں سے کہ امام البرصنیفہ نے محض اپنی داسئے کومق مے مرکھنے کی بہت بر کھنے کی بہت بر کھی کہ من بھی حدیث کو نہسیں جو ڈا بھک مخوں نے (مسائل شرعیہ بیں) جہداد سے تقا صند کی بن بر الساکیا ہے اورا جہاد کے تقاضہ کی بنا پر بہ طرزعمل اختیار کرنے میں البوصنی فالیے ہی معذور ہیں۔ جیسے ہرامام جہدکو اس اجتبادی دائے ہیں معذور بہر جوں کو وہ (احکام شرعیہ ہیں) اجتباد کے تقاضہ سے اختیار کرتا ہے۔

امس سلسله می بیس به بی پیش نظر کھنا چلہ کے آبنا بی شیبہ سنے جن مسائل کا وکر کیاہے اوران میں ابومنی خربی ہے اوران میں ابومنی خربی کا لزام لیکایا آن میں حرت ابومنی خربی حق اجتہا دکی خردرت سے مورث

^() انتكت الطراعيس 11 ، 24

ک مخالفت نہیں کی ہے بلکیمشیتر مسائل میں کوئی دکوئی اام مجتہد یا جمہد رائم مجتہدیں میں سے اکثر، اس مخا لفنت حديث يس أن كے ساتھ متفق ہيں -

امم الوصنيف كاعلى علقه داكيري ، المنتخص بحن الم الومنيف كرائة المنده وادرستقل عامر يجاعل المنافق المريج المناق المراق ال کارسے اود اُن دیکیاہن عل دنمول سے وا تعب موگا جوان کی

اورشورا ئی اجتہا و ،

على على المصنعة الكان تقع، أساس امركانطى لفين بوكاكه ام ابوهينغ براس سم كمالزاما مع مسالد کرنا اوراک بیطین <mark>ترشین</mark> کرن*اکسی طرح بھی دوست نہیں ہوسک*یا ۔

آبن آبی العوام بیان کرتے بیں کہ :۔

طخامی نے مجھ سے بران کیا کہ ایّن ابی ٹورسفے کھیے مکہا کہ قرّح بن ابی سفیان نے مجے نبردی ہے کھینوابن ابی عمرہ نے بھے سے روایت کیلے کہ ابو منیعہ سے وہ دفقا بمبنول شفان سكس تذملكرفغ الوهينغ كالممآبول كومدون ا ورمتب كياب ويعقل ادجالي سع جاليس فرس فرس علا دته.

ابن الى الموام بى الني كندي مو استدب الغوات كس يهمني سي نقل كرت ميركر: -ام ابدونیفرک ان چالیس عظاءرجال می سے ۔ جوان کی مجلس سوری کے ادکان شے ۔ وس مرفہرست انمہ اور ونقاء قدیم میں سے جند کے نام یہ ایس الم ابوَيَوْسِعْت ، امام تَوْفِين الهِذيل انَّام دا دُوطا ئ، انامَ الردين عر، امام يُوسف بن خالدانسمتی، ۱۱) تیجیٰ بن ذکریا بن ابی زائدہ سے بی پی ہی وہ *بزرگ ہیں جو* و تیس لی محد نقد حنفی سے طے نتی رہ مسائل مکھتے دسے ہیں ، وبعن ام ابوعنیف

کی مجلس علمی - اکیڈی کے میں لیک محدرہے ہیں)۔ ابن ابی العوام ہی اپنی مک ندسے جماس بن الفرات کے مہرخیت ہے یہ بھی نقل کرتے ہیں کہ ا زبرپھٹ مشلہ میں امام ابوصنیغ کے دنقاء (ارکا ن محلس)کے جواب مختلف ہوسے چنانچها کب کاجواب بیهو تا دوسرے کا جواب وہ ہوتا بھروہ مسئلہ ام صاب كرسامة بيش كرسة اوران كى دائة دريا فت كرسة تو (عمواً) ام) كاجواب ان

ک قریب ہی قریب ہوتا (بھران جوابات بریحت ہوتی) من میں ون بھے بچے ت جاری دہتی ، آخریں جوجہ اب منفع ہوتا اُس کومسائل فقہ منفی (کے دعیش) میں درج کرتے ۔

ابن أتي العوام استحاق بن الرابم سدروايت نقل كرت بي كم ١٠

ام الوصنية الدان كردقاء (بعن ادقاء كسى سناس الورد و والمراق الديجة أمرون كردية تواكم عاقب والتحق من موجود و بهوت تواكم صاحب والتحق حب يم عافيرة كالتي الم سندك كبخت كرفتم زكرد جب عافيرة بالمستقا ودان وسندكا وبجن كرجن كرد جب عافيرة بالساس كو كلم وسندكا وبجن كرجواب المائل كرفت تبالو مبني فرات : الساس كو كلم لا الدال كربواب سعم من من من بوت توالوصنية فرات : الم المسلك كوا بحق والوصنية فرات : الم المسلك كوا بحق والموصنية فرات : الم المسلك كوا بحق والموصنية فرات الم مسلك كوا بحق والمحود المكروبية كوا بعد والموسنية فرات الم المسلك كوا بحق والموصنية فرات الم المسلك كوا بحق والمحود المكروبية كوا بعد والموسنية فرات الم المسلك كوا بحق والموسنية في الم المسلك كوا بحق والمحدد المسلك كوا بحق والموسنية في الم المسلك كوا بحق والمحدد المسلك كوا بحق والمسلك المسلك كوا بحق والموسنية في المسلك كوا بحق والمحدد المسلك كوا بحق والمسلك كوا بمن كوا بمن كوا ب

يحيى بنعيم اپئ كما ب معدف المشاحيح والعلل ين فَعَل بن وكيس سے دوايت نقل كيتے ہي

کر ہ۔

یں نے اہم دفرکو یہ کہتے شنائے کہ ہم الجرھنینڈ کے پاکس (ان کی علم میں) جانے
تان الویوسٹ ادرامام محد بن المحسن مجھ ہمارے ساتھ ہوتے تو ہم سب الجرهنینڈ
(کی مجلس میں) طے شدہ مسائل آن سے دریافت کرتے اور لکھا کرتے ہتے توٹسر
کہتے ہیں کہ ایک دن امام الجرھنینڈ نے الہ یوسٹ سے کھا: اسے احقوب! ہروہ
بات جو میری زبان سے مسنو نز کھ لیا کر دکھ ونکہ میں آجا ایک داستے قام کو میں
ادر کل اس کو جوڑ دیتا ہوں اور کل ایک سرائل میں نکھا کروہ
جھوڑ دیتا ہوں (اس سے مجلس شورئی میں طے سندہ مسائل ہی نکھا کرو)
اس دوایت سے موقق المکی کے اس بیان کی تعدیل جوتی ہے کہ :۔

، بوحینیفہ نے اپنے مزیمب (نقرصنی) کی بنیا دستوری پر دکھی ہے اور اہل شوری کی رائے کو فظرا نمراز کر سے صرت اپنی شخصی دائے پر ماد نہیں دکھا۔ اِس (طریق کلم) کا مقصدا لند کے دین ہیں اسکا نی حد یک جدوجہد بعرت کرنا ۱ ور فعدا، رسول اورابل ایان کون بن انتهائی تیرخوای سے کام لینا تھا (۱)

استی مقیق سے جو لیب بغدادی سے جو آبن کرامۃ سے ایک مگر فدرہ ابت نفل کی سے اس کی مسلر ہمی واضح ہوجا تی ہے وہ روابت یہ ہے کہ :-

ابن کآمر کہتے ہیں کہ ایک دن میں دشہ در محدث، دکھیے کے ہاس میٹھا ہوا تھا کہ ایک مشخص نے کہا کہ ابوسنی فرنے نظان سکہ میں علطی کی ہے " دکھیے ہیں جا کہ ابوسنی فرنے اور کی کی دیکو غلطی کر سکتے ہیں جبکہ ان کے ہم او در شدیک بحث دیمجھیت ، الج یوسف اور خراب این ایر ایر منفق بن غیات خوا کہ اور ایک ای در افراد کی در اور اور طوائی اور قاسم بن معن جیسے عربی زبان اور علوم عوسیت خما فا حدیث اور قاسم بن معن جیسے عربی زبان اور علوم عوسیت کے اجر بن کے ماہر اور دو اور طائی اور نسیل بن عیاض جیسے ذبہ و تعویٰ بن شہر کو آئی و دو کہی غلطی تہر سی کے اور میں کے ایک میں میں موں و دو کہی غلطی تہر سی کو کر میں انسان کو کہ اگر بالفر عن اس سے کوئی غلطی مرز دیجی ہوتو رہ حفرات نوٹ اس کو کوئی غلطی مرز دیجی ہوتو رہ حفرات نوٹ اس کو کوئی خلطی مرز دیجی ہوتو رہ حفرات نوٹ اس کے کہ میں کے ۔

۱۱ ، حسن المتقاضى ص ۱۲ -

تشین) کاملوفان بہپاکردیا یہ (معاملانہ) کا دروائی اوکسی وجہ سے نہیں بلکہ مرف اور محض معتزلہ سے اُمقام کیے سے اُمقام کے سے اُم کی جنہوں نے داسی سلاخلی تران کی بنا پر عباس حکومت کی بینت پنا ہی میں اور شرع کر وہ پر فللم کوشم کے بے بنا ہم مجا اُر تو اُرے سے اور طرح کی ایدا ئیں ہم بوئی کی خمیس اور اسوء اُنفاق سے عام طور پر معتزلہ سے اُن فقہیہ یں ابو صنیفہ کا مذہب اختیار کرتے سے داسی وجہ سے یہ محدثین معتزلہ کے بجائے اہم ابو صنیفہ اور ان کے دنقا برطعین ترشین کی بوجہ ارمعتزلہ کیا کہ سے سے اور اُن میں معتزلہ کے بجائے والمان کے دنقا پر اِن کچھی بورشوں اور مملوں کا دارتی ہو است اور جہالت ہے کا انتقام) ہے اور اُن میں بیدادی کھے ہیں :۔

نه ابومنیذ، ابویوست، زنسر، ٹھرنے کہی اخلق، نزآن سے بارے یں کوئی بان کی احد منہی الم چنیف کے کسی اورٹ گردنے ۔ دخلق، ترآن کے بارے میں توحرت پشترالمیرسی اور آبی ابی والحدث کام کیا ہے ۔ انہی توگوں نے ابو حنیف (اوراً ن کے دفقا) کو ہرت طعن رشیع بنایا ہے دا)

السمقام برمجه توصانظات عبدالبردم الله كالت ول كولكى ب المصاف كى بات ول كولكى ب جوائفول ن ابنى كتاب جامع بهان العلم بي اجام ١٣٨ بركهي و و كليمة بن :-

اصحاب عدبیت نے ابر صنیف کی مدت میں انتہائی افراط سے کام ایدا اور اس ما ایس وہ حد سے بھی اکٹے کی گئے ہیں۔ ان کے زم کے مطابی ابو عیف کا تصور یہ بے کہ ابر حنیف نے دائ اور تیاس کو احداد بیٹ ما تاریس بھی دخل و باہے اوران کا ہمتا کہ کیا ہے (بیٹ عدمیت سے است ال کرتے وقت میں دای اور تیاس کو بہتی نظر رکھتے ہیں) حالا کہ اہل حدمیث کا تو کہتا یہ ہے کہ جب حدیث صحیح تا بت ہو جائے رکھتے ہیں) حالا کہ اہل حدمیث کا تو کہتا یہ ہے کہ جب حدیث صحیح تا بت ہو جائے تو تیاس و دنظر (اجتہادی دائے) باعل ہو جائے ہیں ہے صالا کہ ابو حقیق نے جب تو تیاس و دنظر (اجتہادی دائے) باعل ہو جائے ہیں ہے صالا کہ ابو حقیق نے جب

مجى اخبارة حادكوروكيا بيرسى وسميختل ويل كابنا برودكيام اوراخباده حاسطا يط زعن اورائك بعديد ميديم مهية المجتهدين اهتيار كرهيك بي اورائك بعدي أن كوكون (انمیجتبدین)کاطرزعمل بھی میں رہاہے ہود استنباط احکام سشیعیہ میں) اجتہا دکے قاتل ہوئے ہیں -اوراس سلامی الوحنیفہ نے جو کھے بھی کیا ہے ودسب کھے اسفا بل شهر (المُدكون) مثلًا ابرآ بم عنى إور الا نده ابن مسعود محد إتباع ين كيا ے إن إننا خرود ہے كہ الوحنيفہ اوران كے دنقاء - . . ا ايك جامع ا ور مرزان یں بم ، نے والی نقہ مدون کرنے کی غرفنسے الندد مبیش آنے والے منوقع مساکلکوموجودتسسدار دینے اوران کواپی اجتہادی دلسنے ا ودقیاسس و سنخسان سے ص کرنے اور وہ اب دینے ہیں (اپنے ہم عمروں سے اہرت اگے بڑھ گئے ہیں۔ اورا فراط سے کام لیام ہے ۔ اس وجہ سے ان کے ا ورسلف اقسارا ء مجتدین) کے ورمیان سے اختلافات کی بہت بڑی خیلیج حالی ہوگی اوران طیون دَّتْ نِيع كَى بِوهِياد كَنَّ كُنُ اس مِنْ كَه ابوصنية سَكِينَ النين (نَدا الحِبْهِدين) كَيْعَقِيهِ کے مطابق یدد طربق کار) ایک برصت تھی (یہ حافظ ابن عبدالبڑ کی دائے ہے آگے ذواتے ہیں) حالاکہ جننے اہل علم کویں جانیا ہول ان میں سے کوئی بھی ایسانہیں بے س نے تسری کریم کی کسی آیت یں کوئی تادیل دکی جو یا دیث وسندی جول کرنے کے ارب میں اس کا کوئی خاس مسلکتے ہوجس کی دجہ سے اس نے دومری (ی اعث) ہومیٹ کوکسی تابل تبول ا ویل کی بناپرردنکیا ہو ۔ سیمیسی کمن پھیرج ہ دینے کی بنا ہراُس د مخا لعت حدیث) سے خسوخ ہونے کا دعویٰ نہ کیا ہو ۔ مسکر در ق مرت إنداسيه كم) الوهنيغ كے إل (اجبتا دكا وائره وسين جونے ك دجہ سے ، اس عمل کی بہت کرات ہے اور دوستے اکد کیاں ٹیل کم ہے۔ یہ ہے حافظ ابن عبدالبررحمدالله كى لأست س

بدازاں ابن عبدالبران تمام احا وبیٹ کا وکرکرنے کے بعدچو۔ (مھرکے امام) بیٹ نے انہا لک کے خلاف سنت عمل کرنے کے سلسلمس سشمادکرائی ہیں ۔ فرماتے ہیں ب علاد آمت بن سن کسی بی عالم سے سے بہ جا تو نہیں ہے کہ جب اس کے نزد کی اس کے نزد کی حدیث بن کویم صنی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث صحیح تا بت ہوجائے تو وہ اس حدیث کوئی آب کے بیٹر ہوا سے نزد کیہ جن امول کی بیروی زمن ہے آن بیٹل کا دعویٰ کے بیڑ یا اس کی سند میں کوئی امول کی بیروی زمن ہے آن بیٹل کا دعویٰ کے بیڑ یا اس کی سند میں کوئی عیب تابی بیٹر دو کرنے اگر کسی عالم نے البساکیا دیسے کسی معقول دجہ کے فیر مسیح صیف کو دو کر دیا آنواس کی تو عالمت بھی ساتھ ہوجائے گی جہ جائیک صیح صیف کو دو کر دیا آنواس کی تو عالمت بھی ساتھ ہوجائے گی جہ جائیک اس کوانا آسیلم کیا جائے بھکہ اس کوئی اس کوانا آسیلم کیا جائے بھکہ اس کر تو عالمت بھی ساتھ ہوجائے گی جہ جائی اس کوانا آسیلم کیا جائے بھکہ اس کوئی اس کی دو مائے گا)

بحرثین نے الم الوصنیغر براد جاء کا عبد بھی لگایا۔ ڈاکٹر مصطفی کہتے ہیں: میری تحنیق تویہ ہے کہ الوصنیغرکا ارجاء خالص منت ہے ۔ حالا کہ اہل علم (اور محتین)

اله ده عقیدهٔ ارجاء حوص سنت اور قرآن و حدیث کے عین مطابق به اس کی حقیقت یہ ہے کہ جوگذاہ کو جرک خرکب مسلمان توب کے مین مطابق کے مین مطابق کے اس کواس مسلمان توب کے بغیرم جائے آخرے میں اس کا معامل افتر تعالیٰ کی مشیقت سے میں دوخل کو بند جہتے ہے گئا ہ مسلمان فرادیں اور چاہیں اپنی دیمت سے گئا ہ معان فرادیں اور مزاویے بیے بیٹ میں واضل فرادیں ۔ افتد جل شائد کا ایر شادیے بد

بتحقیق اللد إس كوتوبرگرد معامت نهیس كرتا كه اس كه سائی كس كونشركیب گردا با جلستها دراس دكفروشرك سع كمرگذاه جس كے مهاميم معاون كردسه . (۱) ان انله کا یعنی ان پیشرک سه دیغن ما دَون ۱۱ کک لمن بینتا و

دم) رسول الشرص الشرطليرك م كابرت وسع: شفاعتى كاهل الكب شو مسن استى .

میری شفاعت مبری است کے کمیروگاہ کرنے واوں سرور

رس ، ابل سنت كاسلم عفيده مي كفل في لمناو دمينة جيشه جبنم بن امرت كافر دم شرك بول محمد داتي صفحه عسابيها

(بقیده امنی منام الله الله الله الله وبر سے سے بطاگاه کرنے والا بھی مسلان ... اگر تو برکے بغیر مرکیاتی توت یں اس کا معامل الله تعالیٰ کی مشتیت پروتو من ہے بھاہے اس کا گناہ اپنی جمست سے معامن فسسر ادیں اور جنت یں داخل کرویں اور چاہی تو کنا ہے بقدر جہنم میں عذاب دے کر بھر جنت یں داخل نسر ا کی مہر جال برمومن مسلان کبرو گناہوں کا از کا ب کرنے کے با وجو ومسلمان ہے جنت یں طرور واخل ہو گا تو اہ گلہوں کی مرزا مجگتے سے بعد خواہ اس سے بغیری ۔ اید می جہنم مرف کا فروں افکات کروں کے سنے ہے۔

اس سے بھکس خوارج اورمعتر لہ کا عقیدہ ہے کہ گئا ہ کبرہ کا ذرکعب انسان اسلام سے خارج ہوجا ہے اورمرنے سے بعد کا فروں ادرشرکی کھارج محلد ٹی النارجوگا فرق حرمت ا تناہے کہ معتزلہ اس کو کا فرنہیں کھیتے مگرمسان میں نہیں سنتے ا ورحوارج اس کو کا فرکھتے ہیں ۔

۱۱م ابوصنیفہ نے تقریباً بس سال کس اہل سنسٹ کی حابیت میں خوارع اور معتزلہ سے پہیم منا طرے کئے ہیں اس کتے ان کومحفن خواری اور معتزلہ سے مرتا ہل کرنے کی بنا پر ارجاء (بعنی کڈکور) کی طرف مشوب کسب جا تاہے میکن ابو حنیف کے مخالفین نے از را دطعن ان کو مرق کہاہے۔ یہ کمسلام وابتہان ہے۔

اسسے کہ اسبعاء کا دہ عقیدہ جواہل سنت کا عقائد کے خلاف اور گراہ فرقہ دوئے کا عقیدہ ہے اس کی حقیقت نویہ ہے اس کی حقیقت نویہ ہے گئے ہی براے کئے ہی کا مرتب کا تو میں ہے کا مرتب کا تو میں ہے کا میں ہے کا میں ہے ہے کا میں ہے کا کہ میں ہے ہے کا میں ہے کا میں ہے کا کہ ہے ہے کا کہ ہوئے کو کی میں طاعت نفع نہیں دیتی۔ یعقیدہ قرآن دوریٹ (باتی مسلام یہ برا

کی بی ان کا ذکر کرنے کے بعد این عبد المرکصتے بیں :وگذشت ذماد بیں کہا جا ہ تھا (یعنے بطور حرب المثل کہا جا ٹا تھا) گذرے ہو
وگوں بی سے کئی بخص کے ادے بی نا فعین کا اختاہ خت اور تعنا دہی انسخص کی
متراست وجلا است شان کا بتوت ہوتا ہے ۔ ان وگوں کا کہناہے کہ معزت علی بن
ابی طالنب ہی کود کھو اُن کے بادے بی و دگروہ بلاک ہو گئے ایک مجت والغت
یں انہا ہے۔ ندر یعنے شیعہ اور وافعنی) ور وومرا بغف وعدا ومت بی انہا
ہے۔ ندر یعنے ناجی اور خارجی) خود مداریٹ بی آیا ہے کہ دسول افتد صلی افتر علیہ وکم

بیشک علی کے بارسے میں دوسم کے لوگ ہلاک ہوں سگے دد) انتہائی مجست میں ان کوحدسے بڑھا دست کی وجہ سے ان میر بہتان نگھنے وائے ۔ بہتان نگھنے وائے ۔

بین شان موتی ہے سفر فا اور خلاء رجال کی اوران مردائع ودین کی جودین اور لم وففل کی آمہائی بلندلوں اور چرکیوں بر کیج نیے ہوئے موتے میں ۔

(بنیره نتیسفی ۲۰۰۰) کی تقوی (تفریحات کے بھی قلاف ہے ادراجاع امت کے بھی فلا ف ہے ۔ حاشا دکا کہ البرضیف اس عقیدہ کے اس عقیدہ کے اس عقیدہ کے انتہاں سے مرحی ہوں بیشی سلم عافظ ابن بھر البروج اللہ کے اس بنان کا عاصل یہ ہے کہ ابوضیف ادران کے دنقا وکا تقسلواس کے مطاف در کھونی میں ایکنا لمکیرا و در زار در جراحوائی رہنائی کرنے والی فقہ اسلامی مدوں اور زنب کرنے کے غلیم تقسد کے تحت انسانی دیدگی کے پڑھیں ہے تعلق متوفع مسائل وقائع کو واقع تراد و در کر کا بار در مسائل میں مدوں اور زنب کرنے تاریخ تحقید کے واقع تراد و در کر کا ب و مسئل اور کا کا افذر کے مدون و مرشر کرنے تاریخ کے دائی سائل میں مدون الشریک اللہ علیم اللہ علیم کے اور کہ کا افذر کے کہ در دونا و مرشر کرا میں مسئل داد کا کا میں مدون الشریک اللہ علیم کے اور کروں الشریک اللہ علیم کے اور میں اور جو المین کے دونوں میں مدون اور جو المین کے دونوں کی دستروا ور وضو بہت (اناد کی) سے محفوظ موجلے ہے۔ ان کے اندین کی دونوں کی دونوں کی دونوں کروں کروں کی مدون کے لید بھی اور دونات کے لید بھی اور دونات کے لید بھی ہے۔

ید در عظیم کام تھاجس کو فیٹین تو کیا الوصنی خادران کے دفقا کے محدد ان مجہدین کی کارکھے تھا جائج بنالی خاف انسان بسیدا ورحن گوائد اور محترج بنائے بالی خاران کو کا مام الائم اور محترج بسانا ام اعظم کے امتیازی نعتب سے یاد کیا اور اُمت میں اور وفات کے احسان عظیم کا اعتراف کیا لیکن لیست فطرت حاسدا ورجن بل طبقہ نے ۔۔ ان کی زندگی میں جبی اور وفات کے بعد بھی ۔ اس کا دنام بہان کے خلاف خوب کھ وہ اچھا لا اور بہتان تراست می واور ہوائی کی طوفان مرتمیزی تریا کردیا اور اپنے عمل سے ناوا نست طور برائی پیست نظرتی اور وفات کی عظمت وجلالت شان کا غیرادادی ٹور معراف میں اور ایک بھی اور ان کے دفق کی عظمت وجلالت شان کا غیرادادی ٹور میں امتراف کیا۔ واحد الموثن بحثی

امام مالك

9٢ _____ ٩٢

اام مالک کاپودانام ابوعب الله حالک بن انس الامبی ب آپ کا بقب اسام حارا کم ملک کاپودانام ابوعب الله حالک بن انسال میلی برا آبوک حارا کم بیر انسال میلی بر این انشیب اف نے تیسیر الاصول کے مقدم میں هاری میں ولادت بتلائی ہے۔ میڈ طیری بی بی تعلیم د تربیت ہوئ اور دہیں چھیاس کرس کی عرب انتقال فرایا (جنت ابتقیع میں ہے کر ایک فرش دی استان میں ہے کہ آپ کی فرش دین موج واور زیارے کا دعوام دخواص ہے)

امام ما لکت نے (طینہ کے معرف عجب مارجہ کے المدائی سطم صیف وفق عاصل کیا ہے انکے علاوہ اور مرجہ مرجہ نقیا وابعین سے بھی استفادہ کیا ۔ حدیث کا کرز و میشر حصہ توا مام ابن شہاب الزہری سے ہی سنا
(اور معابت کیا) سبے اسی سے امام عالک کو زہری کے مشہد رترین نیا گردوں بی شار کیا جا ناہے
تافع مولی ابن عرسے بھی بجر نت حایثیں شنی (اور دواست کی) میں اور نافع سے وواست معرف نینیا با
شہرت صلی کی ہے ہا تھک مالک کی دوایت نافع سے بعض می زمین کی اصطلاح میں السلسلة الذ هیده
(سونے کی ذنجی کہلاتی ہے وہ سکن دیسے حالک عین نافع عن ابن عدو

اام ما مک سالها سال سلسل طلب حدیث افتحصیل علم میں سگے رہے ہماں تک کہ اام مالک کو جازگا امام سلسل طلب حدیث افتحصیل علم میں سگے رہے ہماں تک کہ اام مالک کو جازگا امام تسلیم کرلیا گیا اور عالم الملد بیندہ اسام والا المبعولیّ کے ناموں سے یاد کے جلنے گئے ۔ امام والا المبعولی عالم میں ان کی شہرت مجھیل گئی اور ونیا کے چہوبہ سے ہوگ علم حدیث کا درس وینے کے لئے مسی نیوی کے ساتھا ان سے پاس جوق ورجوق آ نے لگے ۔ امام مالک حدیث کا درس وینے کے لئے مسی نیوی سے علی صاحبہ العملیٰ قال اللہ میں دا مسعلوان فاحد دکے پاس) انتہائی انتمام ، وقار، اوب اور

ع: ت داحرام کے ساتھ بیٹیتے نفے فاص طور پرورس حدیث کے دقت پاکیزہ اورصا منستحرانباس پینے ، نوسٹبولگاتے ، رمول الله صلی الدُّرعلیہ رسلم کی عظمت وجلال ا در دعب ود بدب سے اثر سے درس بی آپ کی آ واز کمبی بلندنہ ہوتی تھی لے

ام مالک کے فدیہب کے اصول (استنباط احکام شرعیدیں) بھی دہی اصول تھے جوعام ائمسہ مجتبدیں کہی دہی اصول تھے جوعام ائمسہ مجتبدین کے نزویک معنبرا ورسلم ہیں بین کتا تب، سنت، آجا تا اور نیاس امام مالک نے ان صول اربعہ بہدوہ چیزول کا اضافہ کیا ہے دا) ایک ابل مین کا تعامل دمنفقہ عمل ، ۲) دوسرے معنظ کے محرسد لم

اله زمان المي يا ديها الذبين آمنوا لاتونعوا اصرائكم خوف صوست المنبى آلماية بيُن نظر مِتَا تَق. ١٠ عَنْنَى الله عله احكام تُرعِيمُ صوصدكي وصلحتين مِن كَانْ مُرْزَكُ وَلَهِي كُنَّى مُكْرُوهَ ان احكام مِن مُحوظ حُرور بير. ١٢ عشى

من نہ کیا ہو) کیم صحابہ کے بعد البین دتیج البین اس طرح منوادت طران پرعمل کرتے چلے آئے ہوں اور اہل مدینہ (مقامی روایات کے طور کیہ) آئی عمل پرچلتے دسہے ہوں -

ادرابل مدینر دمقای دوایات کے طور پر) آئ عمل پر جیلتے دسے ہوں۔
جنانچہ ا، مما کا کے نزدیک اہل مدینر کا عمل ہدیت آ حادسے توئی ترہے جب بھی خبروا حلالہ
تعامل اہل مدینر میں تعارض ہوتا ہے توا ، مما لکٹ موٹوا لذکر کوترجے جینتے ہیں۔ اس بنا پر دمعر کے)
ام تیت بن سعد نے امام مالک پر مستر حدیثوں کے بارے میں گزنت کی ہے جوا یہ ہیں اور) موطاً
میں موجو دہیں لیکن امام مالک نے ان کوا ختیا دنہیں کیا رکیت کی طرح بعد میں آنے والے لقیہ ائم
جمتیدی اور علا ء حدمی نے بھی امام مالک سے اس بارے میں اتفاق تنہیں کی جے اور اعجیب
بات یہ ہے کہ جن وگوں نے اس سعد میں امام مالک سے بڑی بحثیں کی ہیں اور تحقیق کونتیں کی ہیں
ان میں امام شاندی خاص طور برتا بل وکر ہیں۔

امام ٹ فعی کے بدیمی علماء حدیث اورا تمیم تبہر دین اس معاطرین سنسل ایام اکٹ برر اعرّ اضات کرتے بیلے آئے ہیں -

تعامل اہل مدینہ کے جمعند ہونے کی جن لوگوں نے تردید کی ہے ان میں سب سے زیا مقہم کو ابن موم ہیں ان خوم اپنی کماب الا کیام نی اصول الاحکام میں اس ہر نہا بت سخت اور انہ ن مدلل تنقید کی ہے اس طرح محتی میں بھی متفرق بحثوں کے ذیل میں نہا بت شدید تروید کی ہے۔ باتی ابن حرم علمی بحثوں میں اپنے مخالفین بہتنا تیں دیر کرنے میں ہیں بہی بہست ہی شخت -

ام مالک کا مزہب ۔ فقر مالکی ۔ ونیائے اسلام کے بہت مے ملکوں میں کانی بھیسلا میں مالک کا مزہب ان مالک میں مغرب اور مقرفا صطور پر قابل فرکر ہیں -

مُوطا ، اس كالمي مرتبرومق ام، المام الك ده سي زيادة تهورو عود ف كامنا مرجلي بلق مروطا ، اس كالمي مرتبرومق ام، المام الك دراج كم المعروف (الدرنده) بي إن كي كما بي طا مروايا ت واحا وبيث الدر شروح من الميام الك دعباس فليفدي مفسود كانتازه المام الك دعباس فليفدي مفسود كانتازه

له اس سن که بسسسل دمنوار شاجه تا عی عمل خرنواتر یک عکم میں نہی ہو تو کم از کم خرتفیف کر شہور کے درجہ یں مردرے ، اور خرمستفیض خبروا ہدست توی ثریب ۱۲ محشی

سے تعینف کیا تھا جبکہ خلیفہ ج کے لئے جاز گئے سے آوا تھوں نے اہم الکت سے درخواست
کی تھی کہ آپ ایک ایس کماب تعینف کویں جوعلم عدیث کی جائے کماب ہوا و راس یں تجداللہ بن عمر کا تعینوں اتضد دبر بہن احادیث داتارہ سے اور تجداللہ بن عباس کی زعمتوں (سہولمتوں بر بنی احادیث داتار) حرارتہ دریک کا ایک ہوار داستہ بنائیں بنی احادیث داتا ہے حرارتہ دریک کا ایک ہوار داستہ بنائیں جائے ہا کہ الک نے یہ کماب موطا تعینیت کی اور اس مناسبت سے اس کا کام موطا کہ ہوار داستہ رکھا۔ حافظ جلال الدین سیوطی نے اس نام سے رکھنے کی ایک اور وجہ بندائی ہے وہ کہتے ہیں کہ تود

یں نے اس کتاب کو (بغرض توثیق) مینہ کے شنز فتہا فائد حدمیث کے سائے میثی ۔ کیلمان سب نے مجھ سے (اس کی احادیث وائارا و دفقہی استنباطات) پالتفاق کیا اس کئے ہیں نے اس کا ام موطا (متفق علیہ) رکھاہے۔

مجر کھی وصد بعد امہدی (نبسلمباسی خلیفہ گئے گئے آپا واست ام اکت دبراہ داست اس تما کی ساع کیا دمشا ورج جا) اور الکے لئے بانچ برا رونیا ر داشر فیاں) و دان کے شاکرووں رطاب صدیث ہے لئے فکس ایک ایک مبرا ر وینا رہنے کا فران جاری کیا ۔ اس کبعد اپنچواں عباسی خلیف) بارون الرشیرج کے موقع بہلام مالک کی فدرت میں طر مواا مدانے لڑکوں راتین و آتون) کو بھی ساتھ لایا چنا پنے دفتیا وراس کے دو فیل کو لوگ ام مالک سے اس کمان ب سام کا مشرف حاصل کیا نیز رشید نے خواج ش ظاہر کی کو اس کمان کی (نقدس کے فقط نظری خاند کد بیس لشکا دیا جائے اور تمام سالم اسلام کے گوگوں کو اس کا ب کے مسائل واحکام پرعمل کرنے کے سائے جبور کیا جائے۔

الم ، الك في في البرالمؤمنين البسان كرين است كم دسول التدصلي التدعليروم كرصحابه كے مابين فروع (ليمن فقتي) دواجتهادي مسائل واحكام) كے بارسے بين اختلاف راہے إدر وه دغ وات ياتعليم دين كے سلسلرين) دور دراز شهروں بن پھيل چكے ابن (ا دراس طرح ان صحاب سے مودى احادیث ا دران سے ستنبط اجتهادی احكام دمسائل بھى تمام عالم اسدام ميں بھيل چكے ابن) ا در (الفينى بات ہے كہ) ان ميں سے براكيت مق برعقا (لهذا تمام عالم اسلای كوكسى اكيت مسلك پرمجود كرا اسلامى دھيت كى تبامى ا درا تشار كا باعث ہوگا) اس جماب كى بنا الشّرحل ذکرہ نے واس جُسن نیت سے سلمیں ہمسلما نوں کے تلاب میں اس کتا ہے کوالیما قبول^{نا} م کانٹرمٹ بخیش کوگ جوق درجوق امام مالک سے اس کتا ہے ویڑھنے اور تیننے ہیرٹوٹ پڑسے ۔

ا ام مالک سے جن شہرہ آفاق ا ترمجتہدین نے موطا کوسٹ خادا دیر تھا، ہے ان میں محمسب سے نیادہ شہور ہیں دہ بر مصرات التم ہیں : امام ا دزای ، امام شافعی ا درا ما کی سے امام محد من کے موطا کی روامت بھی داما کا انکے دومرے میں ندہ کی طرح) مشہور دمعتر روابتوں یں سے ہے ۔ اس کا فکر عنقریب آئے گا ۔ آئے گا ۔

ام مالکنے اس تناب کی تالیف میں اوراس میں سیح احادیث جمع کرنے میں انتہائی اہم مامسے کام مالکنے اس تناب کی تالیف میں اوراس میں سیح احادیث جمع کا شرح چھانش اورصا کی کا شرح چھانش اورصا مستقرا بنانے میں گئے دسے ہیں۔ اس بیان کی تاکید اس دوایت سے بھی ہوتی ہے جوسی وطل نے موطل کی ہے :
کی شدرے میں انام آوزای سے نقل کی ہے :

اد ژائی کہتے ہیں : ہم نے مرحت چالیس دن ہیں امام مالک سے موطاً ہِلم مداب توالم مالک نے اس برفرہا یا : یہ وہ کتاب ہے جس کو میں نے چالیس سال میں "الیف کیا سہتم نے اس کو جھے سے حرصہ نہالیس دن ہیں حاصل کر بیا زفا ہر ہے کہ بتر نے اس میں کتے تفقہ (اورخورہ نسکہ) سے کام لیا ہے۔

موطاً کی ترتیب بی امام الک نے یہ طریقہ اختیاد کیا ہے کہ پہلے وہ علم نقر کے ختلف اوا بنائم کرستے ہیں چر ہر باب کے ذیل بیں آنحفرت میں امٹر علیہ ہوئے مسے منقول ایک یا چند (مرنوع) مکتیں بیان کرتے ہیں اس کے بعد اس سکا سے متعلق صحاب اور تا بعین کے آئار وا توال ذکر کرتے ہیں جمواً یہ مفرات مریخ کے درمنے والے ہی ہوتے ہیں ہے کیو کہ امام الک نے مریخ کو کمجی نہیں چیوٹر او یعنے کسی ادراک ای تشہر کا سفر نہیں کیا ہم می کبی پوری حدیث بیان کرنے کے بعد اس کے الفاظ کی نشرے بھی کرنے تے ہیں، اس کی بعض عبار توں کی مراد بھی بتلاتے ہیں ا درجن مسائل میں فروا حد تعامل اہل مدینے کے فلات ہوت ہے وہاں عمل اہل مدینے کی تھر تک فراتے ہیں .

 مقدم ہے اس سے کہ اہ م ما اک کا رتبہ (مؤلفین کتب شقدہ ہے) بہت بلندہے - نیزاس دجسے بھی کہ اہ م ما لک حدیث کو ہر کھنے ، چھان بین کرنے (اور قبول کرنے) بیں انتہائی مت ط ا ور پخت کا ر مشہود ہیں اور مؤطآ (کی عفلت) کے بارسے ہیں تو آپ کے لئے اتنا ہی کا نی ہونا چا ہے کہ اہم ما لک چالیس سال کے مؤطآ کی تابعث بیں گئے رہے ہیں ۔ جن لوگوں کی مؤطل مے تعلق بدائے ہے اور جہزی نے این اس دائے کو محیدے نا بت کرنے اور مؤطا کی طون سے دفاع کرنے کا حق اصام کیا ہے ان بی مطاق ما لکی مذم ب کے بروص دات کے این اس جان بی مطاق میں مؤربہ قابل ذکر ہیں ۔

کھ فرفین کوطا اور میحین کوایک در بدیں رکھتے ہیں دیعی رتبر ہیں میحین کے مساوی تسوار دیتے ہیں) جھ قائدہ المعام المعام المعام میں نتاہ ولی اللہ ویلوی کے کلام سے بھی یہی مترض مجو السے ویت ہیں) جھ قائدہ میں نتاہ ولی اللہ ویلی کھتے ہیں جنائجہ وہ کمتب حدیث کے درجات وراتب بیان کرتے دفت موطا اور جیحین کوطبقہ اور کھتے ہیں ۔ مجبور محدثین کی دائے ۔ میں معام کو المعام کے المعام کی درجا اور تبرین کی دائے ۔ مانظ آبن جراس راز کی عقدہ کش کی ذیل کے الفاظ میں فرماتے ہیں ۔ جبور محدثین کی دائے ۔ مانظ آبن جراس راز کی عقدہ کش ذیل کے الفاظ میں فرماتے ہیں :

الم مالک کی کماب مؤطاا کم مالک کے نزدیک می ادران مالک کے نزدیک می ادران مالک کے نزدیک می میں موسل میں کہ مرفوط کا کا کہ کے نقط افران کی محمد میں امام کا لک کے نقط افران کی معلوم ہے کہ جہور محدثین مرسل بمنعظع اور حدیث متھل کے علاوہ باتی اور تمام قسم کی حدیثوں کو کس شار میں نہیں لاتے واور ان سے است الل کرنے کو درست نہیں سمجھتے) اس سلط لازمی طور بران محدثیمین کے مسلک کے اعتباد سے مؤوط کا مرتب محمدت میں نام میں میں سے کہ جو نا

بہلی دورا بوں کے متبع محنتین (جومؤطا کو صحیحین سے اعلی یا مساوی استے ہیں)۔
موطا میں موجود مرسل اور مقطع عربیوں سے بارسے بیں یہ جواب ویتے ہیں کہ : .
(۱)م مالک کے طابق کے علاوہ) دومرسے طرق (یعنے سکندوں) سے برعائیں متصل اسکندنا ہے ہیں اس سے لازی طور میر یہ عربی ہی سے ہیں .

مؤطا یں بوجود و سل، منقطع اور عفن معدینوں کومتھل تا بت کرنے یں جن محسد تین نے

انتهائی کا دست سے کام لیا ہے ان میں حافظ آبن عبدالبرخاص طور برقابل ذکریں وہ فرائے ہیں۔

دہ تمام صرفیں جن میں امام مالکتے نے بسلخفی جمعے عدمیت بہونج سے) کے الف کا

استعالی سے ہیں باجن حدیثوں کی کشند میں آنھوں نے کہا ہے : عن المثق تن

(تقرادی سے مروی ہے) اوران کی کشند میں بیان نہیں کی ہیں یاداوی کا تام نہیں

بہایا ہے ان کی کُل تعداد اکسٹھ ہے یہ سب کی سب عدیثیں امام مالک کی کشند

کے علاوہ دومری کشندوں سے مقبل نابت ہیں ان میں عرف بچار حدیثیل سے

میں جو رابن عبدالبرکی تحقیق کے مطابق ہتص نابت نہیں بھسکی ہیں۔ وہ چار

عدیثیں یہ ہیں:

(۱). (مه حدیث جس کے الفاظ بیرس) می خود نہیں جو اتا ، کلر مجھے مجھ ال دیا جا تا ہے:
 ہے: اک دعمی طور میر) نسیا ان کے احکام تبلاؤں ۔

(۲) (وه عديد جس مِن آياب که) رول انترسلي انتربليدو کم کو آپ سه بېلې استون که کوگون کو گري سه بېلې استون که کوگون کو کوگون کوگون کوگون که که کوگون که که که منت که خوال کو که که که منت که خوال کو که کې که منت کا مال خير که که من به و بخ سنگ گوجس پر دوسری امتين اې درار کا دو مي به بو بخ سنگ گوجس پر دوسری امتين اې درار کا دو مي به تو بي گرون که تواس پرا نند تعالی سنة که کوشب ندر عطافه کو آوی که دو سری اند تعالی کا دو سری به ترسی کا دو سری که تواس پرا نند تعالی سند که کوشب ندر عطافه کی و دو سی به ترسی به ترسی داد سرد در دو تو که کوشب ندر عطافه کی دو سی به ترسی در سی به ترسی به ترسی که کوشب ندر عطافه کو که کوشب ندر معافه که کوشب ندر معافه که کوشب ندر در می به ترسی در سی به ترسی که کوشب ندر در می به ترسی که کوشب ندر در می که کوشب ندر در داد کوشب ندر در می که کوشب که کوش که کوش که کوش که کوش که کوش که که کوش کوش که کوش کوش که کو

(۳) حفرت معا ذبن جل کی به معدیرے کہ آخری وصیدت جو درسول اندوسلی اندعلی اندعلی درسی درسی درسی درسی درسی میں ہے۔
 درسی میں کہ کوگوں سے میں جائے وفت) اوسے کی دکا ب میں پاکس رکھتے ہوستے فوائی درسی ہے۔
 درہ بیمی کہ کوگوں سے میں خوش اخلاتی سے بیش آ تا ۔

دم) (وہ عدیث جس میں آنا ہے کہ آپ نے نسبر ایان) جب کوئی بحریہ (یکسنے سمندر کی جانب سے آنے والاباد ل آسان ہر) نوواد ہوا ورکیروہ شام کا گرخ کے تو کھوکھ کے ان ہوست سبے بارش تو کھوکھ یہ (بائی سے مجری ہوئی) جیسل ہے ۔ (لیسنے اس میں پائی بہست سبے بارش خوب ہوگئ) علاء حدیث نے ان چارد می حدیثوں کے بارے بن جواب دیا ہے کہ ان حدیثیوں کا بھی تنہم کے میں علاء حدیث نے شنقیطی نے میں اور ان احادیث کی این میں کتب حدیث سے شہاد تیں بیش کی ہیں ۔ لیکن نیخ شنقیطی نے اپنی کتاب اصاع ہ الحج الکت آبن العسلاح سے نقل کیا ہے کہ خوں نے ان چار دں حدیثوں کو مجی متعلق ابت کیا ہے اورحا فظ جاآل الدین سبوطی نے تو پوری توت کے ساتھ کہا ہے:

کلی طور پر کہا جا سکتا ہے کہ موطا پورا کا پورا بالاستشناء صبح ہے اس نے کہ موطا او میں جو صرفیمیں درسل ہیں مدانام مالک کے نز دیک توبیز کسی شدھ کے میری ہیں ہوا اور اس مالک کے نز دیک توبیز کسی شدھ کے میری ہیں ہوا اور اور ایک کے نز دیک توبیز کسی شدھ کے بارے اور اور ای کے بہوری تین اور ان کے بہوری آبی ہا دے است اور ان کے بہوری شین کے اور کی موسل حدیث ہی اور ان سے تقریب ہو جائے تو وہ جست ہوا تی اس مالک کے دروطا تیر ہو کھی مرسل حدیثیں ہیں ان سب کی تا تیر میں ایک یا جندرواتیں موجو دیں۔

ہوری و دی و میں۔

ینے تواکیہ طرف لیکن آبن حرکا تودعوئی ہے کہ سموطایں الیسی کمز ور واتیں بھی موج ور میں جن کوعلما دیں ہے نے ضعیف فراد دیاہے کیکن مولانا عبدالحق لکھنوی نے ابن سے مرم کے اس عولیٰ پرسخت گرفت کی ہے کڑان احاد برنٹ کاضعت سقوط یا دخت کی حدّ کسنہیں پہو پڑی (یعنے ضعیف تو ہیں مکن با ایکل ہے اصل یا موضوع لقینیا نہیں ہیں)

ظاہریہ ہے کہ آبن جرم نے جو یہ کہا ہے کہ : علماء حدیث نے موطاکی بعض حد تیوں کو صنعیف قرار دیا ہے گان علماء حدیث کے بہوئی دیا ہے گان علماء حدیث کے بہوئی میں میں میں میں میں میں میں میں امام ما لک کوجن سندوں سے یہ حدثیں بہوئی ہیں وہ سندیں امام ما لک کوجن سندوں سے یہ حدثیں بہوئی ہیں وہ سندیں امام ما لک کے جن سندوں سے یہ حدثین بہوئی ہیں وہ سندیں امام ما لک کی دائم ما لک کی دائے اساتذہ یا ان سے روایت کرنے والے داویوں سے رواور سے روایت کرنے والے داویوں سے رواور سے روایت کرنے والے داویوں سے رواور سے روایت کرنے والے داویوں کی بر نسبت اور شخصی طور فرروا قف اور متعارف ہیں (لہذا امام الک کی دائی زمانہ ابتد سے کوگوں کی بر نسبت یہ نیشنا زیادہ میرے ہیں)

ردابت موطا كمتدا دل نسيخ تمن كريب بي (يعن جن صرب اللهذه ندام ما لك شاوطا

مسنا الدبر معامان بن سے نیس کے قریب می تین نے موطا کے نسخے اپنے اپنے زمان بس مرتب الدی تو کا میں مرتب الدی کا الدی کا بین کا بن میں میں ہور استے ہیں : (۱) موطا ایک بن کی بن صمودی (۲) موطا ابن گیر (۳) موطا ابن ومب د ۵ ، اور موطا امام محر بن الحسن - ان نسخوں میں الواب و احادیث کے تقدم قاخر بیعے تر نیب اور کی بیٹنی بیعے تعداد کے لوا خاصے کا فی تفا و مت اور افسات ہے ۔ یہ اختلا ن بر بری موطا کے امام الک سے موطا سننے کے ۔ انوں کے اختلات بر بری ہے (جس نے جس زمانہ میں جوموطا مرسنا اس کو کہا ہی صورت میں معفوظ کر دیا) کمویکہ نوونا آم الک میں برسال نے جس زمانہ میں جوموطا مرسنا اس کو کہا ہی صورت میں معفوظ کر دیا) کمویکہ نوونا آم الک میں برسال اپنے نسخہ برنظر تا فی فرمایا کی اضافہ کروستے ہوں اور کبھی کچھ کم کردیتے ہوں۔

چونکر مختلف ندانوں میں مختلف نسنے متدا ول رہے ہیں اس سے موطاکی حدیثیوں کی تعداد سکے بارے میں بھی مختلف اتوال ہیں جنانچہ (۱) ابوبکو الا بہدری کہتے ہیں :-

موطا الم محرکانسنی جوموطا کے سب سے زیا دہ تہور سنوں میں سے ہے ۔ حرین تریفین اور ہند دیاک شان بس اس کو بڑی تنہرت حاصل ہے اس میں مرفوع احادیث ، موتوت آنا وصحابہ دالہین کوتعداد ایک ہزاد ایک ملوامی ہے ۔ ان میں مرسل اور منقطع برقسم کی حدثیر بٹ مل ہیں۔ امام ماکٹ سے ایک ہزاد یا بن اوم البحث یف سے تیرہ اور امام ابولیوسف سے جار حدیثیں مردی ہیں باتی اعمادت حدیثیں دومرے مثنا کی سے مردئی ہیں۔

علاء حدیث جمیشه سے موطاکی شرحیں اور شخریجیں لکھتے چلے آئے ہیں جبا پنہ حافظ آبن عبالیر (متونی تلاکلہ) نے موطاکی دوشرحیں کھی ہیں۔

ا ول ؛ تسعیعی کما نی المتوطا میں المعانی والا سانیدہ۔ اس شدے ہیں ابن عبدالبر نے الم ما کک سے شیوخ (اسما تذہ ہسکے نام مبی حروث تہجی کی ترتیب سے بیان سے : یں۔ آبس فزا مکھتے ہیں: میرسیعلم یں عدیث کے معنی وم او سیجنے (ا دربیان کرنے) کے اعتباد سے نہیں ہیں کوئی کرئی متاب میں ہیں ہیں کہ اس سے مہترکتاب .

دوم اکتاب الاستدکار فی شرح مذاهب علاء الامصار سر این عبدالبر کے علاوہ مندم ویل علانے ہی موطاکی شرعیں کہی ہیں۔

د ۱ ، حانط البركيم محدين العربى دمتوني مسموع ١٠ ، حانظ قبلال الدين السيوطئ استوفى المستوفى المستوفى المستوفى المستوم المحديدة المستوى المستوى المستوى المجددة المستوى المجددة المستوم المستوم

ببت سے مخترین فی موطا کو مختصر کیا ہے (خلاص کم ماہم) ان یں اَبِسَلَمان الخطابى ا متو نى محترین اَبِسَلَمان الخطابى اور آبَن رَشْیق قروانی دمتونی لا محکمیم) تابل ذکر میں .

امی طریح احادیث موطا کے غریب (۱ مانوس) الغا بی تشرح میں | دراس کے شوا پر ، رجال ا در اختلا منسنے کے موضوعات پرہمی مہبت سی کما ہی تھی گئی ہیں جس سے نابت ہوتاہے کہ علما ء امست نے حدیث کی اس جلیل القدد کرتا ہے کے خومت ہیکس ، قدر انتمام کیاہے ۔

مؤطا فقری کراب میا حدیث کی کراب اس دور سے ہارے اس دور سے ہارے اس دور سے ہوا تھنیف کی کراب اس دور سے ہارے اس دور سے ہارے اس دور سے ہارے اس دور سے ہارے اس دور سے میا و حدیث کی مسلف کی تصانیف میں موطاً حدیث کی مب سے قدیم کرا ب ہے جو ہم کہ کہونچی ہے اور جسیا کہ آپ پڑھ جیکے ہیں ہرزادی ملا و مدیث کی مقاب ہے جب ہی ملا و حدیث کی نظر سے دیجھا ہے جب ہی ملا و حدیث کی نظر سے دیجھا ہے جب ہی سے حفرات حدیث کی کراوں کا ذکر کرتے ہیں تو موطا کا بھی حدیث کی اور کرتا ہوں کے ساتھ وکر کرتے ہیں ہیں ہی و درج اور مرتبہ کے بارسے یں اختلات عزود ہوا سے ۔ جیسا کہ امی آپ ہوج ہیں ۔ جیسا کہ امی آپ ہوج ہیں ۔

بیکن جب سے ہمادسے اس زمانہ میں *مستنشرفین سے ہمادی ناریخ ، ہماد سے عل*ا دیجہ تین اور ہما رسے دسول علیہ العملیاۃ والتسلیم کے صحاب ہر زبان و**دازیاں** اور جملے نٹر*وٹ کسے ہ*ی سے جس کی تفصیل آپ سنت کی بحث میں بیر مع مجکے ہیں ۔ اس وقت سے (بیر متی سے) سلمانوں میں بھی المسے اہلے اہل قلم و کی بھتے ہیں کے ہیں جو راستشراتی ترجیت کے مسموم الرسے یہ کہتے ہیں کا موطاما لک توفقہ کی کتاب نہیں ہے ، یہ کہنے والے واکور کی میدالقا ور بی جہنوں نے اپنی کتاب نظر تا عاملے فی تباحد بچنا الفقه الاسلامی میں یہ (مستشرقانه) وعویٰ کی لہے۔

طاکر علی صن عبدالقا در انظرة عامه سے ص ۱۳۲۸ ۲ ۲۵ بر) دعوی کرتے ہیں کہ ۱-

ايك وهوكا : مؤطأتوفقه كى كتاب

اس کے بعد ہواکم ٹرمومون پوری توت کے سا نفرتا بت کرنا چلسمتے ہیں کہ ،

میرے معنی میں موطا عدیث کی کتاب ہے ہی نہیں کیو کہ ٹولف مقعد کا تعظیم حادیث

کوئیٹ کرنا ہی نہیں ہے بلک صاحب وطاکی خوش تواصل ہیں بہ ہے کہ وہ نقہ ،

تا نوں ، چوٹ اور سیلم شکرہ اجماع مدنی کو سامنے رکھیمائل فقہر بر برجوٹ کریں ک

سامے وہ ہر زیر بحث مسکر میں معتبرا کم سکے فتو سے بھی نقل کرتے ہیں تاکہ ان کی روشی

میں وہ اپنی اجتہا دی وائے فائم کرسکس اگرام مالک محدث ہوستے تو دہ زیر بحث

مسئلہ میں ہارے سامنے صرف احادیث میٹی کرتے نہ کہ فتو سے ۔

اسی سلسلہ میں طویل بحث کرنے کے بعد محمصت میں :۔

اسی وجہ سے ہم تو سے بھیتے ہیں کہ امام مالک حرف حدیثیں جمع کرنے والے محدّث ہی نہیں بہوئے ہی بلکہ وہ تو اس سے بھی آ گے مٹرھ کڑھی نقطۂ نظر سے اُن انداد كى مشرح كرف والع فقيها ورلجتهم موت إن

پھریہ ذکر کرنے کے بعد ۔ کہ امام مالک موطا میں کہی کہیں (حدب کے بجائے) اپنی اختیاد کردہ اجتہادی دائے ہی بیان کرنے پراکتفا کرتے ہیں ۔۔

١١) اول يركمانام مالك محدث ند يخفي.

(۲) دوم یه کرموطا هدمین کی کتاب نهیں ، نقر کی کتاب ہے۔

اس دھوکہ کا جواب سے ہے کہ آخریک ، تمام علاء حدیث نہ تھے یہ توحق پرص تری ظلم اور زاول سے کے کہ آخریک ، تمام علاء حدیث جس بات پرمتفق بیب اس کی عری خلات ورزی ہے اس لیے کہ امام بالک یعینی کمبار محدثین بی سے سے آثار سے قطبی طور پر اس کی شا بر ہے ان کے صلقہ ہائے در سن سجد نبوی بی (تمام دنیایی) مشہور ومعروت شھے اور شاکقین حدیث و نیایی کا منظوں ومعروت تھے اور شاکقین حدیث و نیایی کے مختلف خطوں سے ان سکے پاس حدیث پر شرحت معا نہ سکے اور کوئی اسکان کا ای اس سے اختلان مشہور ومعروف تاریکی واقعہ ہے کہ سوائے وشمن حق معا نہ سکے اور کوئی اسکان کا ای اس سے اختلان کرنے کی کہا ہے۔

اں مید مرور سے کہ امام مالک حدیث کے زیر دست عالم اور حدیث میں ا مام ہونے کے

راتھ ہی ساتھ اٹر مجتہدین میں بھی بلندیا یہ مجتہدا ورسٹم امام شھے ان علاوحفاظ ہدیت میں سے يقينًا وتقد جونقط حديث بيان كرسف كم سلط حلق درس مي شيطة بن اور حديث ميستنبط جونے والے احکام سنے رعیہ سے مطلق محت نہیں کرتے یا یک احتبادی مسائل میں ان کا کوئی خاص مسلک نہیں ہوتا بعنی وہ مثلاً تیجیلی بن معین ا دراعمشش کی طرح نرسے محدث نہ تھے (بلکہ ا ام الدهنيف امام ست نعى وغيره ائم مجتهدين كى طرح احا دميث سے نقبى احتكام بھى اخذكياكريتے سقے ادر یہ کوئی انوکھی بات نہیں بلکے) مام طور پر فقہاء ابعین حدیث اور فقہ حدیث دونوں کے جَامع ہوتے ستے لہذایہ استندلال کہ ۱ ہ م ، الکسجن مسائل ہیں (کتاب باسنست کی)کوئی نف د مرتزی دنیل نہیں ہوتی ان میں اپنی لائے سے کام لیاکرتے تھے امذا وہ می دے نہیں بکر نقیہ تھے ، عود صحاب سے (کے کرز ارما بعد کک کے) محذین کے میلانا ت و رجحانات سے جہالت پریا واستہ اوا و بنت يرمنى (بلكه كعلا بوا فريب) سهاد يجعته اكب طرت حفرت عبد الشدين مسعود ول جوهديث دسول المنصل الشيعليد وسلم کے سب سے بڑے وادیوں میں سے بی وہ بھی جن مسائل میں کوئی نف : جوتی جمیشرا بہتا د کمیاکرتے متعے اس کے برعکس دوسری طرف حفرت عبدا فترین عمرین که مه بھی بہت بڑسے راویان حوریت میں مے ہیں کین وہ نصوص (صریح ایات واحادیث) برسختی کے ساتھ قائم رہنے والے لوگوں میں سے سختے، مائی سےمطلق کامنہیں لینے ستھے) ہزانہ مینے ہے کہ بردہ شخص جواجتہا دکرسے اور نصوص کتاب سنت سے فقہی استنبا طکرسے دہ میرٹین کے زمرہ سے خارج ہوجا تاہے اور بنے بیجے ہے کیحدیث دہی ہے جوبیشِ نظرنصوص ہیں اپنی لاستے سے کام نہ ہے ۔ آپ (صحابہ کی طرح) اس کی مسٹ ال "العين ميں يلجے، ويجھے الم تورى يا الم اوزاعى اكب طرف يه ودنوں مانے ہوئے المراحديث یںسے ہیں دومری طرف اس کے ساتھ ساتھ یہ دولؤں ا نے ہوئے ائد مجتہدین یں سسے بی مِي- الله نغالى الخيف بند سے كودين كى نهم اور حفظ حديث وويوں ووستوں سے سرفراز فسرمائيں اسس کو وداؤل جا بول سرا امت محدیث اور ا مامست اجتماد سے کا جا مع بوسف سے کون ر دک مکتاہے ۔

دیں یہ بات کہ امام مالک نے اپنی کتاب موطامی مسل عدیثیں بھی بیان کی ہی تواس کی دعم تراس کی دعم است اس کی دعم تو

درست سے - ندیدکرام مالک فرسندگوانی انجیت نہیں دیتے متع جتنی محدثین انجیت دیتے ہی دیر تواستشراتی ذہن کی آپئی ہی ہوسکتی ہے ، مجلاا ، م ایک مُٹندکو کیسے نظرا نداز کرسکتے ہی جب کرخود اکن سے منعول ہے :

ما مک کہتے ہیں البعض اوقات ایک حدیث کا شیخ ہارے ہاس بھیتا اور سارے ون حریثیں بیان کرتا رہتا ہے اور ہم اس سے ایک حدیث بھی نہیں یہتے۔

اور ۱۱ م مالک کا ہی پرمتول معیم شہورہے کہ ؛ علم حدیث توبس چار آدمیوںسے لینا چاہئے اگنریے لودامقول ہم اس سے پہلے بیان کرچکے ہیں ۔

امام ما کسکی حدیث میں جلالت نتان اور اُن بے حدیث میں اعتماد کو اِس امر سے مزیر تقویت پہم خی سہے کہ ان سے معام المُرُ حدیث اعرّا من کرتے ہیں کہ امام مالک حدیث میں امام اور نہایت محتا ط د پختہ کا دہیں جنانچہ ہ۔

۱۱) سفیات بن عینیہ کہتے ہیں ، الکسفرن و ہی حدیث اپنے تلا مذہ کے ساھنے بیان کرتے تنے چھیمے ہوتی بخی ا دریدکہ اکسٹ نقراویوں سے ہی حدیث روا بت کیا کرتے تتھے ۔

٢٠) يَجْنَى بن سعيدالقطان سكتة إلى: مالك هديث مين ١١م تعد -

٣١) الدِّقدام كمِّت بن ؛ ماكس البنزمان بن سب سے بڑے صافط مدميث عقر .

(۲) باتی واکومن علی عبدالقادر کار وعوی که موطا حدیث کی کتاب نہیں ہے اس کی ترویہ و تحکدیت کی کتاب نہیں ہے اس کی ترویہ و تحکدیت کا فی ہے جو مختلف مسلک کھنے والے علیا نے فرجی انتقادت کے اوجو واس کتاب کے باد سے میں رواد کھا ہے۔ لیجئے یہ اہم فرجی بن شرائی ہیں جو موطا کو انتہائی اہتمام کے ساتھ منفسط کرستے ہیں حالانکہ وہ امام ابو حدیثہ کرد شاہر انتقاد کے ساتھ منفسط کرستے ہیں حالانکہ وہ امام ابو حدیثہ کرد سے انتقال میں ہے ہو اسام اللہ اور منتقال مارہ کے صاحب مذہب الم میں اور اس کا مسلک امام ہیں۔ یہ (شام کے صاحب مذہب الم می انتقاد کو امام ماک سے انتہائی امہم کے ساتھ موطا روابت کرتے ہیں حالاکہ اور آئی خود امام عجبد ہیں۔ ان کامستقال معہد ہوت

سلت المام محدثے بورسے بین ک ارا وم مالک کے پاس مہ کرمبیقاً مبتغاً موطا ، پڑھا ہے یہ ام ہم ا شاید ہم ادام مالک کے کسی دوم رے نشاگرد نے کما ہو۔ ۱۲ موشی

ہے (سب جلستے ہیں) اور پیجئے ہرام شندی ہی جوان مالک کے پاس جاکر ہراہ داست آن سے موطاکا کست میں جاکہ ہوں میں مصاکیہ موطاکا کست میں حاکیہ امام شندی مصنفی مختلف المسلک علاء حدیث ہیں جوانحتا و مسلک کے اوجود موطا کی شخصیں کستے اور کنچے حسیس کرتے ہیں (مرف اس کے کم موطا حدیث کی کتاب خواکی کی کتاب مہیں ہے)۔

لی یہ بات خرور سے کما کئی ندم بسکے بنتے علماء نے اس کناب موطا کے بارسے میں دور سے علماء نے اس کناب موطا کے در مذہب کی اور ان علماء کے مقابلہ میں داروں کے معامی میں میں ہے۔ کے معتبد علی ام کی کمتاب ہے۔ اور ان کے معامی خدم ب کی تصنیف ہے۔

اگرموطا مرمت نقہ مالکی ہی کی کتاب ہوتی تو پہنتلف ندا ہب سے علما اس طرح متفقہ طور ہاس متاب کی طرحت آننی توجہ ندیستے اوالتی فعرمت خکرتے ۱ حرمت مالکی غربب والے ہی اس کی طرف توجہ کریتے)

رہی یہ بات کروطا کے ابواب، نقہ ادر نقبی مباحث درسائل کی ترتیب کے مطابق رکھے محیاتی ان اس بیات بھرموطا کہ ابواب منظم کے وا بڑہ سے خارج نہیں ہوسکا ، ۱، م بخاری نے مبی ابنی کن میری بخاری کے ابواب ، نقبی ابواب کی ترنیب سے مطابق قائم کئے ہیں حالا کہ بنام ونباکا اس بر اتفاق ہے کہ ام مخاری نفیم ابواب کی ترنیب سے مطابق قائم کئے ہیں حالا کہ با وجوداس کے کہ انفاق ہے کہ ام مخاری نے دوراس کے کہ انفوں نے نقبی ابوا نہ مجی بخاری حدیث کی کا بری حیثیت سے کسمی ہے با وجوداس کے کہ انفوں نے نقبی ابوا نہ مجی بخاری کو مرتب کیا ہے اورا ، م بخاری نے ام ماکھ کی طرح میری کارے مرصی با اور نابعین کے بارے بی میں ہوئے ہیں ہی کہ بارے اس آب کیا کہ میں کہ باری کے درمیان اختلا فات ، ان کے اتوال ورا دران کی فقید کا بیان کرنے کے انتہائی مولیس وا تی ہوئے ہیں بہی کھوا مام البر مائی و سنت ن ابو وا تو میں کہا ہے درمیان ان میں اور اورائی و اور اورائی و اور ای کہ کہ کہ کہ بی کہا ہیں جی مدیت کی کنابس نہیں ہیں)

حدیث کی کتاب میں کسی صحابی یا تابعی سے متوسدیا دائے کے ذکر کر دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کتاب ، کشب حدیث کے زمرہ سے بھی خارج ہوجائے بانھوس ان علما کے نزدیک بورسول المتعملی اللہ علیر دسلم کی احادیث، صحابہ کے آثار اور تا بعیبی سے اقوال سب سے لئے حدیث کا مفظ استعال

کیاجا کہے۔

بانی کتب ست و دری بین و ملکونه در این که وجدرت به به که امام ما که نے موطا میں مرسل دوایتیں کرت سے وکری بین اس کے کہ امام ما که کے نزدیک مرسل حدیث برعمل کرنا مائز ہے جبکہ عام محدثین اس کو جا کر بہیں سیجھتے ۔ تومرت بہی (اختلات) وہ جب جس کی بنا پر پھیلے محدثین موطاکو صحاح ست میں شار نہیں کرتے علاوہ ازیں محدثین کے نقطہ بائے نظرا دریا را بھی اس سلسلہ میں مختلف ہیں ۔ جیسا کہ آپ اس سے بہلے پر مع جبے ہیں ۔ مسندا جہ جاد سے سائے موجود ہے یہ کتاب بالا تفاق حدیث کی کتاب ہے لیکن خاص وجود کی بنا پر بیٹ تر محدثین اس کو صحاح ست میں شار نہیں کرتے ۔

باتی ڈاکر موصون کا برکہ کہ ا۔ برمن خرین کا تقوی ہی ہے جست موطا کو کتب معام میں شارکرنے برجبور کیا ہے۔ درن تو بہاں شارکرنے برجبور کیا ہے ۔ ورحقی غت بیست ترقین کا ادا تر مدا دراسلوب تعبرے درن تو بہاں تقویٰ کے کیا معنی کیا متقدمین کے پاک تقویٰ نہ تھا جوان کو اس نعسل برا ما دو کرتا ؟ اوراسس بی آخسہ تعدمی کیے بوسکتا ہے جبکہ امام شاندی موطا کے تعلق فرماتے ہیں :

ردک زمین پره بیت کی کوئی مجی کتاب ام مالک کی کتاب بوطاست زیا دہ صحیح مرسع علم میں نہیں ہے (کیا ام شافعی متقدمین بیں سے نہیں ہیں یا وہ بھی خاکم بدین تقویل سے محدد مرب ؟)

الدابن العدلاح كواس كاجواب، ديناليا إنه

یربیان امام بخادیاددامام مسلم کی کتابی امیمی بخادی بچھسلم) تصینے بہونے سیے پہلے بک درست تحاد المقدر،

کیااس سے بہ نابت نہیں ہوتا کہ علاء متقدین مجی موطا کو اتہا ئی قدر دمز است کی نظرسے دیکھتے تھے ا در اس کوکس پایہ کی حدیث کی کماب سجھتے تھے نہ کہ نقر کی جورہ تو ابن العملاح کوامام نشادنی سے یہ عندنوا ہی کرنی زیر تی وہ بدر حاسا دہ جواب یہ دریتے کہ امام الک کماب موطا تو نقر کی کماب ہے اور بخاری کے مرا

کی کمتا ہیں دھیجے بُخاری مجیم مسلم محدسینے کی کتا ہیں ہے ۔ سابه در حقیقت یہ انہای جسارت اور منرمناک طنزے بھر مونین کی نیتوں برعلیہ جو برترین اخلاقی جوم ہے ۱۲ محتی

امام شافعیّ

الم من ندی کا پولانام و نسب یہ ہے ؛ ابوعبد الله معمد بن اور بس بن العباس بن المشافع - آب کا سلسا النسب فقی کے بہونجا ہے اور میں مناف میں نبی کو یم سلی الله علیہ وسلم سے مل جا آب کی والدہ آپ کو سکست المکومہ ہے آئی تھیں ۔ مکہ المکرمہ ہی میں آپ نے ہوش میں سنجالانسو و نایا یا اور وہیں آپ کی ابتدائی تعلیم و ترمیت ہوئی، قران کریم پر جا اس کے بدر وس سال سنجالانسو و نایا یا اور وہیں آپ کی ابتدائی تعلیم و ترمیت ہوئی، قران کریم پر جا اس کے بدر وس سال یم تبید هذیل کے درمیان میں میں اپ کی ابتدائی تعلیم و ترمیت ہوئی، قران کریم پر جا اس کے بدر وس سال یم تبید بنیل میں کہ اور وید ہوئے ہوئی کا فن سکھا اس سے نام مشافعی جو بی کے اور اس سے بعد رام مشافعی عبدی کے اور اس سے بعد رام مشافعی عبدی کے اور اس سے بعد رام مشافعی میک میں میں ما المن شاخی کروں میں امام شافعی کے اور اس میں تما المن وران سے براہ واست بوری موطا برائی امام مالک نے اس ائی مشافعی کے فرین میں امام شافعی کے خوجم مشاہرہ میں امام شافعی کے خوجم مشاہرہ میں کا در اس کے دور تا کہ دور کے اس کے دور اس کے دور کے اس کے دور اس کے دور کا در ان سے براہ واست بوری موطا برائی امام مالک نے اس ان کا میں امام شافعی کے خوجم مشاہرہ میں کا در ان سے براہ وران میں امام شافعی کے خوجم مشاہرہ میں کا در ان سے براہ وران ہو کہ کا در ان سے براہ وران ہو کہ دور میں کو طا برائی امام مالک نے جو ہم مشاہرہ ہوئی اس کے دور اس کے دور کے گئے ۔

اس کے بعدام شافعی نے بمین سے ایک صوبہ بیں ہم کاری ملازمت اختیار کر لی اسی ذما نہیں کسی حا سد نے خلیف کارون المرشید سے ان سے خلات جو کی شکایت کر دی چنا بخد اُنھیں بغداد لایا گیا ، شبعوں کی حابیت اور اہل مبیت کی دعوت دیروم کی نیاسے کا اُن برا لزام لگایا گیا تھا بھولٹ کا واتعہ ہے امام تھے بن الحسن نے اس معا لہ میں ، اِ خلیت کی اورخلیفہ کے ساسنے ، مام شانعی کی طرف سے صفائی پیش کی پہانتک خلیفۂ اس الزام سے امام شافعی کی براء ت کے بارے پی مطلحین موگیا اور اُنہیں باعزت طریقیہ پر بری کردیا۔

اس واقعہ کی بنا برا م م م کا تعلق امام محدسے بہت گہرا ہوگیا داور امام محدکی مثاگردی افتیا کرلی) اور امام محدکے تلا غرہ کی مکتوب یا دوانسٹیں بھی اُن سے حاصل کرلیں ۱ بغداد سے روانگی کے دقت کا مام شف فتی نے امام محدکے اس علمی احسان کا اعتزاف ذیل کے الفاظ میں کیا ہے: میں بغداد سے دوانہ جواا ورمحدین آسن کے علم (حدیث وفقہ دلغت) کا ایک بار

تُسترا پيغ ساته لايا .

نقتی احداجتهادی کمندبای مرتب ومقام کے علادہ علاء حدیث اور محدثمین کے زمرہ میں مجی انگا مشانعی کوبہت ہی اعلی وارفع مفام حاصل مخااس سے کہ امام شانعی ہی نے روایت حدیث کے تواعد ومنوابط ومنع کئے اور حدیث وسنت کی حایت میں با کیل ایچوتے ایما زسے وفاع کمیب اا در منکرین سنت کے مذہزر کئے) اور علی الا علان اہم الوحین خداور الآم بالک سے اختلائی مسائل یں اپنی اجہادی داسے کا اظہار کیا کہ جب کمی عدمیف کی شدرسول اللہ مسلی اللہ علیہ وسلم کھ۔
متعن ابت ہوئے تو اس برعمل کرنا واجب بہ اس تید کے بغیر کہ اہل مدینہ کاعمل اس عدمیت کے موافق
ہو ۔ حبیب کہ امام ما کھ تشرط لگا تے ہیں ۔ اوران متعدور تزائط کے بغیر جوا مام او حینی دلگا تے
ہیں امام شن فعی ا بنے اس موقف کی وجہ سے علما وحدیث کے دزبر وست حامی اور) طرفدار بن محتے
متے اور اسی وجہ سے موتمین نے ان کی احداد است کے لقب سے انواز اسے ۔

ا ام من نعی نے ابنی کماب الرسالة اور الام یں سنت سے متعلق جوئیں کی برور وقیقت بیکٹیں کے برور وقیقت بیکٹیں ۔ ان تمام تصنیفی و تاہی کا رناموں کے مقابل میں جوعلماء مدیر نے تے مدیث کے جمت ہو سنے اور اسلامی قانوں بی اس کے مرتب و مقام کی عظمت و قعت تابت کرنے کے سلسا میں تصنیف کی بی نہایت تو بی اسلوب اور مجکم انداز میان بیں باطل شکس بیکو و اللی و براہی کے ورید اس موضوع کا حق اوا کھا گیا ہے۔

اما م شن نبی کے بعد علماء اصول یں سے جس شخص نے بھی آج کے علم مصطلح حدیث (اصول حدیث) اور کتاب ومنت کے مباصف اپرکھ کھا ہے وہ اس بات سے انکار نہیں کرسکتا کہ وہ اپنی تعدیف میں امام شنا نبی کا حوشہ جین اور وہین منت ہے اس مے آمام عجر کے اس قول کی مسلا میں فلا ہر موتی ہے کہ د۔

اصحاب هدیث جب مبی حدیث وسنت برکلام کری گے توا ام شافعی کی ترا ن سے کلام کریں گئے۔

ا مام نعقراً في معي يبي فرما تقرير :

اصحاب مدین دخواب عفلت بس اسویت مهوستی تنها ام شافنی نے ان کو جگادیا ۔

اسی بنا پرعلماء حدمیث (ادرائم ہی بیث)! ام شانعی کی بیر نفطیم کرتے ہیں اور پہیشہ تھبلائی کے سسستھ ان کا ذکر خمر کریتے ہیں چنانچہ امام احمد مین حنبل فریا سنے ہیں :-جسن شخص نے بھی قلم دوات کو کمجی ہاتھ لٹھایا (ادر کچھ لکھا) امام شانعی کا کااس کی گردن ہواحسان ہے ؟'

نيز زات اي ار

بهین کمل دمنسرادر ناسخ دنسوخ عدیث بی اس وقت تیز بودئ جب بم اما مهنانعی کی مجست بین منطع -

عبدالرفن بن مهدى كاقل ہے:-

جب میں نے امامت کئی کا ب الدسالة دیمی توبری چرت کی کئی انتہا ذرمی کی گئی۔ اس کتاب میں میں نے ۔ ۔ ۔ ۔ کیسا پست خوں کا کام دیکے اجوا متہا درج عقلمت و اصلی درمین میں اور دون کا ذہر دست، حامی اور مہی خواہ ہے اس لئے میں کثر ت سے وعالی ویتا ہوں۔

کوالسی کا تول ہے ار

بم نہیں جانے تھے کہ کتاب دسنت کیا ہیں ان کی حقیقت (وعظمت) بمیں اما ہ شاندی سے معلوم ہوئی نہیں امام شاندی سے معلوم ہوئی نہیں اور سے معلوم ہوئی نہیں اور جیسا کوئی وومرا آدی دیکھا ۔ یں نے امام شاندی سے زیادہ فقیع برشستہ بیان اور اُن سے زیادہ فقیع برشستہ بیان اور اُن سے زیادہ فقیع معلوم دمعادت سے آگاہ کسی کونہیں یایا ۔

الم م شاخی کے مذہب کے اصول بھی دہی ہیں جود دسرے اگر فحبدین کے ہیں یعنے کتا ہوست است است است است کرتے ہیں ہے کہ الم سنا نسی کے دارہ سنا نسی کے دارہ مسنا نسی کے دارہ مراعد کوعلیٰ لاطلا قرقبول کونے کی وجہ سے عمل بالسند کا واکرہ اگر ایک طون الم ما ایک اورابو حذیفہ کی برنسبت زیادہ وہیں ہوگیا ہے تو دومری طون مام مامک اورابو حذیفہ کی برنسبت زیادہ وہیں ہوگیا ہے۔ امام شاخی مرسل طون مرسل حدیث کو حرن اس صورت میں قبول کرستے ہیں جبکہ وہ مرسل حدیث کبار تابعین کی مومشلاً سعید بن المسیب کی مرسل حدیث کی موسل حدیث کی مرسل ح

ا مام^{ٹ ف}ی کے امسول ہیں" استصحاب حال" مبھی معتبر ہے چنفیہ نے استفحاب حال کا اعتبا^ک کیا ہے گرمرف کرٹریں نزکہ ا نبات ہیں ا بیعے کسی دعورے ک^{و است}صحاص کی بٹاہر رو تو کیا جا سکتا ہے لیکن دعو سے سکے نبوت کے لئے استفحاب حال کا فی نہیں سہے۔

الام مث نعى كى مديث بيركونى كماب نو المستنبين بحر مسنده المشاعني مروا لوالعباس صم كى

ردایت سے نابت سے اور بحرسنگ الشاخی کے جو ملی آوی کی روایت سے نابت ہے۔ طا ہر بیسپے کہ یہ دونوں کما ہیں ہیں نافی کی یہ دونوں کما ہیں ہمی ان کے تلا مذہ کی ضبط کروہ تخریجیں (یا در استیں) ہیں نہ کہ خود ا مام شافی کی اپنی تصنیف سے رہی حال ا ، م ابوحنیفہ کی مسانید کا ہے جیسا کہ آپ پڑے حکے ہیں)

اس کا سبب ہی دہی ہے کہ امام شافی ہی عام محذین کی طرح مستعل طور پر بعدیث کا درس و سیف کے لئے نہیں بیٹے دان کواس کی زفست ہی نہیں سمتی) اس طرح امام سٹ فی نے حدیثیل کی روایتوں اورسند و ل کے جمع کرنے کا بھی اہتما م نہمیں کیا وہ تو مرت امام مجتم رکتے (کتاب وسنت سے دفاع کرتا اورا حکام سٹر عبد اس سے اخذ کرنا ان کا کام تھاجے اسمول تسشر سلے احلی کی مربی ورن سری شرکت تھے جی اصول تسشر سلے احکام میں اصل کی جثیبت سے معتبر ہونے کا امکان ہوسکت تھا۔ لہذا ان کو حدیث کی جبتم مرت اس سے معتبر ہونے کا امکان ہوسکت تھا۔ لہذا ان کو حدیث کی جبتم مرت اس سے معتبر ہونے کا امکان ہوسکت تھا۔ لہذا ان کو حدیث کی جبتم مرت اس سے معتبر ہونے کا امکان ہوسکت تھا۔ لہذا ان کو حدیث کی جبتم مرت اس سے معتبر ہوت کی بنیا دین سکے نہ کہ محف یا دو اشتیں اور کرنے کے سئے وہ قرت جوان کے احتبادا ورند کی بنیا دین سکے در میان سے حدیثین (یا دکرنے کے سئے) و تعف کے ساتھ ہوتے ہیں سے اور ان ائر مجتبدین سکے ورمیان سے جو تار وین فقہ اور تشریح احکام کا فرایوندا نجام ہے ہیں اور اس میں معروف ومن کہ رسمتے ہیں۔

امام احتر

rd1----14d

الآم احمد کا پولانام و کنیست ابوعد ناملهٔ احد بن مجد بن عبل المشیبانی ہے آپ بغداد پی سیر براہ ہوئے وہیں تشہری براہ ہوئے وہیں تشہری براہ ہوئے وہیں تشہری براہ ہوئے وہیں تشہری مورث کے مطلب حدیث کے سلسلمیں اول انام ابوحنیف کے اور زما دواز کی مجلس ورس حدیث بن حامر ہوئے اس کے مبرطلب حدیث کی وحن میں لگر سے اور زما دواز مرک بھے اور خان میں اسی وحن بیں گے دستے دی وہی تشہری ہوئے اور ایس خان کہ کہ حدیث وسنت کے اور جمنو اور محفوظ کرنے اور آن بر بچدی کا حام کا حام کہ ان جم اور ایس خان بی بال کہ کہ حدیث وسنت کے اور این اور این خان میں بالکسی خلاف کے حدیث وسنت کے درسلم کا امام بن کے وہ اس کے بعد اول تو آخم نے امام مثن میں سے نقر حاصل کی اور مجرا مام شافعی نے احمد بن سے درست کے دوں میں اور مسلم کا مورث میں بالم احمد کے دائل کے دوں میں سے ہیں۔

ام احمد بیمبیزگاری میں ، ونیا سے بے رغیق میں ، وین بی ، اما نت میں اور حق کے معاطر میں انتہائی سخت گیری کے مباطر میں انتہائی سخت گیری کے مباطر میں انتہائی سخت گیری کے مباطر میں بہونی ہے ہوئے سنے (محدثین کے حلا من معتر الما وقول سے برست فستسر کے مطرح کے جو سے انتہائی تابت قدی ویا مردی سے مفاجر کیا (اور کا مل صبر واستقامت کے ساتھ ،) آمول کے عہد سے لے کرمتوکل کے ذمان تک (بورے جارع تعلیات برست عباسی خلفاء کے دور میں ہر طرح کی شختیال جھیلے و ب (نا صرف قید و بند جکر مرمن جسم بر مانوں کی مزانی میں میں ہواری کی مناز بی میں میں بیاری لیکن یا سے استقامت میں ورافرق مذائے دیا)

به من طرف (وقات من به ما پری یک باسته منا من وروز و نداسته درای میکن اس مسئل خلق قرآن میں امام احد سے اس عظیم موقف کا دائمی انٹر عام مسلا بن کوحق بر آئم دکھنے کے بارے پس ہمیشہ ہمیشہ کا کر ادرے گا (اور دنیا اس سے سبق حاصل کرتی رہے گی) خود آنام احجد کا مرتب کی دجہ سے مسلما نوس کی نظول خود آنام احجد کا مرتب کی دجہ سے مسلما نوس کی نظول میں بہت یلتہ ہوگیا اور وہ متعنقہ طور پر ان کی امت کا اعترات کرنے گئے ۔ علما کی تنہا و ہمی امام احد کے حق میں بحر شے اور بے شار ملتی ہیں ۔ جا بچہ امام ت فعی کا یہ تول (احد کی عقمت وجل المت تنبی کا فی ہے :۔

یں بغداوسے روار ہوا تو وہاں میں ایسے می بھٹھ کے چھو کر کہمیں آیا ، جوا بھر بن حنیل سے بڑھ کر میں سام وفعنسل میں تعویٰ اور بر سمیسٹرگاری میں۔

امام احمد کی دفات بھی بغداد ہی میں کھاکتے جمیں ہوئی ۔ ان کے جنازہ میں بھے شنادمحکوق تمرک تھی ۔

امام احد کے ندمہ کے اصول بھی وہی ہیں ہوعام ائم مجتہدین کے ندمہ کے اصول میں: مقاب دستنت واج آن وفیاس (غایاب فرق یہ ہے کہ) حدیث دسنت کو اہم احرمہت زیادہ خیالہ کرتے ہیں (اور قیاس سے بہت کم کام لینے ہیں اسی لئے محذین سے امام شافعی سے بھی زیادہ قریب ہیں) اس سلسلہ میں امام احمد کا ایک دمشہور) تول ہم اس سے پہلے نقل کر بھیے ہیں ۔ زیادہ قریب ہیں:

میرے نزدیک ضعیف مدین لوگوں کی دائے سے زیادہ بہترہے۔

صحابہ کی آلاوا ورقا دی کا بہت زیادہ اتباع کرتے ہیں آگر کسی مشکریں صحابہ کی قویا تین المیں ہوتی ہیں آگر کسی مشکریں صحابہ کی قویا تین والیں ہوتی ہیں اس سے تقریباً برمسکہ بن امام احرکے ایک سے زائر اقوال اور دوایات ہوتی ہیں) اس دجہ سے بعض محققین ان کو ائر مجہد سے اور فقہا میں شعار نہیں کر ساتھ جیسا کہ حافظ عبد البرنے اپنی کما ب استقاءیں اختیار کیا ہے دکہ ائر مجہدین کے مناقب کے ویل میں صرف آلو حقیقہ، مالک اور شافعی کے حالات بیان سے ہیں ،

امام احدكو جيوطردياسي)

لیکن حق ریر ہے کدا مدا مام مجتبدا درنعتی اللہ میں شک نہیں کما عباسکا بال برضرور سے کم

صرمیشکا دنگ اس میرغالب تقار

مجی شا مل ایس که ۱۰

الم احد کے زندہ جادید کا رناموں سے ایک کا رنام ال مسنداحيوكتب مديث ين ك كماب مسند ب جسف أمت كوسب سازياده ننع اس كامرتبهٔ اوراس كي حاديث بخش ہے ا درسنت وہ بیٹ کے زشا کھین کے) لئے عظیم

برکت کی موجبسے اس کتاب میں ۱ مام ا حرفے چا اینس بر ارصر خیبی جمعے کی جی جن میں وس میں براد کرد ہیں یہ چالیس مزار حدیث سات لا کھ بچاس ہزا رحد ینوں کے جموعہ یں سے ۔ جوام میں حفظ یا د تھیں ۔ انتخاب کی ہیں۔

اس کناب کی ترتیب میں امام احد نے امتعدین کے اتباع میں) بیط لیقہ اختیار کیلہے کہ دہ ا کمب صحابی سے مروی نمام حدیثیں یکجا جم کردیتے ہیں انواہ کسی بھی موضوع سے متعلق بول) مثلاً حضرت الوكم هدلين سيعوا حادبث دمول اللهصلي الله عليه وسلمست حردى بهي ان كوايك باب بيس جريركويا ب اگرجدان كيمونسونات مختلف مول (نا زسيمتعلق مول يازكو قسيد يا ج سيد على فراالقياس)

كتب عديث ك ورميان مندا حدك ورج ا ورم تبرك مسندا حرکے درجہاود مرتنبر ارے یں عمار مدیث سے درمیان اخلاف ہے۔

كے بادے ميں اختلا فسے ا چائج مذين كے ايك گروه كاكہنا ہے۔ جن من آبوم كالمايك

مسندبراری ساری جمت ہے اس میں متنی مدیشیں میں وہ سب میرے ہیں۔ ان حفزات نے یدائی امام احد کے استول کی بنیا در کے ان عفرات نے بر مستدہی مام وجو د

> جب بھی دمول انٹرصلی انٹریملیروسلم کی کسی ہ بہٹ کے اوسے میں نہادسے دمیان خاہ . موه تم إس (مسند) كى طرف د جريع كرد أگروه عديث من ديم من جاستة تو فيها ورنة تو وه جحت نبين ہے،

مكن محدثين كى اكب جاعت كى تحقيق يدسيم كم ورسندا حديث بيح مضعيف اور موضوع مرقسم کی احادیث موجود ہیں - بر آبن الجوزی ا دران کے جہنواکس کا مسلک ہے آبی جوزی نے اپنی کماب موضوعات " من مسنداح کی انتیس حدیثین ذکری بین ادر ان برموضوع بون کاهم لگایاب حافظ عراتی نے ال انتیس براؤ حدیثول کا درا منا ذکیا جان بریمی دونوع بونیکا حکم لگایا ہے اور ان توکوں کے قول کی تردید کی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ وام احمد نے اپنی کما ب میں صبیح " بونے کی شدوا لگائی ہے اور تملایا ہے کہ امام احمد کے ذکور ہ باؤ تول کا کہ و۔

جوطرف ال المسلماي بنيسدوه جت بني بد

مطلب پر نہیں ہے کے جتی ہوشیں بھی اس میں ہیں دہ سب کی سب جحت ہیں۔

ا وركب محاتين في درميا نموتف اختيار كماسي كه:

مسندین بی در دون تم کی حدمثیر ہیں لیکن دہ ضعیف حدمثیں بھی حدیث میں میں محتربیب ترب ہیں ۔ یہ موقف مذکور ہ ذبل محدثین کا ہے ۔

حافظ فهم بمحافظ آبن حجرما فنظ ابن تميدا ورحا نظعِلال الدين السيوطي

ان حفرات نے آبن الجوزی ا ورحافظ ع آتی پراکن احادیث سے بارسے میں جن کوان دونوں نے موضور عکہا ہے خت گرفت ا در تردیر کی ہے اور ان حدیثوں کے شوا ہر (موئیدات) میش کئے ہیں (جو ان کی صحبت کا نثوشتیں) ا وران مزعوم موضوع حدیثیوں کی طریب سے دفاع کیاہیے (اورجاب < پنے کی کومشش کی ہے ،جس میں بڑی حد کے پہلف ا درسخن سازی سے کام ہیا گیاہے ہیا نتک ك منا فظ ابن جحركو بجي اعترات كمرنا يتراسب كم "مسندس بين يا چار صريتي ايسي جي جن كي كوئي ال نہیں۔ اور ان حدیثوں سے بارے میں معذریت یربیٹیں کی ہے کہ ۱- ۱ مام احدیے دفاسے يهطمسنديں ان حينوں كونكالدينے كى دصيت كى يمى اس سنے يہ حديثيں يا توسېواره كئى ہيں يا ان كوكات ديا كما مقاليكن (مشايا نهيس كميا سف السينة) ده كاشف سم إوجود اكمحدي كمن بي-کیکن جب برچند حقیقتیں آپ سے علمیں آبکی ہیں کہ دا ، اام احمد نشائل کی صرینیوں کے معاملہ یں بہت شہوات بسندیں (زیادہ چان بین تہیں کرنتے) ور دم) یک دہ جرح و تعدیل کے معالم میں معتدلین میں سے ہیں اوردس) یہ کرام احد کے صاحبزادسے عبداً مترسنے اوران کی مسند کے داوی ابو بحر قطیعی نے مسندیں کھی منکرہ منتین بر معادی ہیں تو اپ کو مسند کا منام تجھ لینابچا ہیئے (کہ کیاہے)) دریہ بھی جان لین چاہیئے کہ اصل بات وہی ہے جو آبن کجوزی

ادر الآتی نے کہی ہے۔ یہ دونوں حفرات نقد مدیث (حدیثیوں کو بُر کھنے) کے زبر دست الم برین بی سے

ہیں یہ حدیث کے پر کھنے میں مرف سند کے پر کھنے پر سپی اکتفانہ میں کرتے بلکمنن کا جائزہ یستے ہیں

دک یہ حدیث ہوتھی سکتی ہے یا نہیں ؟) اور یہ بھی آپ کومعلوم ہوجانا چاہے کہ آبن ججسد اور تسیوطئی

فرد و دفاع کیا ہے وہ محفق برہی عجیدت پر مبنی ہے جومن ایک امام اسند کی حابیت میں برتی کئی ہے ۔ حالانکہ امام اس کرکو اس سے کھے بھی نقصان نہیں بہونچا۔

چنانچه حافظ ابن تيميه في منهاج السنة ين كهاه كم د

اام احدے مسندیں مرت یہ ٹروادکھی ہے کہ جو لوگ ان کے نزو کی جھوٹ اولے یُک شہود ہیں وہ ان کی حدثثیں دوابت نہیں کریں گے ۔ اگرچہ ان ہیں بعض دادی صنعیف بھی ہوں -

پھریہ بھی تقیقت ہے کہ آجمد کی و فات کے بعد ان سے بیٹے عبداللہ نے کچھ منکر عدیثی اضافہ کی ہیں اور ان کومسند کی ردایتوں کے ما تعضلط ملط کرویا ہے۔

امی طرح الوکیوتعلیی سنے بھی امنانے کے ہیں ا دران اصافوں بس بہت سی میضوع اصامیت بھی ہیں ۔چناپنے جن لوگوں کواس حاوز سکا علم نرتفااغوں سنے یہی بجہا کہ یہ رمایتیں بھی امام احمد سنے روایت کی ہیں ۔ والی اللہ المستشکی

امام بخارى

P197 ------ 198

ام مخاری کا پولزنام ونسب اورکنیت یرہے: \بوعبد الله هدم بن اسسماعیل بن ابراهیم بن المغیرة بن بردن بنة الجعنی سولاهم (یعنے تبیار جعفہ کی طرف نسبت موالات کے اعتبار سے) اعتبار سے بے شکرنسب کے اعتبار سے)

امام بخاری این زه نیم علی الاطلاق (یعنے بلاتخفیص وبلا استنتا) محدثین کے امام اورها ط حدیث کے شیخ سخے ۔ جمع ۱۳ سٹوال عوامی میں بخارایں بدیا جو سے ، آپ کی عمرا بھی وس برس کی بھی نہیں مجنگ سخی کہ آپ نے حدیثیں حفظ کرنی شروع کردی محتیں اور اسی (حفظ هدیث) کوابینا مستقل مشغلہ بنا لیا متقا اور حدیث کی حستجویں دان تمام اسا می شہروں کے سفر شروع کرد مے تھے جو حدیث کے لئے مشہور سکھے خو وفرا تے ہیں :-

یں نے دھدیت کے گئے اشام و مقرد جزیرہ کا تو دوم تبسفر کیا ، بھرہ کاسفر گیادم تبرکیا ، اور تجان میں اور تبرکیا اور تو فر و لبنداد کے سفر تو میں شاری نہیں کرسکنا کرتنی مرتبہ محدثین کے ساتھ میں وہا میں موں -

حدیث کے جب نیخ کا نام بھی سنتے نوراً اس کے پاس سفرکرسے بہو پنے جاتے داول) اسس (کے علم طدمیث) کو اُزا ہے ، موالات کرتے (مطکن ہونے کے بعد) اس سے حدیثیں لیتے (سیسے شنت یا دکرتے اور کھیتے) ، معافظ کی توت ہیں ، یا دواشت ہیں ، (حدیث کی) مسندہ می اور متنوں کی علل (پوشنید و عیوب) کی بھیرت ہیں تو اہام بخاری آیت من آ بات اللہ (قدرت اہی کا ایک

كرثم)ستقر.

بغراف می علماد حدیث نے ۱۱م بخاری (کی توت یا دواشت اوربھیرت) کا جوامتحال لیا مخااس کا تصد تومشہور ہی سے رہے واقعہ ۱ ہم بخاری کی توت سے نظر اور اس فن حدیث میں ان کی ۱ امت کا دومشن تُموت ہے۔

مودیت دسنت (حاصل کرنے اور محنوظ کرنے) کی لاہ یں امام بخاری کے مبرواستقا مت اور شکلیفیں اُٹھانے ، معیبتیں بھیلنے کا صلہ اللّہ کیا نے یہ دیاکہ ان کوتبول مام نعیب ہوا ٹاکتین حدیث چاروں طرف سے ٹوٹ پڑسے اور ان کی شہرت ونعنیلت کے بوجے لوگوں کی زبانوں پرعام ہوسگئے چنا پُخمود بن النا فل بن سہل شن می کہتے ہیں :

یں بھرہ، شآم ، جھاز، کو فرگیا ہوں و إں کے می نین سے ملاقانیں کی ہیں میں نے دیکھا جہاں محدین اسماعیل کا دکر آجا کا توسب ان کو اپنے اوپر ففیدلت لاو ترجے) دیتے ۔

ایک نزنبر بخاری نے اپنے ٹینے استحق بن راہویہ کو اپنے شاگردوں سے خطاب کر کے دجن میں بخاری بھی ٹ مل ستھے) یہ مکتے مسئنا :

کمیا اچا پواگرتم دسول الشده می اطروسلم کی سیح احادیث کوایک مختصر سی کتاب پس جمع کردو-

ا ام بخاری کچتے ہیں کہ :

(اسی وقت سے) میرسے دل میں بی نیال جاگزیں ہوگیا اور میں نے (اسی دن ہے) الجامع السیح (کے لئے خالص سیح حدثیوں) کو جمع کرنا انٹرون کردیا.

 اس تماب مصیح بخاری بین امام بخاری نے مرت و جی حدیثیں جن کی ہیں جورسول اللہ ملی اللہ علیہ وسلم سے میح اور متصل مندوں سے نابت ہیں جن کے رادیوں کی عدالت ، حفظ و صبط اور شیخ سے ملاقات کا نبوانکو از طور پر میسر آگیا ہے۔ امام بخاری کے نز دیک رادی حدیث کا اپنے شیخ کا معمر مونا ہی رصحت حدیث کے لئے) کا فی نہ تھا بلکر شیخ سے حدیث سنے کی تصریحا اور ملانات کا نبوت بھی مزوری تھا اس بنا برحدیث کی یہ پہلی کی ب ہے جوان وقیق شرائط کے اور ملانات کا نبوت بھی مزوری تھا اس بنا برحدیث کی یہ پہلی کی ب ہے جوان وقیق شرائط کے ساتھ مدون ومرت ہو فی سے اور (ند حرت) " ضعیف" د بلکی ، تحسن " احادیث سے (مجی) بائکل فالی ہے امدمرت صبح کی احادیث کے بیان کرنے براکتفا کیا ہے (اسی لئے میسے کی بخاری کے نام سے دنیا میں شہور ہے)

اام بخاری نے اس کتاب کو دوریت وفقہ کے الواب پر ہی تر تیب ویا ہے مگر اسی کے ساتھ امام بخاری استنباطاحکام شرعیہ ہیں ہیں ہیں بیں ستھے ان کی بھاہ انتہائی دوریس واتع ہوئی بھی دلیں از راہ احتیاطان تمام احکام شرعیہ دمسائل فقہد کو کتاب میں وکر کرنے کے بات ہے ہیں اوراحا دین سے ان کو تا بت کرستے ہیں)اس لئے بالی الواب کے تراجم اوراحا دین سے ان کو تا بت کرستے ہیں)اس لئے الواب کے تراجم اوراحا دین سے ان نزاج کی مطابقت (اور شوت) کے سیم ہے میں بعض اوقات بڑی وشوادی بیش آتی ہے اور اس کے مناسب کی تا بن کریں بڑی وہ صوریت و راس کے مناسب کی تا بن کریں تو وہ صوریت دہاں آپ کو خیال تو وہ صوریت دہاں آپ کو خیال کے دیا ہے کہ میں ما لیسے باب میں ملے گی جس کا آپ کو خیال کے میں ما بھی دیا ہے کہ میں دیا ہے کہ کا ب کو خیال کے دیا گا ہے کہ کا ب کو خیال کے دیا گا ہے کہ کا ب کو خیال کے دیا کہ کو کا دیا گا ہے کہ کا ب کو خیال کے دیا گا ہے کہ کا ب کو خیال کے دیا گا ہے کہ کا ب کو خیال کے دیا گا ہے کہ کا ب کو خیال کے دیا گا ہے کہ کو کا ب

صیحے بنادی میں امام بخاری نے (اسی استنباط احکام کی غض سے موتون سا تار ،معلق ما دی

له اس دُرُواری کی وجہ یہ ہے کہ امکام ومسائل جن کو امام بخاری آبات کرنا چاہتے ہیں بمیٹار ہیں اولام بخار^{یا} کی انٹروارِصیح صدیثیں بچد محدود ہیں انہی محدود معدیثوں سے وہ الامحدود وا مکا پوسائل فذکراً بعلیج ہیں ۔ ام بحالہ اس استنباط یں انٹہائی وقت نظرا ور بار یک بہنی سے کام لینا بٹراسیے حبس کو سیجھنے میں قارئین کو وشوا ریاں ٹین اُن ہیں کہ امام نجس دی کیا کہنا جا ہتے ہیں اور وہ حدیث سے کمیو کمرٹنا بست ہوتا ہے اس سے محدثین کے صلحہ میں شہور ہے فقال الجنے ادی فی تواجمہ ہے ۔ امام بخاری کی فقران کے توجموں ہیں ہے ۔ ۱۱ ، محشی

محاب و تا بعین کی آل و فقا و گا و دها کے آنوال کا مجی ذکر کیا ہے مگر ضمنا (یعنے ترجمت المب اب میں) جیسا کہ داسی فوض کے تعت وہ ایک حاسیت کے دیل میں دیج کرتے ہیں جو اس کے مناسب ہوتا ہے دیلے میں سے ترجمت البلب شاہت ہوتا ہے اس کے دیل میں ودج کرتے ہیں جو اس کے مناسب ہوتا ہے دیلے دیلے الب شاہت ہوتا ہے اس کمتاب میں اور می تو اور کو تو کو ملاکو جیسا کہ حافظ ابن جرنے مقد مرتبی الباری میں این کیا ہے ، ۱۳۵ ء ہواس نوا دیں معلق صرفتی، متابع دوایات اور موتون البارت میں میں بیان کیا ہے ، ۱۳۵ ء ہواس کا در مرکز کو جو کر کر کو جو کر کے دیم میں اوا ویٹ کی تعدا و ۲۲۰ ۲۲ ہے۔ اام بخاری نے جو دسول سال کی طویل کا دین و کا بہت کے بعد اس کمت کو کمل کر میا اور دنوا تا نی نمان کا میں کا دیا ہو کہ کا دنوا تا آم احمد بن حبیل بن معین اور آبی المدین جیسے الم داسا طین حدیث کے سامند بنی کیا تو ان تام المرف کہ بیارور تیوں کے سواتا م احادیث کی صورت کی شعادت دی تعقیلی کہتے ہیں کہ جان جوارہ شیوں کے بارے بیارہ بین کا در موجود کی میں کا در موجود کی بیارہ بین کا در موجود کی بیارہ بین کا در موجود کی بیارہ بین کا در میں کی تو ل معتر ہے کی کا در موجود کی بیارہ بین کا در میں کا در موجود کی بیارہ بین کا در میں کا در موجود کی میں کا در موجود کی بیارہ بین کا در موجود کی بیارہ بین کا در کا در موجود کی بیارہ بین کا در کا در موجود کی بیارہ بین کا در کی جو کر میں کا در کی حوارہ شیا کی کا در کی کا در کی کا در کی کا در کا در کی کا در کی کا در کی کا در کی کا در کا کا کو کی کا در کا کا کی کا در کا کیا کی کا در کی کا کا کی کا کا کی کا کی کا کا کیا کا در کو کو کی کا کا کی کا کی کا کیا کیا کی کا کا کی کا کی کا کا کی کا کی کا کی کا کا کی کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کی کا کا کا کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کا کی کا کی کا کا کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کا کا کی کا کا کی کا کا کا کی کا کا کی کا کی کا کا کا کی کا کا کا کی کا کا کی کا کا کا کی کا کا کی کا کا کا کی کا کا کا کی کا کا کی کا کا کی کا کا کا کی کا کی ک

جب الم بخاری نے انم بھریٹ کی توثی سے بعد) میرے بخاری کو اپنے حلقہ درس بین شعاقاں حدیث کے سامنے دکھاا وراس کا درس دینا شروع کیا تو اس کی شہرت (بُن کی آگے۔ طرح) ساری دیا بین بھیل گئی اور و در دراز سے تشدگان موریٹ الم بخاری سے بھی بخاری ماصل کرنے کیئے دورو در کرانے دورو در کرانے کے دورو در کرانے کے دورو در کرانے کے در کھر بھی موصوبیں) الم بخاری سے بھی بخاری معاصل کرنے دا ور پڑھنے والے لوگوں کی تعداد ایک لاکھ کہ بہوئے گئی اور چھے بخاری کے نسنے اسموں الم تختام اسلام شہروں والے لوگوں کی تعداد ایک لاکھ کہ بہوئے گئی اور چھے بخاری کے نبینے ایموں اپنے تنام اسلام شہروں میں بھیل کے اور مورثین نے (اور کرا ہوں کے بجائے) میرے بخاری کی ویرونا پڑھا ایماد کا اوراس کی مسترمیں کھنا ، انجی صیر کرنا ہی اپنا مشغلہ بنا اور علماء حاریث کا طبقہ اس کتا ہ سے منظم ام برآجاتے سے بحد خوش بچواد کہ خالف صیرے اصادیث کا ایک یقینی وغیرہ و زیا ہے با تھا گیا) ۔ حافظ فرہی زاتے ب

۱۱م مبخاری کی الجامع العیم اسلای کما بول میں اللّٰدُی کما بد تران) کے بعد سب سعدیا دہ صحیح اوراعلی وا فعنل کما سب لہذا اگر کوئی طالب حدیث اس کما ب کورمو لف یاان کے کسی شکر دے منے (اور پڑھنے) کے سف

اكسير ارفريخ كا سفرجى لم كرس تواس كا سفردا فيكال زبوكا .

ائر نقد حدیث نے میچ بخاری کی ایک نظودس حدیثوں پرجرح و تنقید کی ہے ان میں سے تنگیا معدیثیں البی ہیں جن کو امام مسلم نے بھی اپنی کتاب میچ مسلم میں روایت کیا ہے - المہتر کو میٹوں کے روایت کیا ہے) ان ایک سودس معدیثوں کے بارے میں بھی حافظ آبی بجر فرائے ہیں :-

ان حدیثوں کی علقی ایجیب کی سب ہی زیادہ سکین (ادر ان محت)
جس ہیں ہیں ہیکہ اکثر کا جواب ظاہرے (ادر بر هدیث درجال کے فن سے داخت خص
پر دوائن ہے) اوران حدیثوں بم اعتراضات کے جوابات مجمی دیے جاسکتے ہیں
بر دوائن ہے) اوران حدیثوں کے جابات یں احتال ہے (یعنے بحث کی جات بال ان میں سے بعض حدیثوں کے جابات یں احتال ہے (یعنے بحث کی جات ہے) اور بہت ہی محتور کی الیسی حدیثیں ہیں جن کا جواب عرف سخن سازی کا
مصداق ہے۔

اس بات کا تبوت که اس تنقید سے سے او دہ سیح بخاری کی حدیثوں پر موخواہ رجال درادی اس بر سے کہ اہل علم نے (اس تنقید کے با دجود)

بر سے میچ بخاری کی علمی قدر دفیمت بر مطلق افر نہیں پڑا یہ ہے کہ اہل علم نے (اس تنقید کے با دجود)

میچ خاری کو بالاتفاق بول کیاا دمیج سلیم کیا ہے جمہوراً مت کا اس بر آنفاق ہے کہ کماب اللہ (قسر آفن)

کے بعد سی بخاری سب سے زیادہ میچ کتاب ہے بال اس امریس اہل علم کے درمیان ضرورا ختلا نہ الم سے بعد سی بی بیان کی محت کی بناپر ان سے علم قطعی (یقینی) حاصل ہوتا ہے یا نہیں ؟ این القسلام یقین کے ساتھ کہتے ہیں :

میح کاری کی طبیت سلیست کے لیے مغید ہیں ۱ یعنے ان سے علم بقیتی حاصل ہوتا ہے ۔

الم آودی نے ابن الصلاح کی اس را نے سے اختلات کیا ہے اور کہاہے:
میسی مجاری کی حدثتیں بھی (اخبار آ حادہی ہیں اور خبروا حدیثین کے لئے مغید
نہیں ہوتی بلکہ طن خالب کے لئے مغید جوتی ہے بہذایہ اظن خالب کے لئے ہی
مغید ہیں اگر چربی حدث کے اعلیٰ مرتبہ بہری کھوں نہوں۔ سپی جہور محدثین کا

الم م بخادی دیمة الدعليه نف ملاه يم بين وفاست يا تی -

یبحث اپنی جگر اِ نی اس میں شک نہیں کر کتاب اللہ کے بعد علاد اسلام نے اور کسی بھی کتاب کا آنا اہتمام نہیں کیا جنناصیحے بخاری کا کیا ہے جنائج جن لوگوں نے صیحے بخاری کی سنہ میں کھیں ، کیفین کی اور دجال بخاری کے حالات برکتابی کلہیں ان معنفین کی تعداد بہت ہی بڑی ہے اس کتاب کی عظمت اور جلالت شان کا اندازہ کرنے کے سے بہی بہت کا فی ہے کہ می بخاری کی مرن شروں کی تعداد بیات کی مید بہو ہے جکی ہے جدیسا کہ کشف انظنوں کے معنف نے بیان کیا ہے ان میں سے جارشر میں کو بہت ہی مشہور ومعرد نہیں ۔

به رین مربی سربی مربی سبه ورو حروی بین.

(۱) بر آلدین زرکشی معتونی ساف به ساخ بی خرج التنقیح ۲۱ ، حافظ بر آلدین عنی حنفی متونی طاق بی سرح عبد و القاری ۲۱ ما وظ جال الدین السیولی متونی طاق میم کی خرج عبد و القاری ۲۱ متونی طفت می خرج العسقال فی سرح التونیخ ۲۷) اور حافظ ابن مجوالعسقال فی سرح التونیخ ۲۷) اور حافظ ابن مجوالعسقال فی سرح التونیخ ۲۷) اور حافظ ابن مجوالعسقال و میسوط خرجی بین اور بهی سب سے زیادہ مشهور و



P + 41 _____ + P

الم مشلم کا پردانام مسلم بن المجاج القشیری ہے۔ آب بیٹا پورک رہنے والے بتے وربیت کے مشہر مشلم کا پردانام مسلم بن المجاج القشیری ہے۔ آب بیٹا پوری میں بیدا ہوئے ، صغرسی میں ہی علم حاصل کر امثر و مع کردیا تھا بڑے ہوکر (تحصیل علم کاغرض ہے) اسلام مکول کے مہت سے سفر کے چنا پخر بوآت ، ججاز ، شقام اور مقر کئے اور ان ملکوں کے مشائح حدیث سے صفیر ماصل کیں ہم کم کے ان مث نخ (اورا ساتندہ) میں ام بخاری کے مشائح ہمی ت مل ہیں ۔ ام بخاری سے مسلم کو بڑی مجت تھی اور ان کے بڑے دون کے درمیان کچھ مسلم کی تابیف بڑی مجت تھی اور ان کے بڑے ترین دونوں کے درمیان کچھ شکر رنجی ہوگئ تھی لائے۔ ہمی وفات یا تی ۔

(ا) بہلی وحبر! امام بخاری نے رکسی حدیث کے میچے ہونے کے لئے) را وی حدیث کی (اپنے شیخ سے) ملاقات کونٹرط قرار دیا ہے حرف معا حرت رہم زمانہ ہونے ، بر اکتفا نہیں کرتے ۔ اس کے برعکس امام مرصلم را دی اور شیخ کے ہم زمانہ ہونے کو ہی رضحت معدمیث کے لئے ، کا فی

قرار دیتے ہیں۔

(۲) دومسری وجہ ! ۱۱م بخاری کی نقبی بارکید بینی ا در دقت نظرہے جس سے نیتجہ بیں صحیح بخاری ایسے نقبی است باطات پرحادی ہے جن سے بچے مشئلم کیسرخالی ہے (بالفاظ و کیم سے بخاری بیک وقت مدمیث ا در نقبه مدمیث دو اول بیر شتمل ہے ا در میجے مشئلم میں مرت احادیث ہیں ا در نسب)

رس ، تیسری وحد اله مجاری نے رجال عدیث کے معاطریں انتہا ورج جان بین اور تلاث وستی وسی معاطری الم کیا ہے۔

تلاث وستی کام لیا ہے۔ جنا کی مفاظ عدیث تصبیح بخاری کے جن را ولیوں پر کلام کیا ہے۔

اگرجہ ان میں بھی کا فی بحث کی گجا کش ہے اہم ۔ ان کی تعداد کل اشی ہے اس کے بینائس میح مسلم کے جن رجال عدیث پر تنقید کی گئی ہے ان کی تعداد اکی سوس الله ہے مسلم کے جن رجال عدیث پر تنقید کی گئی ہے نیزائن میں مناز ان اور ان عدیث کی عدیث اور ان کے اچھے برات میں سیمیش تروہ من کئی ہیں جن سے ام بحاری کا دی تحقید کا تو ہی مالات سے نا قدین کی برنسبت زیادہ اخریتے دام زاان کے متعلق ام بخاری کی دائے تا قدین کی برنسبت زیادہ اور اخریتے دام زاان کے متعلق ام بخاری کی دائے تا قدین کی برنسبت زیادہ ہے۔

(۲) پڑوتھی وجہ ! شافریا معلّل ہونے کے لحاظ سے میں بخاری کی جن احا دیث پرکھام کیا گیا ہے ان کی تعداد میں مشام کی السبی ہی مکم فیہ احا دیث کی برنسبت بہت کہ ہے چا بچہ المیا حاقیہ جومرت بخاری کے بال ہیں احد اُن پر کلام کہا گہا ہے مرت سٹائسی میٹی بڑل سکے بظرمی ہے ہا ہوائی کام فیہ احدیث کہ تاری کے بال ہیں احد اُن پر کلام کہا گہا ہے مرت سٹائسی میٹی بڑل سکے بخاری کو میسلم برفوقیت احدیث بڑی اور مہارت فن حدیث ورجالی حدیث ہیں بہت بلند مرتب اور تدرو میز اُت کے ایک ستھے چا نچہ نود اہم مسلم نے اس فوقیت کا اعترات کہا ہے علاوہ ازیں اہم مسلم نے اہم بخاری سے حسد میٹی دواہیسی ہیں (گویا اہم بخاری کے مشاکر دہیں) اس کے برعکس اہم بخاری نے اہم مسلم سے کوئی

میکن بعض فنی امورمی جن کا تعلق تا لیف د تروین کماب سے سیے میچے مسلم کو سیم کی اسی ایر

نایاں فوتیت حاصل ہے چانچ ا مامسل نے میسی مسلم بیں مد حد مثوں کے کرا سے ہیں اور منہ ہیں اور منہ ہیں اور منہ ہی استخداد کی المی استخداد کی المی المی میں برحدیث کے مختلف النافا ورمتعد دم مندیں کیجا موجد و این اس طراتی الیف کا المرافائدہ یہ ہے کہ حدیث وحود الرف والے کو صیحے بخاری کے مقابلہ بن مجمع مسلم کے اندا ہر حدیث اس کے مختلف الفاظ اور سندیں نہایت آسانی کے ساتھ ایک جگر مل جائی ہے کہ سے کہ خدید کی المی النافا اور سندیں نہایت آسانی کے ساتھ ایک جگر مل جائی ہے کہ ساتھ کا کہ المی ہوئی ہے کہ ساتھ کی ساتھ ایک جگر مل جائی ہے کہ ساتھ کے بادر کا میں کو میں کو برائی ہے کہ ساتھ کی بار کا میں کو برائی ہوئی کے ساتھ کی ساتھ کی برائی کی ساتھ کی برائی ہوئی کے ساتھ کی برائی کے ساتھ کی برائی کی ساتھ کی برائی کی ساتھ کی کے ساتھ کی برائی کی ساتھ کی برائی کی ساتھ کی برائی کے ساتھ کی کے ساتھ کی برائی کی ساتھ کی برائی کی ساتھ کی برائی کی ساتھ کی برائی کی برائی کی ساتھ کی برائی ک

(۱) وقدالوا لمسلم فعسل قلت البخادى اعسلى ترجم: وگوں نے کہا ، مسلم کوبرتری صاصل ہے سد س نے کہا ، بخاری ان سے زیا وہ اعسلیٰ وارفع ہیں۔ (۲) قدالواللسکور فدیدہ قلت المکود احسلیٰ

تریم: لوگوں نے کہا: بخاری پی تو محرور مدینی ہے ۔۔ یس نے کہا د۔ تندم کو تو زیادہ لذیذ ہوتی ہے ۔

میرے مسلم پین محروا حادیث بھوٹر کرچار ہزار ہویٹیں اور محرور میں سات ہزار دوسو بھیت ر حدیثیں ہیں۔ بہت سے آئر وحفاظ حدیث نے صبح مسلم کی شرحیں کھی ہیں ان میں سب سے مشہور و معرد ف مشرح حافظ الو زکر یا بھی بین مشرت النودی الشائدی کی مشرح ہے متعدد علار حدیث نے معربے مسلم کی تلخیصیں بھی کمھی ہیں ان مختصرات ہیں سب سے مشہور مختصر اوراس مختصر کی مشرد ا حدید بین عدوا لقر بلی ۔ متونی مدالے می کو تصنیف ہے دومری مشہور مختصر حافظ می الدین عدالحظ ما لمذن دی ۔ متونی مول ہے (ا)

^(;) تهذ يب الاساء للنورى ٢٥ ص ٩ م أورمنتاح السنة ص ٢٧.

ا مام نسائ اورأن ي سنن

الم اسانی کا پورانام اور کنیت ابوعبدالرحن اجل بن شعیب الخیاسان ہے دام اسائی ابین نہار اور میں حدیث کے مسلم افظ اور الم نے برح و تعدیل دواۃ کے فن میں تو سب کے بیشوا سے علامیر میں خواسان جا زیموات مرمز اسان جا زیموات مرمز اسان جا زیموات مرمز اسان جا رہموات مرمز اسان جا رہموات مرمز اسان اور جزیرہ کے (سفر کے اور ان تمام مالک کے اگر ومشار کی حدیث سے حدیثیں شنیل داور وائل کسی ایب بڑے عماط اور پرمزگار سے علوم عدیث این بڑی فوقیت کے مالک ستے ، عدیث کمیں ایب بڑے وائد اللہ مسلم سے معلی معافظ اور انتہائی ممتاط اور پرمزگار محدیث سے معنی کرما فظ آدبی تو کہتے ہیں : نسائی امام مسلم سے بھی زیاوہ ما فظ حدیث ستے ، امام نسائی نے رمل کے مقام پرست سے میں انتقال فرایا امام نسائی نے اور کے مقام پرست سے میں انتقال فرایا امام نسائی نے اور کے مقام پرست سے میں انتقال فرایا امام نسائی کے مقاب پرست سے میں منتمرکیا اور اس کانام المجنبی در کو است بھی کی تعدید اس کے بعد اس کے مقاب میں منتمرکیا دوراس کانام المجنبی درجہ سب سے اس سے کو معیمین کے بعد اس کی تو ایک حدیث بھی نہیں سب سے کو معیمین میں دیشن بھی نہیں دیشن بھی کی میں سب سے کو معیمین میں دیشن بھی کردہ سب کے درجہ سے کم کو ایک حدیث بھی نہیں ہے کا میں منتمرکیا دوراس کانام المجنبی کردہ سب سے کو معیمین میں دیشن بھی کردہ سب کے درجہ سے کم کو ایک حدیث بھی نہیں ہے کہ درجہ سے کم کو دیشن بھی نہیں دیشن بھی کردہ سے کہ کو ایک حدیث بھی نہیں دیشن بھی کردہ سے کہ کو ایک حدیث بھی نہیں دیشن بھی کردہ سب کردہ سب کردہ سب کردہ سب کی درجہ سے کہ کو ایک حدیث بھی نہیں دیشن بھی کردہ سب کردہ سب کی درجہ سے کہ کو درجہ سے کم کو دورہ سب کردہ سب کردہ سب کی درجہ سے کہ کو درجہ سب کی درجہ سب کردہ سب کی درجہ سب کردہ کردہ سب کردہ سب کردہ کردہ سب کردہ سب کردہ کردہ کردہ سب کردہ کردہ

ا ام جلّال الدین السیوطی نے اس کما ب کی محتقرش کھی ا وراس کا نام ن حل لموبی علی المستبی میں اسی طرح سیدوھ کے محدث الوالحن محدین عبدالها دی نے اس کما ب کی شرح کلسی ا وراس میں مرحت ان چیزوں کے بیان پراکٹفا کیا جن کی ایک عدسیت پڑسصنے والے طالب کم یا درس عدیث کوخرورت بیش آتی ہے دینی الفاظ کوضبط کرنا اورع بیب (ونامانوس) الفاظ کی تشریح کرنا -

امام الوداؤداه أن كيتن

PT40 ----- PT.1

اپوداؤُوکاپُولانام دنسپ یہ ہے: تشلیمان بن الدشعث بن اسحاق الا مسسدی المسجستانى أب تشاج ين بيدابوت طلب علم كے لئے تواق، شام ، مقرا و يخواسان كے سفرکئے اوراً ن ملکول کے مشاکح سے حدیثیں حاصل کیں۔ امام ابو واقروستے آبام سخاری دام مسلم كے مشاتخ مثلًا الم آحد البحابی قتيب اورتنيب بن سعيدسے سمبی حد مثير سنى (اور حاصل كى) ميں -(اس لمحاظ سے الوداور ام بخاری دمسلم کے سشر کیہ استاد یعنے استاد بھائی ہیں) اور ن ٹی وغیرہ المرد صريف ف ابودار وسع مرمين من إلين ابودار وكرت كردين . امم ابودا کود کے حافظ کی علم وفہم حدیث کی اور اسی کے ساتھ برمیز کوری و دین اری کی علما، واكر حديث في بهت كمح تعرفيس كى رب جنائد الوعبدالله الحاكم كبت بي بد الم الووا وُوابِ زمان ميں بغركس اختلات كے عدميث كي مسلم الم متع . امام الردا ود نے هئا جريس (عراق محمشهورشهر) بعره ميں وفات ياتى -١١م الرِّما وُدين باين الكه هدينوں ميس اپني منن كانتخاب كماسيد جس مي احاد ميث كى كل تعدادجاربزار المصوم اليعنيار كالكوس معمن ٥٠٠ مره مديني اتخاب كي بي اس الحكم) الوداؤد نے اپنی سنن میں مرف احکام سے متعلق حد ٹیوں کوجئ کرنے پراکٹفا کیا ہے اس لحاظ سے الرواؤور مصنفين محاح وسنن يس بيك شخص ين عبسف مرت احكام سعمتعلى احاديث يد متماب اليف كي ہے۔ الم الودادون سنن إلى دا و دين إن قام صريتون ك جمع كروسيف كا البتمام كيل جن سه الوداك الم البيم كيل جن سه الودك الم مين المسلك المرد فقها في المحام المسلك المرد فقها في المسلك المرد فقها في المسلك المرد فقها في المسلك المسلك المواد المحام المسنن مين فر لمستقري المسلك المسلك

معلوم بونا چاہئے ۔ اللہ تعالیٰ تم پر رحمت نازل فراکس ۔ کو ابو واک و کی منن اکد مہایت ترلیب کما ب ہے ،عل_موین (اوربیان احکام سفرعیہ) میں اس جیسے کما^ب اب ك تصنيف نهي مودى (علا ونقبلے) تمام طبقول ميں اس كتاب كوقيوليت كا شرف بخت گيا ہے اس سے علماء ونقہا سے طبقول بیں ۔ تمامب سے اُختاف كے باوج دے اس كتاب نے (اكب يعد كن) ماكم كى جنيت حاصل كر لي مين اكف اس جشم ير برده لم كا) بياساً تا م اورسراب جوما م - ابل عواق ، ابل معر بالد مغرب کے باشندے اوران کے علامہ مہبت سے ملکوں کے فتہا نے اسی كتاب يردا بني ابن نق كدد لألك بارسدين اعما دكيا سي إلى ابل خراسان یں سَے اکٹرومبشیرعلا محدین اسم لحیل بخاری مسلم بن مجاج تشیری ا درانہی جیسے مصنفین کے مہت زیادہ ولدارہ اور فرلینۃ ہیں حبہوں نے احادیث کے جمع كيسف ترتيب ديين ا ودير كفني ان اشنجين بخارى دمسلم) كى فرائط كاالتزام م کیالیکن امام ابودالود کی کماب ترشیب میں ان (صیحیین)سسے بہترا ورفقہی احكام إفذكرسف كم لحاظ سے ان سے زیا وہ جامع ونا فع ہے ، آبوعیسی ترذی کی کتاب د جامع ترمذی بھی ای محاظ سے انھی کتاب ہے۔

ا مام ابودا و دنے اپنی کتاب دسنن آبودا و د) میں احا دیرث جمع کرنے سے طریق کار کوخو دبیان کیا ہے ۔۔ جیساکہ آبن الصلاح نے مقدمہ میں اس کا وکر کیا ہے ابودا کو د فرماتے ہیں :۔

> یں نے اس کماب میں میچے احادیث اور جوان سے لمتی حلتی اور قریب قریب ہیں وہ بھی ہدت کی ہے۔ بھی ہسب بھی کردی ہیں اور جوکوئی الیمی حدیث آگئی ہے: ہیں دکھ عتب میں کوئی سنگین گزوری ہے تواسکومی نے دواشکا ف لفظوں ہیں اظاہر کردیا ہے اور جس حدیث کے الیے میں میں نے خوہ ہیں کہا وہ مجھ کے دعل کے قابل ہے) یعزور ہے کہ بعض حدیثے بعض سے زیادہ ہی ہی

ابن منده الودا؛ ودك مولق كاماك ارك من كمت بي :

الودا أد منعيف اسناد (والى حديث) اس وقت لات ميرجب اس ببيس اس كرملا ده الدكوئي (صيح إسناد والى حديث) ان كرياس موجود السير جوتي

اس من کا اودا کو کے نزد کی نتہا کا حبت ادی، دائے سے ضعیف مدمیث

بمي زياده قوى عددا،

ر ۱) حال بن قابرہ سے امام الوداؤد کا ایک مکتوب اہل مکر کے اموعائع ہواہے اس میں بھی الوداؤد نے نودا پی سنت کی الدواؤد نے نودا پی سنت کی الدواؤد نے

الم متر مذى اوران كى جسّامع

*P*7-4

ام ترفری کاپولانام کنیت ونسب یہ ہے ابع عیسی محمد میں بیسنی بین سودۃ الشّلی المتحد میں بین سودۃ الشّلی المتحد می دخیا سورۃ الشّلی میں بیابہوئے ۔ تیسیوالوصول کے مقدم میں لکہا ہے کہ: امام ترفری کی ولادت سنتاہ میں ہوئی سی ۔ امام ترفری نے بہت سے ایم ومشّائی میں ہوئی سی ۔ امام ترفری نے بہت سے ایم ومشّائی میں موسی مستمال کی ہیں جن میں فتیت بن سعید ، آسٹی بن موسی ، سنمان بن وکیع ، تحمد بن استمال کی ہیں جن میں فتیت بن سعید ، آسٹی بن موسی ، سنمان بن وکیع ، تحمد بن استمال کی ہیں جن میں فتی بن سید ، آسٹی بن موسی ، سنمان بن وکیع ، تحمد بن استمال کی ہیں جن میں فتی بن موسی ، سنمان بن وکیع ، تحمد بن

الم م ترمذی نے (حدیثیں حاصل کرنے کی خوض سے) تام اطاف عالم سے سفر کئے ہیں ہڑا اسان ، علی اور حجازی مشائخ حدیث سے حدیثیں شنی ہیں (ا درحا مسل کی ہیں) تا اکہ خود حدیث سے الم میں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں کہ الم معامت کہ ترین ہر ہر گاری محفظ حدیث ہیں کمال ، روایت حدیث میں نظر ہونا وغیر وسب صفات الم مرمندی میں جمع تہیں۔ چنانچہ آبولسالی خلیلی کہتے ہیں :۔
میں نقر ہونا وغیر وسب صفات الم مرمندی میں جمع تہیں۔ چنانچہ آبولسالی خلیلی کہتے ہیں :۔
میرین نقر ہیں آپ کی فرقی کے سط میں بہت کانی ہے کہ الم المحدثین الم محد

بن الملیل بخاری ترمدی بر (حدیث کے بارسے بیں) بھروسہ کیا کرستے تھے اور میں میں میں میں میں است

ان سے حدیث قبول می کرلیاکرتے تھے۔

ا ام ترمذی کی دفات رجی آپ کے مولد) تروزیں مشکلی بیں جوئی -

ا، م ترمذی نے اپنی جامع کوفتہی ا درغیر فقی تام ابواب برمرتب کیاہے (اسی سے ان کی کتاب سن کے بحل مے " جامع " کہلاتی ہے) اس کتا ب میں سیح ، مَن ، ضعیف سعب طرح کی عدشیں ہیں۔

اہی سے امام ترفدی نے ہرمدیٹ کے درجہ کو مجی بنلایا ہے ادراس کے ضعف کی دجہ بھی بیان کردی ہے ، جن فتبی مسائل برام ترذی نے ابواب قائم کئے ہیں ان مسائل سے متعلق صحاب سکے فام اوم فتلف شہوں کے نقبا کے ذاہب واقوال سجی بیان کردیئے ہیں -

اس کماب جامع ترمذی کی المیازی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے آخریں علی معلی سین " سے متعلق ایک مستقل فعمل رکماب العلل کے نام سے) اضافہ کی ہے جس میں (احادیث واساسین ر اوروات مدیث سے متعلق) اہم قاعدے اور صابط بھی جمع کردیتے ہیں۔

مبہت سے علما و حدیث نے جامع توم ن کی شریس کھی ہیں ان میں آبوبکوہن العد بی دمتونی ساھیم کی مصافع آجا آل الدین سیوطی کی اور آبت میں بعب عنبلی دمتونی مصفح ہے کا کشتیمیں قابل و کرمی .

امام ابن ماجها وران كسنن

۲۰۵ م ۲۵۳ م

أبن ماج كالوراثام اوركنيت يرسه الوعبدالله عدمدبن ينسيدبن ماجه .

ا ام ابن اجرحا فط حدیث متف شناسه یں پیا ہوئے۔ علم حدیث حاصل کرنا شرون کیا اورطلیب حدیث دام م ابک اورآ آم لیٹ کے الکھ ابن ما جرسنے امام مالک اورآ آم لیٹ کے المالی المالی من گردول سے میں حدیثیں سنے من گردول سے میں حدیثیں سنے حدیثیں را ورحاصل کیں) نووا ام ابن ما جرسے میں بہت سے محدثین سنے حدیثیں روایت کی ہیں چنانچہ الجلی الخلیلی القوین کہتے ہیں ا-

این ما جرحدیث کے بلندہایہ عالم ننے بہت سی تصانیف (اپنی یا گھاں)جھوڑی ہیں ان ہیں آپ کی " تاریخ " اوّدسنن (خاص طور پر) مشہور ہیں اورول ت عرب ،عواق عجم ہم حاصرت م (وغیرہ م اکن حدیث) سے سفر کے ہیں ۔

ما فظ ابن كثير كهية بي ١-

ابن ما جہ مثم ورسن ابن ا جرکے مصنف ہیں اس کتاب سے ابن اجرکے علم عمل استحرار معلی معلی استحرار معلی استحرار معلی استحرار معلی استحرار معلی استحرار معلی استحداد استحداد استحداد المحداد المحدا

مستناج يں امام ابن ماجے نے دفات يائى-

امام این ماجرگیمن کادرجر امام این ماجرگیمن کادرجر فیمیمسلم بستن نسانی بست ابودا و درجای ترمذی مین بعضادت خرین نے ان کتب هدیث کے ساتھ ستن ابن ماجرکا بھی اضافہ کیا ہے (اس بنا پران کو صحاح ستہ چھیجے کہ بیں کہاجا ہے) اس سے کہ ان علیا نے نقبی اعتبار سے آب ماجر کی کہ اب کو بہت زیادہ میند پایا ہے۔ حافظ آبوالفضل طاہر مقدی (متونی مشیق) نے سب سے پہلے سنن ابن ماجر کو صحاح ستہ میں شامل کیا ہے کیک بعض طاء حدیث نے اس کی خل لفت کی ہے اور کہلے کہ: اسام حاس می کی کہ کہ شدن حادجی کو (سنن ابن ماجر کے بجائے) عدیث کی جو کہ کہ بی جن پر جھوٹ ہر سے اوراحا دیث چرانے کا مجی ابوام ہے۔

کھو مونین کی لائے سے کصحت اورجالات شان کے لیا تاسے حدیث کی جھٹی کماب موطا الم مالک کو بوری جا ہے۔ کو بوری جا ہے۔ کو بوری جا ہے۔

ابن ، جرکی سند تینوں مسنوں (سنن نسائی ، سنن ابودائد وا درجامع ترمذی) کے مقابلہ یں درجہ اور رتبہ کے کھا طب ہے۔ درجہ اور رتبہ کے کھا طب ہے۔ انظا جاآل الدین سیوطی مجتبائی کن تمرح بیں لکھتے ہیں ، ۔
اس کتاب دسنن ابن ماجہ این ابن ماجہ لیسے دا دیوں سے عدمتیں روایت کرنے میں منفرد داکیلے ، ہیں جن برجھوٹ ہوئے اور عدیثوں کی چوری کرنے کا الوام ہے جنابچہ ان میں سے بعض عدمتیں الیسی ہیں کہ محدثین اُن سے مجر جمیسب بن ابی جیسب کا تب ماک، علاء بن زیر، واکو دن المجرا ورعبد آتو باب بن العنحاک جیسے جیسب کا تب ماک، علاء بن زیر، واکو دن المجرا ورعبد آتو باب بن العنحاک جیسے دا ویوں کے اور کی محدثین میں ہیں (اور یہ سب

انتہائی مجود ۶ دم دود دادی ہیں) ابن ماجہ کی سنن کی بہست سے محدثین نے نتر دیں تکھی ہیں ان میں محسمہ کہ بن موسلی دمیری (منتو فی مشتشھ) ا ورجلال الدین سیولئ کے نام قابل وکر ہیں سیولئ کی مثر ح کانام صحباسے ا لذحاجه علی صنن ابن ماجہ ہے۔

كتاب السنة دمكانتهانى التشريل الاسلامى كي يتاليف وتدوين جو بايتميل ويهوني ے رمرف الله يقالى كونيق واعانت كائر و بهاس كي اس كے كتا مرحد وثنا سنوا وارس ابتزاءين بمى اودانتماين كيى ـ وصلى الله على سبيل نامحسد دعلى آلمه واصحابه والمحسل الله س العالمين ـ

فبميمه

قارئین نے محسوس کیا ہوگا کہ استاذ ابوں سے پر تنقید کے سلسلہ میں کہیں کہیں ہے ایک بات
کر جوہم کسی دوسری جگر لکو چکے ہی محرد کھدیا ہے۔ اس کی دجہ یہ ہے کہ کتاب کے اس ایڈلیشن
کے سلتے جو مقدم "الموس سے کی کتاب ہر اجالی مقید کے طور بر بہنے لکہا گیا سے اور کھنے
کے بارسے میں ابود سبہ کے موقف" پر مفعل مقید کلھنے سے چند ماہ پہلے لکہا گیا سے اور کھنے
کے بورٹ بعد ہی طب عت کے لئے قاہرہ مجیدیا گیا سے اور جارسے پاس اس کی کو فنلل بھی نہتی
اب جوم حفرت ابو ہر برق سے متعلق علی وہ اور متقل فصل کھنے میٹے توجوبا تیں ہم اس مقدم میں
اس جوم حفرت ابو ہر برق سے متعلق علی وہ اور متقل فصل کھنے میٹے توجوبا تیں ہم اس مقدم میں
مقرم میں خاری کو کی نقل (کا پی) در دوہ باتیں بوری طرح ذہمی مفوظ تعیس (اس لئے کھوباتیں
محرد کھی گئیں)

اسی بیان سے ان ماخذوں کی سحار کا دیمی کھٹل جاتا ہے جن سے ابورسے نے اپنی کتا ب یں من مسائل کے بارسے میں سندیں (اور دلیلیں) بیش کی ہیں جن میں مخوں نے جہور علما کی رائے اور تحقیق سے خلاف وانخواف کیا ہے۔ اس سلسلہ میں بھی ہماری مجبوری وہی ہے جو ہم تبلا تھے ہیں۔ (یلسے نقل کا موجود نہ ہموا ور تفصیل یا دندرہا)

(F)

سابق میں ہم نے آن ا خذول کی فہرست میں ۔ جن کے متعلق ا بودیدہ کا دعویٰ ہے کہ ان ہیں

شک د مشبر کی مطلق مخاکش نہیں ۔ آبن عساکر کی تاریخ آبونعیم کی علیمة الاولیاء اور حطیب بغدادی کی آدیج بعدد د بھی شامل میں ابورسید کے اس دعوے کی تردیدے ویل میں ہم سنے بنایا ہے کہ ان جیسے اخذوں کے متعلق یہ وعوی برگز درست نہیں کہ ان میں شک وشبر کی مطلق گنی کش نہیں ۔

مزید وضاحت کے سفتہم بہاں اس بات کا درا صافہ کردینا چاہتے ہیں کہ خطیب بُولاتی ، ابنیم ادر آبن عساکراگرچہ اپنے زمانہ کے بلند پا بیرحاظیوں مگوامخوں نے اپنی مذکورہ بالاکا بوں ہیں مرت انہی روایات کے وکرکر سنے کا التزام نہیں کیا جوجیح سنددں سے ابت ہوں بکار انحول نے اپنی ان کمایوں میں توہر اس چرکوجی کرد سے کا التزام کیا جوہونوں کتابہ یعنے تاریخ سے متعلق ان کو بہونچی ہے قطع نظراس سے کہ اس کی سندسے یا ضعبف اور وہ جرسی ہے یا جو ٹی، اسی لیک مسخوں نے ہردوا میت کی سندسا تھ ساتھ وکرکردی ہے تاکہ اس سندکو اور اویوں کے حالات کو ہمیش نظر رکھ کر قاری خوواس روا میٹ کی مقبقت کو پہچا ہی ہے ۔ اور اسی لیے ان ندکورہ بالاگا ہو میں بہت میں حدیثیں اور خبریں ایس بی معبقت کو بہچا ہیں یا وا جمیات چاہ نی علیا نے ان میں سے ہمیش روا تیوں میں اس کی تعربی کی ہے وکہ یہ روامیس جو ٹی اور اسی اس جی ا

(m)

حفرت الوبر ثميرة براعرًا منات كاجواب دينة بوئة بم نے كما ہے كہ اسكانى اور آبق الى المحد يد شيع علما يس سے بي يكن اس (شيع بونے) سے اس امركى نفى نہيں ہوتى كريد دونوں «معرز نى مجى سے جيساكر تذكرہ نگاروں نے ان دونوں كے حالات بيں بيان كيا ہے ۔

اس سنے کہ معزولہ توعام اہل سنت واہجا عتر سسانوں سے مدل البی "کے مسکل میں انگر ہوجاتے ہیں نیز انسان سکے افعال کے بار سے میں بھی ان کا عقیدہ ہے کہ انسان اس قدرت سے تحت جو اللّٰد تعالیٰ نے اس کو دی ہے اپنے افعال کانو دخالت ہے۔ اس طرح عقائد سے منعلق بچھ اور بھی مسائل ہیں جن میں معتزلہ عام مسلمانوں سے مختلف عقیدہ دکھتے ہیں۔

(يعقائدتوتام معتزله بيمترك بي) ان كے بعد ميم معزل متعد وفر توں، گروموں اور ختلف

على مكاتب فكريس بط جات بي جائخ ان بي سے كھ تو حفرت الجركر القراع ان على دفئ الدعنهم، مريت نام محام برجل كوت (اور تہميں لگات) بي جيسا كرم نظام معتزلى بربحت ك مريت نام محام برجل كوت (اور تہميں لگات) بي جيسا كرم نظام معتزلى بربحت كے علاده إتى دولان نقل كرچكے بي ادر كھ ان بي سے مثيد عدم بي (جوحفرت على اور المر الل ميت كے علاده إتى مقلى اور المر الل ميت كے علاده إتى مقلى اور البن الى المحدد يد وغره باتى فقلى اور اس الله المحدد يد وغره باتى فقلى اور الله الله بي تو وہ سے بي وجود سے بي وجود سے بي وجود سے بي و

ان معزی فرقوں کے نظریات میں اختلان اور تصادکی ایک دوشن مثال شویعی دی ہیں جو اپنے دی ہیں ہیں ہیں ہیں جو اپنے دی ہیں جو اپنے نظر اسلامی طالبین (شیعوں) کے مقتدی اود مرکز دہ تقے اور دوسری طرف تضاو قدس کے مئلایں بچے معزلی تھے۔ جیسا کہروہ تخص جانتا ہے جس نے تولیف دخی گاگا ہی اود مقالات کا مطالعہ کیا ہے۔

 \bigcirc

کاب کے مقدم یں بیان کرچکا ہوں کہ اس مقدم کے کھنے کے دقت میرے ہاں شیخ عبالحسین شرن الدین کی کمآب ابوھ میرہ موجود دہتی میکن داس کے بعدجب مولت کی زندگی ہی میں اس کتاب کا دومرا ایڈ لیش شائع ہا تور میں اس کتاب کا ایک نسخ فریرسکا اور اس کو پورا پڑھنے میں موجو کچھ ہیں اس کتاب کے مقدم میں شیخ شرف الدین کی اس کتاب کے متعلق مکر چکا متحال کی توق ہوگئ بھی جس اس کتاب کے متعلق میرا خیال متحال سے کچھے ذیا وہ ہی بایا کیو کھ اس کتاب کو مؤلف نداس برختم کیا ہے۔ بلکہ جتنا میرا خیال متحال سے باللہ کا متحق میں میں متحق میں میں متحق میں میں متحق میں کے متعلق خروی ہے ابو ھر پر دی جہندی ہے (معندی الله علی اسکا خربین)

پردنیسرا بودید نے چونکہ اس کماب کی اوراس کے مؤلف کی بہت کھے تعرفیس کی ہیں اس کے مغلف کی بہت کھے تعرفین کی ہیں اس کے معنی لازی طور نبرین کی موجی الوجر نرق کے متعلق وہی داست الوجر قرف الدین کی ہے۔) متعلق وہی داستے ابودیدہ کی بھی ہے جوشیخ مٹر نشالدین کی ہے۔)

نعوذباللهمن المخذلان وسوء المشككيناه إس دسوائى ادر انجب م برسے المصبير د مخلف

اس کما ب سے اہم ماخت (ادرحوالہ نی کیت بین)

مطبع ياتخلى	نام تصييف	ناممعنف	منبرشار
مطبوعه فابره	تغسيرالطبرى	ابن جسسردیالطبری	
•	الدولمنتور	بملال الدين السيوطى	۲,
N	الانقان في علوم القرآن	"	٣
4	فتح البادئ تمرح ميحح بخارى	ابن جرع سقلانی	٣.
	مقدمه نتح البارى	•	ه ٠
"	قسطلانی شرح بخاری	القسطلاني	. 4
,	الكوا فى ششرح بخادى	الكرطانى	4
"	شرح مسلم	النو فَإِي	_ ^
ملب	معالم السنن انترح الوداؤد)	الخطابى	,
تا برہ	الغتجالرًا في على مسنداحد	عدالرحن انساعاتى	1.
u	شرح وُظا ما لک	البابى	,11
. "	سنن نسائئ	النسا ئى	ir
4	سنن ابن اج	این یا جبر	19"
4	-		

		۳۲۸		
•	مطبع يا تسلى	۵۲ تصنیف	ناممصنيت	نميرشاد
	تابره	نسب الراي	الزيلعي	II.
	"	تاديل مختلف الحديث	ابن متيب	10
	<i>ښرډم</i> ــتان	فتح الملېم د نترج مسلم)	شبيرا حرعتان	14
	"	جامع المسانير (مساني الجِصنيف)	المخوارزى	14
	<i>u</i>	زادا لمعادني برى خيرالعباد	ابن القيم	1
	0,5	شروط الائمة الخمسة		
	مغدومستنان	القول المسددني الذب عن مسنداحد	ابن مجرالسقلدن	
	تا بره	مغاعالسنة	عبدالعزيزخول	۲۱ -
	دمشق	اسباب ورودا لحديث		77
•	قام ره	الرسالة	الثانعي	140
	u	تماب الام	"	77
	4	المبسوط	السنخسى	
	"	الموافقات	انشطبی	1 .
	· ,	البداير .	شنخ الاسلام بربان الدين لمفيناني	74
	,	الدددالمينغ	1	70
	, .	الاستكام في اصول الاحكام	الَّهُ مِـى	Y4
		الاحكام في اصول الاحكام	טקין.	1 - w.
	47 13	اعلام الموقيين	بنقيم	إس ا
	"	الميزان	شعران	l rr
		يون تبصرة الحكام		I
	"	المتهدة	لغزالي أ لغزالي أ	
	"			

			• • •
مطبع یا تکمی	نام مسنف نام تعينيف		نبرشمار
مطبوعهقا بره	مشوح المنباق	جال الدين الاسنوي	۰ ۳۵
تا بره	التقربر شرح التحرير	ابن ایرالحاج	" " " " :
u u	التيسيرشرح التحرير	اميربادشاه البخارى	۳4
4	مسلم البثوت اورشرح مسلم النبوت	محب المترببارى	۳۸
<i>"</i>	ادمث والفحول	الشوكاني	79
4	حجترا لتدالبالغه	ست ه ولی الله در طوی	۴.
4	النكت الطربينر	الكوثرى	. 17
تحلمى	المحصول .	الرازى	Mr
قابره	أصولالفقه	محوالخفزى	44
"	تاريخ التشريع الاسلاى	"	مام.
"	تذكرة تاريخ التشريع الاسسلامي	السآيس السبكى والبركيرى	No.
¥	نظرة عامة في ادريخ الفقه الاسلامي	•	64.
. "	معرفة علوم الحديث	الحاكم نيشا يورى	84
ندومتنان	مقدم علوم الحديث . معالم	بنالصلاح	مها ا
بمعر	الباعث الخثيث	ابن كيثر	r4
. ,	لرح التنزيب شرح التقريب	العراتى	- 0.
"	فتح المغبث تمرح الغية الحديث	"	١٥
• "	ندربیب الأوی	كالمالدين السيوطي	۵۲ ام
"	نعتاح الجنت		٥٣
	وجبيرا لنظر	شيخ طا برالجرائري	00
دمشق	و عدالتحديث	لقاسمى ا ق	ه ۵ ا
		•	

			
مطبع یا تلی	نام تصنیف	نام معنن	مبرساد
دمشق	الرفع والتكميل	عيدانئ كمنوى	64
قلي دوادالكت الميمري	الثقات	حافظابن حبان	6 4
معر	البحرح والتعديل	ابن ابی حاتم الوازی	۵۸
4	ميزان الاعتدال	الذيي	* 9
' "	تهزيب الامسماء واللغات	النودى	4.
تلى د كمتبة الازم	طبقات المحدثين	جالال الدين السيوطى	41
مندوستان	ننبذيب الترزيب	ابن جحسر	44
	الاصاب في تميز الصحاب	این حجسد	42
معر	الاستيعاب	ا بن عبدالبر	. 46
,	تذكزة الحفاظ	الذبي	10
4	الموحوعات	ا بن الجوزي	44
تلى اكمتبة الازبر)	ر. اللالى المصنوعة في الاحا ديث الموضوع. _	چلال الدمن السبيوطي	42
کار جبہ الاوی _{ر)} مص	تذكرة المومنوعات	ملاطام لمبنى	٧٨
, ,	قانزن الموضوعات	4.	. 44
	حامع بيان العلم وفضله	ابن عبدالبر	4.
دمثنق	تاريخ ومشق	ابن عساكر	41
الله الكنت الله وكمنت أن مرودا	تاديخ الامسيلام	الذمبي	41
,	! .انطبقات الكبرى	ابن ستد	4
ا بروت	المداي والنجاني	ابن كميْر	41
ررت م	تاریخ بغداد	فطيب بغدادى	4
,	مقدمه	ين خلاون	۱ د

15. (1)					
مطبع یا قلی	تصينت	ان	مصنف	76	نبرشاد
مطبوعدمعر	لفريد	العقدا	بي	إبن عبدد	44
ø	. الاعيان	وفيات	c	ابن خلکا ا	4 %
u	والحسان	الغراسة		ين عراب	4
11.	الىحنيفه	مناتب		· المرفق المكح	۸٠
u	المني فضائل لتلاثة الائترانفتها	الانتقا	· ,	ابن عيدال	^1
. 4	المخطيب	"ما ينب	·	الكوتزى	^*
4	متقاضى نىسيرة ابى يسقالقانى	حسن ا		" 11	۰۸۳
	فى فى يقرمى بن الحسن الشبياني	بليغالا		<i>u</i> .	~~
	كالبلاقمة .	شرعة	ي ا	ايحالمالحد	^0
4	الم	فجراور		احكاين	^4
" .	سلام .	متىالا		4	^4
N	ىنت ا	منباجا		ابن تيميه	^~
"	ين الغرق	الغرق ب		لبؤ، ادی	1 49
4	لشيع ا	عقيدةا	c	ر و تلامسس	4.
U	ار ٠	مجلةالمذ	بنا اند	<i>م</i> ىيددىنى <i>د</i>	91
4	عارت الاسكانيه	• دائرةالم			97
4	ليضي	اصولا		السخرسى	95
	كاشفهلافى كمآب اصوادعا ليسنة	الأفاط	کی	بدارحل المعا	= 9m
"	والتفليل والمجازفه	منالزلل			
,,	اديرامام اصنوا والسنة المحدي		.	عرعب إلرزاق	90
"	واؤدنى وصفة ليغا لكتابهات		/	پُودا کود۔	1 94
	•		•		• '